

جودة التحقيق في شرح روضة الشهيد

تأليف: شهيد اول محمد بن مكي ٤٨٦ق

شرح: شهيد ثاني زين الدين عالمي ٩٦٦ق

جلد اول

اشاعت ميراث علمي مكتب اهل بيت عليهم السلام

جودة التحقيق في شرح روضة الشهيد

تأليف: شهيد اول محمد بن مكي؛ م ٨٢٦ ق

شرح: شهيد ثاني زين الدين عالي؛ م ٩٦٦ ق

جلد اول

اشاعت ميراث علمي مكتب اهل بيت عليهم السلام

جملہ حقوق محفوظ ہیں۔

عنوان.....جودۃ التحقیق فی شرح روضۃ الشہید

جلد.....اول (کتاب طہارت)

تالیف.....شہید اول محمد بن مکی؛ م ۸۶۷ق

شرح.....شہید ثانی زین الدین جعی عالمی؛ م ۹۶۶ق

موضوع.....فقہ شیعہ امامیہ

تاریخ تحقیق..... ۲۰۰۴

قیمت..... ۵۰۰



تقدیم و اہداء

یہ ناچیز تحقیق حضرت صدیقہ طاہرہ فاطمہ زہراؑ کے حضور ہدیہ ہو جنہوں نے اپنے عظیم باپ سرور کائنات سید المرسلین محمد مصطفیٰ ﷺ کے بعد اسلامی احکام کی تفسیر اور دفاع کے لیے اقدام فرمایا جس سے تاویل کرنے والوں کے ناطقے قیامت تک بند ہو گئے اور آپ نے اپنے طویل متواتر خطبے میں اسلام کے احکام کے فلسفے کو بیان کیا جس سے انسان کو ان احکام کے میں چھپے ہوئے رموز کو باور کرایا اور انہیں اہل بیتؑ کے تعارف میں مرکزی نقطہ قرار دیا گیا، آپ کی نسل میں سلسلہ امامت کو قرار دیا گیا اور آپ کی تربیت یافتہ اولاد اور نسل نے اسلام کے آئین کو بچانے کے لیے جانوں کے نذرانے پیش کئے، اور قید و بند کی صعوبتیں برداشت کی، الغرض اگر یہ حقیر سی کوشش قبول ہو تو یہی نجات کے لیے کافی ہے۔

فہرست مطالب

۱۴	مقدمہ شہیدین
۱۸	بسملہ کی ترکیب اور معنی
۲۰	حمد خدا تعالیٰ کا بیان
۳۲	خدا تعالیٰ سے دعاء
۳۳	توحید باری تعالیٰ کی گواہی
۳۵	رسالت مصطفیٰ کی گواہی
۳۹	نبی اکرمؐ اور آپ کی آلؑ پر درود
۴۴	لمعہ دمشقیہ کا سبب تصنیف
۵۲	۱۔ طہارت کی تعریف
۵۵	تعریف کی تحلیل
۵۷	طہور کی تعیین
۵۸	پانی کے احکام
۶۰	نجس پانی کے پاک ہونے کا طریقہ
۶۳	کر پانی کی مقدار
۶۴	قلیل و کنویں کے پانی کا حکم
۶۶	کنویں کے مطہرات
۶۷	تمام پانی کا نکالنا:

۶۹	کرپانی کا نکالنا
۷۰	ستر ڈول نکالنے کے موارد
۷۱	پچاس ڈول نکالنے کے موارد
۷۳	چالیس ڈول نکالنے کے موارد
۷۴	تیس ڈول نکالنے کے موارد
۷۶	دس ڈول نکالنے کے موارد
۷۷	سات ڈول نکالنے کے موارد
۷۹	پانچ ڈول نکالنے کے موارد
۸۰	تین ڈول نکالنے کے موارد
۸۱	ایک ڈول نکالنے کا مورد
۸۲	تمام پانی نکالنے کے لیے تراوح کا حکم
۸۳	کنویں کے تبدیل شدہ پانی کو پاک کرنا
۸۶	چند مسائل
۸۶	۱۔ آب مضاف کے احکام
۸۸	جھوٹے کے احکام
۸۹	۲۔ کنویں اور گندھے گڑھے میں دوری کا حکم
۹۱	۳۔ نجاسات اور انہیں دور کرنے کا طریقہ،
۹۴	نجاسات کا حکم
۹۴	کپڑے اور بدن میں معاف نجاست
۹۷	کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ
۹۸	بدن اور برتن کو پاک کرنے کا طریقہ

۱۰۰	غسلہ کا حکم
۱۰۲	۴۔ مطہرات
۱۰۸	فصل ۱: وضو
۱۰۹	طہارت کی اقسام
۱۱۰	طہارت کے قرآنی حکم کا بیان
۱۱۰	آیت سورت نساء
۱۱۱	۱۔ نشے کی حالت میں نماز کی حرمت
۱۱۲	۲۔ حالت جنابت میں نماز کا باطل ہونا۔
۱۱۳	۳۔ غسل کرنے کے بعد نماز پڑھنے اور مسجد سے گزرنے کا جواز
۱۱۳	۴۔ تیمم کا حکم
۱۱۴	آیت سورہ مائدہ
۱۱۵	وضو کے متعلق
۱۱۷	غسل کے متعلق
۱۱۷	تیمم کے متعلق
۱۱۹	آیت وضو میں مسح پا کے حکم کی تفصیل
۱۲۱	اختلاف کے اسباب کا جائزہ
۱۲۳	آیت کریمہ کی دلالت
۱۲۴	آیت کی بے ربط تاویلیں
۱۲۵	۱۔ دھونا مسح کو شامل ہے۔
۱۲۵	۲۔ مسح کا نسخ ہونا
۱۲۶	۳۔ پاؤں کو مسح کے بعد ذکر کرنا پانی میں صرفہ جوئی کی تعلیم کے لیے ہے

۴۔ پاؤں کا دھونا آسان ہے۔	۱۲۶
۵۔ اسلاف کی پیروی	۱۲۷
۶۔ حد بندی ہونا دھونے کی علامت ہے۔	۱۲۷
۷۔ آیت کی حجیت کا انکار کر کے سنت سے ترجیح دینا	۱۲۸
۸۔ نبی اکرم ﷺ کا فرض میں اضافہ	۱۲۸
۹۔ حکمت مسح میں بحث	۱۲۸
وضو میں مسح پاکی متواتر روایات	۱۲۹
ثقلین دوم اہل بیتؑ سے وضو نبی اکرم ﷺ کا بیان	۱۳۷
۱۔ وضو کے موجبات اور اسباب	۱۴۰
۲۔ وضو کے واجبات	۱۴۳
قصد قربت	۱۴۳
منہ دھونا اور اس کی حد بندی	۱۴۵
دونوں ہاتھوں کا دھونا	۱۴۷
سر کا مسح کرنا	۱۴۹
پاؤں کا مسح کرنا	۱۵۱
۳۔ وضو کے مستحبات	۱۵۳
۴۔ وضو میں شک کا حکم اور عبارت [والشاک فی الطہارۃ]	۱۵۹
چند متعلقہ مسائل	۱۶۴
۱۔ بیت الخلاء جانے کے احکام	۱۶۴
بیت الخلاء جانے کے مستحبات	۱۶۶
بیت الخلاء جانے کے مکروہات	۱۶۹

۱۷۲	کچھ جائز کاموں کی تصریح
۱۷۴	فصل ۲: واجب غسل
۱۷۵	غسل کے موجبات
۱۷۷	جنابت کے اسباب
۱۷۸	تحلیل و تجزیہ
۱۸۵	جنابت کے محرمات
۱۸۶	جنابت کے مکروہات
۱۸۸	۳۔ غسل جنابت کے واجبات
۱۸۹	مستحبات غسل جنابت
۱۹۲	۴۔ رطوبتوں کا حکم
۱۹۳	غسل ارتماسی کا طریقہ
۱۹۴	غسل جنابت کے دوران حدث اصغر واقع ہونے کا حکم
۱۹۶	حیض کے احکام
۱۹۶	۱۔ حیض آنے کی عمر
۱۹۷	حیض کی مدت اور صفات
۱۹۸	خون کے حیض ہونے کے امکان کا حکم
۱۹۹	دس دن سے خون کے تجاوز کی صورت میں عورتوں کی اقسام
۲۰۰	۲۔ عادت رکھنے والی عورت کا حکم
۲۰۰	۳۔ فقط وقت کی عادت کا حکم
۲۰۱	۴۔ ۵۔ خون میں تمیز رکھنے والی عورت کا حکم
۲۰۳	۶۔ مبتدئہ جو خون میں تمیز نہ رکھتی ہو

۸۷۸۔	مبتدئہ کی آخری قسم اور مضطر بہ طرفین کے لیے روایات پر عمل کرنے کا حکم ... ۲۰۵
۹۔	ایک طرف میں مضطر بہ کا حکم ۲۰۶
۲۰۸	حائض کے محرمات ۲۰۸
۲۱۱	حائض کی مکروہات ۲۱۱
۲۱۱	حائض کا مستحب ۲۱۱
۲۱۲	حائض کب عبادت کو ترک کرے؟ ۲۱۲
۲۱۳	خون بند ہونے کے بعد اور غسل سے پہلے ہمبستری کا حکم ۲۱۳
۲۱۴	حیض سے پہلے اور بعد کی نمازوں کی قضاء کرنا ۲۱۴
۲۱۵	استحاضہ کی تعریف ۲۱۵
۲۱۶	خون استحاضہ کی علامتیں ۲۱۶
۲۱۶	مستحاضہ کی اقسام اور احکام ۲۱۶
۲۱۹	نفاس کی تعریف ۲۱۹
۲۲۰	خون نفاس کی مدت اور تشخیص ۲۲۰
۲۲۲	حیض اور نفاس میں باہمی فرق ۲۲۲
۲۲۳	عورتوں کے غسلوں کے ساتھ وضو کا وجوب ۲۲۳
۲۲۵	غسل مس میت ۲۲۵
۲۲۸	مردگان کے احکام ۲۲۸
۲۲۹	۱۔ احتضار کا معنی ۲۲۹
۲۳۱	احتضار کا واجب حکم قبلہ رو کرنا ۲۳۱
۲۳۳	احتضار کے مستحبات ۲۳۳
۲۳۸	احتضار کے مکروہات ۲۳۸

- ۲- غسل میت کے احکام ۲۴۱
- صرف مسلمان کو غسل دینا واجب ہے۔ ۲۴۱
- غسل میت کی تعداد ۲۴۳
- غسل جنابت کا طریقہ ۲۴۳
- غسل دینے میں اولویت ۲۴۵
- غسل دینے والے کا نوع میں مساوی ہونا ۲۴۵
- زوجین کا دوسرے کو غسل دینا ۲۴۶
- مساوی شخص کے نہ ملنے کی صورت کا حکم ۲۴۸
- مرد کا تین سالہ بچی کو غسل دینا ۲۴۹
- شہید کا حکم ۲۵۰
- غسل میت سے پہلے نجاسات کو میت کے بدن سے دور کرنا ۲۵۱
- غسل میت کے مستحبات ۲۵۱
- ۳- کفن کے احکام ۲۵۵
- کفن کے واجب تین کپڑے ۲۵۵
- کفن کے مستحبات ۲۵۸
- کا فور سے حنوط کرنے کا وجوب ۲۶۲
- کفن کے باقی مستحبات ۲۶۳
- کفن کے مکروہات ۲۶۷
- میت کو غسل دینے والے کے لیے کفن دینے سے پہلے طہارت حاصل کرنا ۲۶۹
- ۴- نماز جنازہ کے احکام ۲۷۲
- نماز جنازہ کے واجبات ۲۷۲

۲۸۱ نماز جنازہ کے مستحبات
۲۸۴ جنازہ کی بعض تکبیروں کے بعد شریک ہونے والا
۲۸۵ قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم
۲۸۶ نماز جنازہ کے دوران دوسرے جنازے کا حکم
۲۸۷ حدیث کی دلالت کی تحقیق
۲۸۸ دوسرے جنازہ کی نیت کرنے کی مشکل کا حل
۲۹۰ جنازوں پر خوف ہونے کی صورت میں نماز جنازہ چھوڑنے کا حکم
۲۹۱ جنازوں پر مشترک نماز پڑھنے کا طریقہ
۲۹۲ ۵۔ دفن میت کے واجبات
۲۹۲ دفن میت کے مستحبات
۳۰۰ مردگان کے احکام کا کفائی ہونا
۳۰۲ فصل ۳: تیمم
۳۰۳ ۱۔ تیمم کی شرائط
۳۰۷ پانی تلاش کرنے کا وجوب
۳۰۸ ۲۔ تیمم کی اشیاء
۳۰۹ ۳۔ تیمم کے واجبات
۳۱۱ ۴۔ تیمم کا وقت اور جواز بدار کی تحقیق
۳۱۵ پانی ملنے سے تیمم کا باطل ہونا
۳۱۷ نماز کے دوران پانی ملنے کا حکم

مقدمہ شہیدین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَحَ صُدُورَنَا بِلُغَةٍ مِنْ
شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ، كَافِيَةٍ فِي بَيَانِ الْخُطَابِ، وَنَوَّرَ قُلُوبَنَا مِنْ لَوَامِعِ دُرُوسِ
الْأَحْكَامِ بِمَا فِيهِ تَذَكُّرٌ وَذِكْرٌ لِلْأُولَى الْأَلْبَابِ، وَكَرَّمَنَا بِقَبُولِ مُنْتَهَى
نَهَايَةِ الْإِرْشَادِ، وَغَايَةِ الْمُرَادِ، فِي الْمَعَاشِ وَالْمَاءِ، وَالصَّلَاةِ عَلَى مَنْ
أُرْسِلَ لِتَحْرِيرِ قَوَاعِدِ الدِّينِ، وَتَهْذِيبِ مَذَارِكِ الصَّوَابِ مُحَمَّدٍ الْكَامِلِ
فِي مَقَامِ الْفَخَارِ، الْجَامِعِ مِنْ سَرَائِرِ الْإِسْتِبْصَارِ لِلْعَجَبِ الْعُجَابِ، وَعَلَى
آلِهِ الْأَئِمَّةِ الثُّجَبَاءِ، وَأَصْحَابِهِ الْأَجَلَّةِ الْأَتْقِيَاءِ خَيْرِ آلٍ وَأَصْحَابِ،
وَنَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ أَنْ تُنَوِّرَ قُلُوبَنَا بِأَنْوَارِ هِدَايَتِكَ، وَتَلَحَّظَ وَجُودَنَا بِعَيْنِ
عَنَايَتِكَ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ^۱.

۱- زین الدین بن علی العالی الجمعی، الروضۃ البہیہ فی شرح الملعیۃ الدمشقیہ، خطبہ، نشر دار العالم الاسلامی، بیروت؛ شہید کے اس خطبے میں فقہ شیعہ کی بہت سی اساسی کتابوں کی طرف اشارہ ہے کیونکہ یہ عبارت انہوں نے علم بلاغت و بدیع کے قانون کے تحت دو مقاصد کے لیے لکھی؛ خطبہ اور فقہ کی کتاب کے شروع میں اس کے مصادر اولیہ کا ذکر: ۱. لعمہ، شہید اول کی فقہی کتاب، ۲. شرائع الاسلام محقق حلی کی فقہی کتاب، ۳. کافیہ ابی صلاح حلی کی فقہی کتاب، ۴. بیان الخطاب ابی صلاح حلی کی فقہی کتاب، ۵. لوامع، ابی صلاح حلی کی فقہی کتاب، ۶. دروس الاحکام شہید اول کی فقہی کتاب، ۷. تذکرۃ علماہ حلی کی فقہی کتاب، ۸. ذکر شہید اول کی فقہی کتاب، ۹. منتہی علماہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۰. نہایۃ شیخ طوسی کی فقہی کتاب، ۱۱. الارشاد علماہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۲. غایۃ المراد شہید اول کی فقہی کتاب، ۱۳. تحریر علماہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۴. قواعد علماہ حلی کی فقہی

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ^۲

کتاب، ۱۵۔ تہذیب شیخ طوسی کی حدیثی کتاب جو شیخ مفید کی مقتعہ کی شرح ہے، ۱۶۔ مدارک علامہ حلی کی فقہی کتاب جیسا کہ الذریعہ: ۲۳۹/۲۰ میں ہے، ۱۷۔ اکامل قاضی ابن براج کی فقہی کتاب، ۱۸۔ الجامع بیگی بن سعید حلی کی فقہی کتاب، ۱۹۔ سرائر، ابن إدريس حلی کی فقہی کتاب، ۲۰۔ الاستبصار، شیخ طوسی کی حدیثی کتاب جس میں ان کی بعض فقہی آراء بھی ذکر ہیں۔ منتہی علامہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۰۔ نہایت شیخ طوسی کی فقہی کتاب، ۱۱۔ ابارشاد علامہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۲۔ غایۃ المراد شہید اول کی فقہی کتاب، ۱۳۔ تحریر علامہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۴۔ قواعد علامہ حلی کی فقہی کتاب، ۱۵۔ تہذیب شیخ طوسی کی حدیثی کتاب جو شیخ مفید کی مقتعہ کی شرح ہے، ۱۶۔ مدارک علامہ حلی کی فقہی کتاب جیسا کہ الذریعہ: ۲۳۹/۲۰ میں ہے، ۱۷۔ اکامل قاضی ابن براج کی فقہی کتاب، ۱۸۔ الجامع بیگی بن سعید حلی کی فقہی کتاب، ۱۹۔ سرائر، ابن إدريس حلی کی فقہی کتاب، ۲۰۔ الاستبصار، شیخ طوسی کی حدیثی کتاب جس میں ان کی بعض فقہی آراء بھی ذکر ہیں۔
۲۔ سورہ توبہ ۱۲۲۔

بنام خداوند جو نہایت مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔

تمام تعریفیں اور حمد اس خدا کے لیے جس نے ہمارے دلوں کو اسلام کے احکامات اور قوانین کے چراغ کے ذریعے وسعت دی جو حقیقت کو بیان کرنے میں کافی ہے اور ہمارے دلوں کو احکام کے اسباق کی روشن قندیلوں کے ذریعے منور کیا جن میں عقل والوں کے لیے نصیحت ہی نصیحت ہے اور ہمیں دنیا اور آخرت میں ہدایت اور رہنمائی کی بلندیوں اور ان کے مطالب کی انتہاء کو قبول کرنے کے ذریعے عزت دی اور درود اور سلام ہوں ان پر جنہیں دین کے قوانین کو تحریر کرنے اور درستی کی دلیلوں کو بہترین طریقے سے بیان کرنے کے لیے بھیجا گیا، محمد مصطفیٰ ﷺ جو عزت اور شرف کی منزل میں کامل اور مکمل ہیں اور وہ بصیرت کے تمام پہان حقائق کا مجموعہ ہیں، اور یہ کتنا عجیب مرحلہ ہے!!

اور درود و سلام ان کی آل پر جو شرافت اور عزت والے امام و پیشوا ہیں اور ان اصحاب پر جو عظمت و جلالت اور تقویٰ و پرہیزگاری کے پیراہن سے آراستہ ہیں وہ بہترین آل اور بہترین اصحاب ہیں، خدایا! ہمارے دلوں کو اپنی ہدایت کے نور سے منور کر دے اور اپنے لطف و کرم سے ہمارے وجود پر رحم فرمایا، بے شک تو بہت عطا کرنے والا ہے۔

وَبَعْدُ : فَهَذِهِ تَعْلِيْقَةٌ لَطِيْفَةٌ، وَفَوَائِدُ خَفِيْفَةٌ أَضْفَتْهَا إِلَى الْمُخْتَصَرِ الشَّرِيْفِ، وَالْمُؤَلَّفِ الْمُنِيفِ، الْمُشْتَمِلِ عَلَى أُمِّهَاتِ الْمُطَالِبِ الشَّرْعِيَّةِ، الْمَوْسُومِ بِ"اللُّمَعَةِ الدِّمَشْقِيَّةِ" مِنْ مُصَنَّفَاتِ شَيْخِنَا وَإِمَامِنَا الْمُحَقِّقِ الْبَدَلِ التَّحْرِيرِ الْمُدَقِّقِ الْجَامِعِ بَيْنَ مُنْقَبَةِ الْعِلْمِ وَالسَّعَادَةِ، وَمَرْتَبَةِ الْعَمَلِ وَالشَّهَادَةِ الْإِمَامِ السَّعِيدِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّهِيدِ مُحَمَّدِ بْنِ مَكِّيٍّ أَعْلَى اللَّهِ دَرَجَتُهُ كَمَا شَرَفَ

خَاتَمَتُهُ جَعَلَتْهَا جَارِيَةً لَهُ مَجْرَى الشَّرْحِ الْفَاتِحِ لِمُغْلَقِهِ، وَالْمُقَيَّدِ لِمُطْلَقِهِ،
وَالْمُتَمِّمِ لِفَوَائِدِهِ، وَالْمَهْدِبِ لِقَوَاعِدِهِ، يَنْتَفِعُ بِهِ الْمُبْتَدِى، وَيَسْتَمِدُّ مِنْهُ الْمُتَوَسِّطُ
وَالْمُنْتَهَى، تَقَرَّبَتْ بِوَضْعِهِ إِلَى رَبِّ الْأَرْبَابِ، وَأَجَبَتْ بِهِ مُلْتَمِسُ بَعْضِ فَضْلَاءِ
الْأَصْحَابِ أَيْدَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَعُونَتِهِ، وَوَفَّقَهُمْ لِمَطَاعَتِهِ، اقْتَصَرْتُ فِيهِ عَلَى
بَحْثِ الْفَوَائِدِ، وَجَعَلْتُهَا كَكِتَابٍ وَاحِدٍ، وَسَمَّيْتُهِ: "الرَّوْضَةُ الْبَهِيَّةُ فِي شَرْحِ
اللُّمَعَةِ الدَّمَشْقِيَّةِ" سَائِلًا مِنَ اللَّهِ جَلَّ اسْمُهُ أَنْ يَكْتُبَهُ فِي صَحَائِفِ الْحَسَنَاتِ،
وَأَنْ يَجْعَلَهُ وَسِيلَةً إِلَى رَفْعِ الدَّرَجَاتِ، وَيَقْرَنَهُ بِرِضَاهُ، وَيَجْعَلَهُ خَالِصًا مِنْ
شَوْبِ سِوَاهُ، فَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ-

انا بعد ! یہ ایک عمدہ حاشیہ اور چند مختصر فوائد کا مجموعہ ہے جسے میں نے ایک بہترین مختصر کتاب
پر جو شرعی مطالب کے بنیادی مسائل پر مشتمل ہے جس کا نام لمعہ دمشقیہ ہے جو ہمارے شیخ و
پیشوا محقق بے بدیل، مدقق نحر جو علم و سعادت کے فضائل کا مجموعہ ہیں اور عمل اور شہادت
کے درجے پر فائز ہیں، امام و سعادت مند، ابو عبد اللہ شہید محمد بن کئی (خدا ان کے درجات
بلند فرمائے جیسے ان کا اس دنیا سے خاتمہ بالآخر فرمایا) اس کو میں نے اس کی شرح کی طرح قرار
دیا جو اس کے پیچیدہ مطالب کو کھول دے گی اور اس کے عمومی بیان کی حدود و قیود کو بیان
کرے گی اور اس کے فوائد کو کامل کرے گی اور اس کے قواعد کو بہترین انداز میں بیان کرے
گی اس سے ابتدائی طلبہ بھی فائدہ اٹھائی گے اور متوسط و درمیانے درجے کے لوگ اور علم کی
انہما کو پہنچے ہوئے بھی مدد ملیں گے، میں اس کے لکھنے سے رب الارباب کا قرب چاہتا ہوں
اور اس کے ذریعے میں نے بعض فاضل و عالم دوستوں کی خواہش کو پورا کیا ہے (خدا تعالیٰ
انہیں اپنی مدد عطا فرمائے اور انہیں اپنی اطاعت کی توفیق عطا فرمائے) اور اس میں، میں نے
خالص فوائد کو ذکر کرنے پر انحصار کیا اور اصل اور شرح کو ایک کتاب کی طرح قرار دیا اور اس

کا نام روضہ بہیہ فی شرح لمحہ دمشقیہ قرار دیا، خدا تعالیٰ سے سوال کرتے ہوئے کہ وہ اسے نیکیوں کے نامہ اعمال میں لکھے اور اسے بلندی درجات کا وسیلہ قرار دے اور اسے اپنی رضا اور خوشنودی سے ملا دے اور اسے اپنے سوا ہر ایک کی ملاوٹ سے خالص قرار دے وہی میرے لیے کافی اور نگہبان ہے۔

بسملہ کی ترکیب اور معنی

قَالَ الْمُصَنِّفُ قَدَّسَ اللَّهُ لَطِيفُهُ وَأَجَزَلَ تَشْرِيفُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
الْبَاءُ لِلْمُلَابَسَةِ، وَالظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ ابْتَدَى الْكِتَابُ كَمَا فِي " دَخَلَتْ عَلَيْهِ بَنِيَابِ السَّفَرِ "، أَوْ لِلِاسْتِعَانَةِ وَالظَّرْفُ لُغَوٌ كَمَا فِي " كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ "، وَالْأَوَّلُ ادْخُلُ فِي التَّعْظِيمِ، وَالثَّانِي لِتِمَامِ الانْقِطَاعِ؛ لِإِشْعَارِهِ بِأَنَّ الْفِعْلَ لَا يَتِمُّ بِدُونِ اسْمِهِ تَعَالَى. وَإِضَافَتُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى دُونَ بَاقِي أَسْمَائِهِ؛ لِأَنَّهَا مَعَانٍ وَصَفَاتٌ، وَفِي التَّبَرُّكِ بِالِاسْمِ أَوْ لِالِاسْتِعَانَةِ بِهِ كَمَالُ التَّعْظِيمِ لِلْمُسَمَّى، فَلَا يَدُلُّ عَلَى اتِّحَادِهِمَا، بَلْ دَلَّتْ الْإِضَافَةُ عَلَى تَغَايُرِهِمَا .

مصنف نے فرمایا اور خدا ان کی روح کو بلندی اور ان کے مقامات کو زیادہ کرے؛ بسم اللہ الرحمن الرحیم، تو اس میں باء ملابست کے لیے ہے اور یہ ظرف مستقر ہے^۳، یا یہ باء استعانت

^۳۔ ظرف مستقر سے مراد وہ ہے جس کا متعلق کوئی فعل عمومی ہو اور اس کا حذف کرنا واجب ہو جیسے وہ خبر یا صفت یا صلہ یا حال واقع ہو اسے مستقر کا نام اس لیے دیا کہ اس میں ایک ضمیر مستقر ہوتی ہے اصل میں یہ لفظ مستقر فیہ ہے اس فیہ کو تخفیف کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے۔ اور اس کے مقابلے میں ظرف لغو ہوتا ہے جس کا متعلق کوئی خاص فعل ہوتا ہے چاہے ذکر ہو یا محذوف اسے لغو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ ضمیر سے خالی ہوتا ہے پس وہ لغو ہے اسی طرح نحو یوں نے بھی اپنی فنی کتابوں میں ذکر کیا ہے (تعریفات جرجانی، مادہ ظرف مستقر، الکتاب، سیبویہ ص ۵۵، الأشباه والنظائر، جلال الدین سیوطی، تحقیق طہ

کے لیے ہے اور ظرف لغو ہے جیسا کہ کتبت بالقلم میں ہے لیکن پہلا معنی تعظیم کے لیے زیادہ مناسب ہے اور دوسرا دنیا کی مدد سے منہ موڑنے کے لیے زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ فعل خدا کے نام کے بغیر مکمل نہیں ہوتا اور اسم کو لفظ جلالت (اللہ) کی طرف نسبت دینا اور دوسرے اسماء باری کی طرف نسبت نہ دینا اس وجہ سے ہے کہ دیگر اسماء کچھ معانی اور صفات پر دلالت کرتے ہیں (لیکن خدا کا یہ نام اللہ اس کے تمام کمالات اور صفات کو جامع ہے) اور اسم سے تبرک لینے یا اس سے مدد لینے میں مستی اور اس ذات کے لیے کمال تعظیم ہے تو اس سے ذات اور اسم کا متحد ہونے کو نہیں سمجھا جاتا بلکہ ان کا ایک دوسرے کی طرف مضاف ہونا ان کے جدا جدا ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

و "الرَّحْمَنُ" وَالرَّحِيمُ " اسْمَانِ بُنِيَا لِلْمُبَالَغَةِ مِنْ رَحِمٍ، كَالْغَضْبَانِ مِنْ " غَضَبٍ " وَالْعَلِيمِ مِنْ " عِلْمٍ "، وَالْأَوَّلُ أَبْلَغُ؛ لِأَنَّ زِيَادَةَ اللَّفْظِ تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى، وَمُخْتَصِّ بِهٖ تَعَالَى، لَا لِأَنَّهُ مِنْ الصِّفَاتِ الْغَالِبَةِ؛ لِأَنَّهُ يَقْتَضِي جَوَازَ اسْتِعْمَالِهِ فِي غَيْرِهِ تَعَالَى بِحَسَبِ الْوَضْعِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ، بَلْ لِأَنَّ مَعْنَاهُ الْمُنْعَمُ الْحَقِيقِيُّ، الْبَالِغُ فِي الرَّحْمَةِ غَايَتَهَا. وَتَعْقِيبُهُ بِالرَّحِيمِ مِنْ قَبِيلِ التَّثْمِيمِ، فَإِنَّهُ لَمَّا دَلَّ عَلَى جَلَالِ النِّعَمِ وَأَصُولِهَا ذَكَرَ الرَّحِيمِ؛ لِيَتَنَاوَلَ مَا خَرَجَ مِنْهَا.

الرحمن اور الرحيم دو اسم ہیں جو رحم کے مادہ سے مبالغہ اور معنی کی زیادتی کو سمجھانے کے لیے بنائے گئے ہیں جیسے غضب کے مادہ سے غضبان اور علم کے مادہ سے علیم ہے اور پھر رحمان میں زیادہ مبالغہ ہے کیونکہ لفظوں کی زیادتی معنی کی زیادتی پر دلالت کرتی ہے اور یہ لفظ صرف خدا

عبدالرؤف اص ۲۳۴، مصطلحات نحویہ؛ علی حسن مطر، بحث ظرف، کلیات ابوالبقاء، فصل فاء، اس سے ظاہر ہوا اگر باء کو ملاہست کی بنائی تو اس کا متعلق فعل عام اور واجب الحذف ہوگا اور اگر استعانت کی قرار دیں تو متعلق خاص ہوگا۔

کے ساتھ خاص ہے نہ اس لیے کہ وہ غالت صفات میں سے ہے کیونکہ لغت کے معنی کے اعتبار سے اس کا غیر خدا کے لیے استعمال ہونے کے جواز کا تقاضا کرتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی وہ حقیقی نعمت دینے والا ہے جو رحمت کی انتہاء کو پہنچا ہوا ہو (اور غیر خدا میں کوئی ایسا نہیں ہے) اور رحمن کے بعد رحیم کو ذکر کرنا اس مطلب کی تکمیل کے لیے ہے کیونکہ رحمن سے عظیم اور جلیل القدر نعمتوں کو سمجھا جاتا ہے تو رحیم کو ذکر کیا تاکہ جو باقی نعمتیں ہو وہ اس میں داخل ہو جائیں ۲۔

حمد خدا تعالیٰ کا بیان

(اللَّهُ أَحْمَدُ) جَمَعَ بَيْنَ التَّسْمِيَةِ وَالتَّحْمِيدِ فِي الْإِبْتِدَاءِ جَرِيًّا عَلَى قَضِيَّةِ الْأَمْرِ فِي كُلِّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ، فَإِنَّ الْإِبْتِدَاءَ يُعْتَبَرُ فِي الْعُرْفِ مُمْتَدًّا مِنْ حِينَ الْاِخْذِ فِي التَّصْنِيفِ إِلَى الشُّرُوعِ فِي الْمَقْصُودِ، فَيُقَارَنُ التَّسْمِيَةُ وَالتَّحْمِيدُ وَنَحْوُهُمَا،

۲۔ طبرسی نے مجمع البیان سورہ فاتحہ کی تفسیر کی ابتداء میں ابوسعید خدری کی نبی اکرم ﷺ سے یہ روایت نقل کی: عیسیٰ بن مریم نے فرمایا: رحمن دنیا میں رحمن ہے اور رحیم آخرت میں رحیم ہے اور بعض تابعین سے نقل کیا کہ رحمن تمام مخلوق پر رحمت کرنے والا ہے اور رحیم فقط مومنین پر رحمت کرنے والا ہے یعنی دنیا میں وہ مومن و کافر اور نیک و بد سب کو خلق کرتا اور انہیں رزق اور روزی دیتا ہے لیکن صرف مومنین سے رحیم ہونا یہ ہے کہ ان کو توفیق دیتا اور آخرت میں انہیں بخشے گا اور جنت دے گا، اور علامہ طہطائی نے تفسیر المیزان کے شروع میں اس بات کو پورے قرآن کی آیات کے مطالعہ سے ثابت کیا کہ رحمن جہاں بھی آیا، وہاں اس کی رحمت عمومی کا ذکر ہوا جو مومن و کافر سب کو اس دنیا میں شامل ہے لیکن رحیم صرف رحمت دائمی اور مستقل کے طور پر آیا جو صرف مومنین کے لیے جیسے فرمایا: وہ مومنین کے لیے رووف اور رحیم ہے (توبہ، ۱۱۸) اور یہی مطلب امام صادق سے چند روایات میں روایٰ تفسیر میں منقول ہے جیسے معانی الاخبار، توحید صدوق اور تفسیر متی و عیاشی سے تفسیر البرہان میں اس کو نقل کیا ہے: فرمایا: «و الرحمن بجميع خلقه، و الرحيم بالمؤمنين خاصة» ح ۱۷۱ اذیل تفسیر بسملة. قلت: الرحمن؟ قال: «بجميع العالم». قلت: الرحيم؟ قال: «بالمؤمنين خاصة» ح ۳، الرحمن الذي يرحم يبسط الرزق علينا، الرحيم بنا في أدياننا، و دنيانا، و آخرتنا، خفف علينا الدين، و جعله سهلا خفيفا، و هو يرحمنا بتمييزنا من أعدائه، ح ۸۔

وَلِهَذَا يُقَدَّرُ الْفِعْلُ الْمَحْذُوفُ فِي أَوَائِلِ التَّصَانِيفِ "أَبْتَدَى" سَوَاءً أُعْتَبِرَ الظَّرْفُ مُسْتَقَرًّا أَمْ لُغَوًّا؛ لَأَنَّ فِيهِ امْتِنَالًا لِلْحَدِيثِ لَفْظًا وَمَعْنَى، وَفِي تَقْدِيرِ غَيْرِهِ مَعْنَى فَقَطْ.

اللہ کی میں حمد بیان کرتا ہوں، مصنف نے ابتداء میں تسمیہ یعنی بسملہ اور حمد خدا میں اس لیے جمع کی تاکہ اس حدیث کے مطلب پر عمل کر لیں جس میں ہے ہر عظیم اور اہم کام جس خدا کے نام اور حمد کے ساتھ شروع نہ ہو وہ دم بریدہ اور ناقص رہتا ہے^۵، اور ابتداء عرف میں تصنیف کے درپے ہونے سے لیکر مقصود کو شروع کرنے تک پھیلے ہوئے وسیع مفہوم کے لیے ہوتی ہے تو اس کو بسملہ اور حمد خدا اور تجید خدا و نبی اور آپ کی آل پر درود کے ساتھ ملا دیا ہے اسی لیے تصنیفوں کے شروع میں ابتداء کرنے کا فعل محذوف فرض کیا جاتا ہے چاہے ظرف مستقر ہو یا لغو کیونکہ اس میں لفظ اور معنی دونوں لحاظ سے حدیث کی اطاعت ہوتی ہے اور دوسرے افعال کو فرض کرنے سے صرف معنی حدیث کی اطاعت ہوتی ہے۔

وَقَدَّمَ التَّسْمِيَةَ؛ اقْتِفَاءً لِمَا نَطَقَ بِهِ الْكِتَابُ، وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ أُولُو الْأَلْبَابِ وَأَبْتَدَأَ فِي اللَّفْظِ بِاسْمِ اللَّهِ؛ لِمُنَاسَبَةِ مَرْتَبَتِهِ فِي الْوُجُودِ الْعَيْنِيِّ؛ لَأَنَّهُ الْأَوَّلُ فِيهِ، فَانْسَبَ كَوْنُ اللَّفْظِيِّ وَنَحْوِهِ كَذَلِكَ، وَقَدَّمَ مَا هُوَ الْأَهَمُّ وَإِنْ كَانَ حَقُّهُ التَّأْخِيرَ بِاعْتِبَارِ

^۵۔ یہ روایت عامہ کی اسناد سے نقل ہوئی ہے جسے ابوہریرہ اور کعب نے نقل کیا ہے جیسے: کل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد (لہ) أقطع، حدیث ابنی ہریرہ: ابن ماجہ (۶۱۰/۱، ن ۱۸۹۴) بیہقی (۲۰۸/۳، ن ۵۵۵۹) ابن حبان (۱/۱، ن ۱) دارقطنی (۲۲۹/۱)، حدیث عبد اللہ بن کعب عن ابیہ: طبرانی (۴۲/۱۹، ن ۱۴۱) جامع الاحادیث سیوطی ح ۱۵۵۸۲۔ ۱۵۵۸۵، اور صرف ابوہریرہ کی سند سے بسملہ کے بارے میں اسی طرح منقول ہے: ۱۵۵۸۴۔ کل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم أقطع؛ عظیم آبادی (۱۲۷/۱۳) اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور شیعہ سندوں میں صرف تفسیر منسوب بہ امام عسکریؑ میں بسم اللہ کے بارے میں اسی طرح منقول ہے اور حمد خدا کے بارے میں یہ منقول نہیں ہے۔

الْمَعْمُولِيَّةِ، لِلتَّنْبِيهِ عَلَى إِفَادَةِ الْحَصْرِ عَلَى طَرِيقَةِ { إِيَّاكَ نَعْبُدُ ۚ }، وَنُسَبَ الْحَمْدُ إِلَيْهِ تَعَالَى بِاعْتِبَارِ لَفْظَةِ " اللَّهُ " لِأَنَّهُ اسْمٌ لِلذَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ، بِخِلَافِ بَاقِي أَسْمَائِهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّهَا صِفَاتٌ كَمَا مَرَّ، وَلِهَذَا يُحْمَلُ عَلَيْهِ، وَلَا يُحْمَلُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا. وَنُسَبَةُ الْحَمْدِ إِلَى الذَّاتِ بِاعْتِبَارِ وَصْفٍ، تُشْعِرُ بِعِلِّيَّتِهِ، وَجَعَلَ جُمْلَةَ الْحَمْدِ فَعْلِيَّةً لِتَجَدُّدِهِ حَالًا فَحَالًا بِحَسَبِ تَجَدُّدِ الْمَحْمُودِ عَلَيْهِ، وَهِيَ خَبَرِيَّةٌ لَفْظًا، إِنْشَائِيَّةٌ مَعْنَى لِلتَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِصِفَاتِ كَمَالِهِ، وَنُعُوتِ جَلَالِهِ، وَمَا ذَكَرَ فَرْدٌ مِنْ أَفْرَادِهِ .

اور بسملہ کو اس لیے حمد سے پہلے ذکر کیا کہ قرآن کریم کے طریقے کی پیروی ہو جائے اور اسی پر صاحب عقل و دانش متفق ہیں اور لفظ میں نام خدا سے ابتداء کی (جب احمد اللہ کہا ہے) کیونکہ ذات خدا کا مرتبہ وجود عینی میں اسی سے سزاوار ہے کیونکہ وہ وجود میں سب سے پہلے ہے تو مرتبہ لفظی و کتبی بھی اسی طرح مقدم ہونا چاہیے، اور جو اہم تھا اس کو مقدم کر دیا اگرچہ اس کے معمول و مفعول ہونے کے لحاظ سے اسے موخر ہونا چاہیے تھا تا کہ بیان کرے کہ اس سے حصر سمجھی جائے جیسے قرآن میں ہے ایاک نعبد (ہم صرف سے تیری عبادت کرتے ہیں)، اور حمد و ثناء کی خدا تعالیٰ کی طرف نسبت دی لفظ اللہ کے لحاظ سے کیونکہ وہ ذات خداوند کے لیے نام ہے بخلاف دیگر اسماء کے کہ وہ اس کی صفات ہیں جیسے ابتداء بحث میں گزر چکا ہے اسی لیے لفظ اللہ کے لیے خبر وغیرہ لائی جاسکتی ہے لیکن دیگر اسماء کے لیے ایسا نہیں ہوتا اور حمد کی ذات خدا کی طرف نسبت اس کی صفات کے لحاظ سے ہے جو اس فعل کی علیت اور سبب کو بھی بیان کرتی ہے یعنی خدا کی اس لیے حمد کی گئی کہ وہ تمام صفات کمالیہ کو رکھتا ہے اور حمد

کے جملے کو فعلیہ قرار دیا تاکہ ہر حال میں اس حمد کے باقی رہنے کو بیان کرے جب کوئی دوسری نعمت ملے جس پر حمد کی جاتی ہے اور یہ جملہ لفظوں میں خبریہ ہے لیکن معنی ثناء کے لحاظ سے انشائیہ ہے ثناء تو خدا کی تمام صفات و کمالات کے لحاظ سے ہوتی ہے اگرچہ یہاں ان میں سے بعض افراد حمد کو بیان کیا۔

وَلَمَّا كَانَ الْمَحْمُودُ مُخْتَارًا مُسْتَحَقًّا لِلْحَمْدِ عَلَى الْإِطْلَاقِ أَخْطَرَ الْحَمْدُ عَلَى الْمَدْحِ وَالشُّكْرِ (اسْتِثْمَامًا لِنَعْتِهِ) نَصَبَ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ، تَنْبِيْهَا عَلَى كَوْنِهِ مِنْ غَايَاتِ الْحَمْدِ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الشُّكْرُ؛ لِأَنَّهُ رَأْسُهُ وَأَظْهَرُ أَفْرَادِهِ، وَهُوَ نَاطِقٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى { لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ }^۷ لَأَنَّ الْإِسْتِثْمَامَ طَلَبُ التَّمَامِ، وَهُوَ مُسْتَلْزِمُ الزِّيَادَةِ، وَذَلِكَ بَاعِثٌ عَلَى رَجَاءِ الْمَزِيدِ، وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ مَأْخُودَةٌ مِنْ كَلَامٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي بَعْضِ خُطْبِهِ. وَ"النَّعْمَةُ" هِيَ الْمَنْفَعَةُ الْوَاصِلَةُ إِلَى الْغَيْرِ عَلَى جِهَةِ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَهِيَ مُوجِبَةٌ لِلشُّكْرِ الْمُسْتَلْزِمِ لِلْمَزِيدِ، وَوَحَدَهَا لِلتَّنْبِيْهِ عَلَى أَنَّ نِعَمَ اللَّهِ تَعَالَى أَعْظَمُ مِنْ أَنْ تُسْتَمَّ عَلَى عَبْدٍ، فَإِنَّ فَيْضَهُ غَيْرُ مَتْنَاهُ كَمَا وَلَا كَيْفًا، وَفِيهَا يَتَصَوَّرُ طَلَبُ تَمَامِ النَّعْمَةِ الَّتِي تَصِلُ إِلَى الْقَوَابِلِ بِحَسَبِ اسْتِعْدَادِهِمْ.

اور چونکہ وہ ذات جس کی حمد و ثناء بیان کی جا رہی ہے وہ صاحب اختیار ہے اور ہر قسم کی حمد کی مستحق ہے تو مدح و شکر کی بجائے یہاں لفظ حمد کو استعمال کیا^۸، اس کی تعریف کی تکمیل کے لیے، یہ لفظ استتماماً مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یہ بیان کرنے کے لیے کہ یہ تکمیل حمد کی انتہاء بلندی ہے اور یہاں اس سے مراد شکر ہے کیونکہ حمد شکر کی اصل ہے اور اس کے واضح مصادیق میں سے ہے اور اس میں آیت [اگر تم شکر کرو گے تو میں اپنی نعمتوں کو تم پر زیادہ کروں گا] کی طرف بھی توجہ کی گئی ہے، کیونکہ تکمیل کی طلب یعنی نعمتوں کے اضافے کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ مزید نعمتوں کی امید کے ساتھ ملی ہوئی ہے اور یہ لفظ استتمام امام علی کے بعض خطبوں سے اخذ کیا گیا ہے^۹، اور نعمت وہ فائدہ ہے جو کسی دوسرے کی طرف سے احسان کے طور پر کسی کو پہنچتا ہے اور وہ شکر کرنے کا موجب ہوتا ہے جس سے

^۸۔ کیونکہ مدح اختیاری اور غیر اختیاری دونوں قسم کے افعال خیر پر ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے: مدحت اللو لو علی صفاء؛ میں نے ہیرے کی چمک دمک کی تعریف کی لیکن یہاں لفظ حمد استعمال نہیں ہوتا اور شکر کسی احسان اور نعمت کے بدلے میں ہوتا ہے حالانکہ خدا بہر صورت حمد و ثناء کا مستحق ہے۔

^۹۔ نہج البلاغہ میں خطبہ ۲ میں ہے: احمده استتماماً لنعمته و استسلاماً لعزته و استعصاماً من معصيته؛ گویا شارح بیان کرنا چاہتے ہیں کہ مصنف کا یہ فصیح و بلیغ خطبہ امام علیؑ کے کلام سے اقتباس اور ان کی پیروی میں ہے اور یہ کوئی پہلی بار نہیں بلکہ بڑے بڑے نامور ادباء نے بھی یہ اعتراف کیا کہ انہوں نے فصاحت و بلاغت امام علیؑ کے کلام سے اخذ کی جیسا کہ نہج البلاغہ پڑھنے والوں کے اعترافات موجود ہیں؛ دور عباسی کے یگانہ روزگار کاتب عبد الحمید بن یحییٰ م ۱۳۲ھ کا بیان ہے حفظ سبعین خطبة من خطبه ففاضت ثم فاضت، میں نے امام علیؑ کے ستر خطبے یاد کئے تو ان کے فیوض و برکات چشمے کی طرح ایلنے لگے ابن مقفع م ۱۴۲ھ کہا کرتے تھے شربت من الخطب من ریا و لم اضبط لها روبا ففاضت ثم فاضت، میں نے آپ کے خطبوں کے چشموں سے سیراب ہو کر ریا اور اسے کسی ایک طریقہ پر محدود نہیں کیا تو اس کی برکات بڑھتی چلی گئیں، ابن نباتہ م ۳۷۴ھ نے بھی کہا میں نے خطابت کا ایک خزانہ محفوظ کیا جس سے جتنا زیادہ کام لیا پھر بھی اس میں برکت بڑھتی جاتی ہے میں نے امام علیؑ کے مواعظ کی سو فصلیں یاد کیں (شرح نہج البلاغہ حدیدی، ترجمہ نہج البلاغہ مفتی جعفر حسینؒ، ص ۲۷)۔

مزید احسان کی امید ہوتی ہے اور مصنف نے نعمت کا لفظ مفرد کے طور پر لایا تاکہ بیان کرے کہ خدا کی نعمتیں اتنی عظیم ہیں کہ اس کے بندوں میں اتنا وسیع ظرف ہی نہیں کہ ان کی نعمتوں میں سے کسی کو بطور کامل لے سکیں کیونکہ اس کا فیض و کرم کمیت و کیفیت کے لحاظ سے غیر محدود ہے اور اس سے تصور ملتا ہے کہ وہ کسی نعمت کی تکمیل کو اپنی استعداد اور ظرفیت کے مطابق ہی چاہتے ہیں۔

(وَالْحَمْدُ فَضْلُهُ) أَشَارَ إِلَى الْعَجْزِ عَنِ الْقِيَامِ بِحَقِّ النِّعْمَةِ؛ لِأَنَّ الْحَمْدَ إِذَا كَانَ مِنْ جُمْلَةِ فَضْلِهِ فَيَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ حَمْدًا وَشُكْرًا فَلَا يَنْقُضِي مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْمَحَامِدِ؛ لِعَدَمِ تَنَاهِي نِعْمِهِ. وَاللَّامُ فِي " الْحَمْدِ " يَجُوزُ كَوْنُهُ لِلْعَهْدِ الذِّكْرِيِّ وَهُوَ الْمَحْمُودُ بِهِ أَوَّلًا، وَلِلذِّهْنِيِّ الصَّادِرِ عَنْهُ، أَوْ عَنْ جَمِيعِ الْحَامِدِينَ، وَلِلِاسْتِغْرَاقِ لِنَتِهَايَةِ مُطْلَقًا إِلَيْهِ بِوَاسِطَةِ أَوْ بِدُونِهَا فَتَكُونُ كُلُّ قَطْرَةٍ مِنْ قَطَرَاتِ بَحَارِ فَضْلِهِ، وَلَمَحَّةٌ مِنْ لَمَحَاتِ جُودِهِ، وَالْجِنْسُ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى السَّابِقِ بِاعْتِبَارٍ .

اور حمد بھی خدا کا فضل ہے اس سے مصنف نے اشارہ کیا کہ وہ نعمت کے کسی حق کو ادا کرنے سے عاجز ہیں کیونکہ خود حمد خدا کرنا بھی اس کے فضل و کرم سے ہے تو اس پر ایک اور حمد کرنا ضروری ہوگی تو کسی جگہ اس کا سلسلہ نہیں رکے گا جہاں اس کے احسان کا سلسلہ ختم ہو جائے کیونکہ اس کی نعمتیں لامحدود ہیں اور الحمد میں الف لام ہو سکتا ہے عہد ذکر کی ہو یعنی جو حمد پہلے کی گئی ہے اور ممکن ہے عہد ذہنی ہو جو وہ خود کر رہے ہیں یا تمام حمد کرنے والوں کی حمد و ثناء کو ذہن میں لائے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ الف لام استغراق کی ہو کیونکہ تمام تعریفیں بالآخر اسی کی ذات پر ختم ہوتی ہیں چاہے بغیر واسطہ کے ہوں یا کسی واسطے سے ہوں

۱۰، کیونکہ ہر قطرہ اسی کے فضل و کرم کے بحر بیکراں کا حصہ ہے اور ہر بوند و کرن اسی کے جود و سخا کا ٹکڑا ہے اور ان سب کا مجموعہ اسی خدا کے فیض سے جاری ہے۔

۱۱۔ الف لام کی اقسام اور ان کے احکام کو تفصیل سے ادبیات کی کتابوں میں ذکر کیا گیا ہم نے بھی اسے شرح مغنی الادیب میں ذکر کیا ہے اس کا خلاصہ یہاں ملاحظہ ہو: الف لام تعریف جسے حرف تعریف کہا جاتا ہے اس کی دو نوعیں ہیں۔ عہدیہ جنسیہ اور ان میں ہر ایک کی تین قسمیں ہیں۔ *الف لام عہدیہ کی تین اقسام*؛

۱۔ عہد ذکر کی؛ عہدیہ کا مدخول اگر معبود ذکر کی ہو یعنی جو پہلے ذکر ہو چکا ہو، اس کا معیار یہ ہے کہ اس الف لام کی جگہ اس کے مدخول کے ساتھ ضمیر لولائی جاسکتی ہے جیسے اللہ نور السماوات والأرض مثل نوره كمسكة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري (نور ۳۵)؛ اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے اس کے نور کی مثال ایسی ہے گویا ایک طاق ہو اس میں ایک چراغ رکھا ہو چراغ شمشے کی فانوس میں ہو فانوس گویا موتیوں کا چمکتا ہوا تارا ہو۔ اس میں المصباح ال کا مدخول معبود ذکر کی ہے پہلے مصباح کا ذکر ہو چکا اسی طرح الزجاجة بھی ہے۔ ۲۔ عہد ذہنی؛ یعنی ال کا مدخول ذہن میں موجود ہو جیسے لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يباعدونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم (فتح ۱۸) الشجرة الف لام اس درخت کی طرف اشارہ کرتی ہے جو کہ مسلم ذہنوں میں موجود و معلوم ہے کہ یہ بیعت رضوان جس درخت کے نیچے کی گئی وہ مراد ہے معنی یہ ہے کہ خدا راضی ہو گیا ان موئنین سے جب انہوں نے درخت کے نیچے تیری بیعت کی کہ وہ اب جنگ سے بھاگیں گے نہیں (مگر بیعت رضوان کے بعد خیبر میں پھر بھاگ کھڑے ہوئے اور خدا کی رضا مشروط ہے کہ ایمان کامل، عمل صالح اور خاتمہ بالخیر پہ انسان ہو وگرنہ یہ رضا اہل بیت کو ستانے والوں اور اپنے عہد و پیمان سے پھر جانے والوں کو شامل نہیں ہوگی۔ ۳۔ عہد حضوری؛ یعنی الف لام کا مدخول خارج میں حاضر و موجود ہو جیسے اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً (مائدہ ۳) اس آیت میں اليوم کی الف لام شاہد مثال ہے کہ وہ دن نزول آیت کے وقت حاضر تھا اور سب جانتے تھے کہ غدیر کے اجتماع والادن محمد مصطفیٰ ﷺ کے جانشین کے اعلان کا دن ہی ایسا دن ہے جس دن اللہ کی نعمت کامل ہوئیں دین مکمل ہو اور ولایت علیؑ والا اسلام پسندیدہ ٹھہرا، اس سے پہلے آیت میں کیا خوب کہا ہے اليوم یتس الذین کفروا من دینکم؛ آج کافر تمہارے دین کو خراب کرنے سے مایوس ہو گئے کیونکہ آج محافظ دین کا اعلان ہو چکا ہے

الف لام جنسیہ کی تین اقسام؛ ۱۔ استغراق افراد؛ یعنی جس ماہیت پہ داخل ہوتی ہے اس کے تمام افراد کیلئے حکم کو ثابت کرتی ہے اسے استغراق افراد کی الف لام کہتے ہیں اسکی جگہ پہ حقیقتاً کل کو رکھا جاسکتا ہے جیسے سورہ عصر میں ہے؛ وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ، ترجمہ؛۔ قسم ہے زمانے کی

(وَإِيَّاهُ أَشْكُرُ) عَلَى سَبِيلِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ التَّرَكِيبِ الْمُفِيدِ لَانْحِصَارِ الشُّكْرِ فِيهِ، لِرُجُوعِ النِّعَمِ كُلِّهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ قِيلَ لِلْعَبْدِ فَعَلْتُ اخْتِيَارِي؛ لَأَنَّ آلَاتِهِ وَأَسْبَابَهُ الَّتِي يَقْتَدِرُ بِهَا عَلَى الْفِعْلِ لَا بُدَّ أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَيْهِ، فَهُوَ الْحَقِيقُ بِجَمِيعِ أَفْرَادِ الشُّكْرِ، وَأَرْدَفَ الْحَمْدَ بِالشُّكْرِ مَعَ أَنَّهُ لَامِحٌ لَهُ أَوَّلًا لِلتَّنْبِيهِ عَلَيْهِ بِالْخُصُوصِيَّةِ، وَلَمَحٌ تَمَامِ الْآيَةِ (اسْتِسْلَامًا) أَيْ: انْقِيَادًا (لِعِزَّتِهِ) وَهِيَ غَايَةُ أُخْرَى لِلشُّكْرِ كَمَا مَرَّ، فَإِنَّ الْعَبْدَ يَسْتَعِدُّ بِكَمَالِ الشُّكْرِ لِمَعْرِفَةِ الْمَشْكُورِ، وَهِيَ مُسْتَلْزِمَةٌ لِلانْقِيَادِ لِعِزَّتِهِ، وَالْخُضُوعِ لِعَظَمَتِهِ، وَهُوَ نَاطِرٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى { وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ }^{۱۱}، وَلَمَّا تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ الْآيَةُ مِنَ التَّخْوِيفِ الْمَانِعِ مِنْ مُقَابَلَةِ نِعْمَةِ اللَّهِ بِالْكَفْرِ، فَقَدْ جَمَعَ صَدْرُهَا وَعَجَزُهَا بَيْنَ رَتَبَتَيْ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، وَقَدَّمَ الرَّجَاءَ لِأَنَّهُ سَوَطُ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ الْمُحَرِّكُ لَهَا نَحْوَ الطَّمَاحِ، وَالْخَوْفُ زِمَامُهَا الْعَاطِفُ بِهَا عَنِ الْجَمَاحِ-

انسان یقیناً خسارے میں ہے سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک اعمال بجالائے اور جو ایک دوسرے کو حق کی تلقین کرتے ہیں اور صبر کی تلقین کرتے ہیں۔ ۲۔ استغراق خصائص افراد؛ یعنی جس ماہیت پہ داخل ہوتی ہے اسکے افراد کی تمام خصوصیات کے ثابت ہونے پہ دلالت کرتی ہے اور کل مجازاً اس کی جگہ پہ آتا ہے جیسے زید الرجلُ علمائے اکمل فی ہذہ الصنفۃ یعنی زید علم والی صفت میں کامل ہے۔ ۳۔ تعریف ماہیت؛ یہ ایسی الف لام ہے جس کی جگہ پہ کل نہ حقیقتاً آتا ہے اور نہ مجازاً جیسے انبیاء ۳۰؛ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ اور ہم نے پانی سے ہر زندہ چیز کو پیدا کیا اور امام حسن کا قول تحف العقول میں ہے: اللُّومُ أَنْ لَا تَشْكُرَ النِّعْمَةَ؛ پست فطرتی یہ ہے کہ انسان نعمت کا شکر نہ کرے۔

۱۱۔ سورہ ابراہیم، آیت ۷۔

اور فقط اسی کا شکر کرتا ہوں اسی میں بھی سابقہ طریقے سے شکر کو اسی کی ذات کے لیے منحصر کرنے کی ترکیب لائی گئی کیونکہ سب نعمتیں تو اس کی طرف لوٹتی ہیں اگرچہ بندگان خدا کے لیے فعل اختیاری ہوتا ہے لیکن اس کے تمام اسباب اور آلات جن کے ذریعے انسان اس فعل کو انجام دیتا ہے وہ خدا کی عطا ہی ہوتے ہیں تو شکر کی تمام قسمیں اسی کے شایان شان ہیں اور حمد کے شکر کو ذکر کیا حالانکہ پہلے بھی حمد کے ذیل میں اس کی طرف اشارہ کر چکے تھے تاکہ بیان کریں کہ شکر کو خصوصی طور پر ادا کرنا لازم ہے تاکہ آیت کے تمام حصے کی پیروی ہو تاکہ اس کی عزت و قدرت کی سامنے سر تسلیم خم ہو اور وہ شکر کی دوسری وجہ ہے بندہ کمال شکر سے اپنے محسن و منعم کی معرفت کی استعداد پیدا کرتا ہے اور اس سے اس کی عزت و قدرت کے سامنے خضوع پیدا ہوتا ہے اور مصنف اس سے اس آیت کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں؛ اور اگر تم نے ناشکری کی تو میرا عذاب شدید ہے، کیونکہ اس آیت میں خوف دلایا گیا ہے جس سے خدا کی نعمت کی ناشکری سے بچاؤ ہو سکتا ہے پس اس آیت کی ابتداء اور انتہاء میں خوف اور رجاء و امید کے دونوں رتبوں کو جمع کر دیا اور امید کے رتبے کو مقدم کیا کیونکہ وہ نفس ناطقہ کو بلند مرتبہ منزلوں کی طرف حرکت دینے والا تازیانہ ہے اور خوف اس کی وہ لگام ہے جس کے ذریعے اسے نافرمانی سے روکا جاتا ہے۔

(وَالشُّكْرُ طُولُهُ) أَيْ مِنْ جُمْلَةِ فَضْلِهِ الْوَاسِعِ، وَمِنْهُ السَّابِغُ، فَإِنَّ كُلَّ مَا نَتَعَاطَاهُ مِنْ أَفْعَالِنَا مُسْتَنْدٌ إِلَى جَوَارِحِنَا وَقُدْرَتِنَا وَإِرَادَتِنَا، وَسَائِرِ أَسْبَابِ حَرَكَاتِنَا، وَهِيَ بِأَسْرِهَا مُسْتَنْدَةٌ إِلَى جُودِهِ، وَمُسْتَفَادَةٌ مِنْ نِعَمِهِ، وَكَذَلِكَ مَا يَصْدُرُّ عَنَّا مِنَ الشُّكْرِ، وَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ نِعْمَةٌ مِنْهُ، فَكَيْفَ تُقَابِلُ نِعْمَتُهُ نِعْمَةً، وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ هَذَا الْخَاطِرَ خَطَرَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَذَا لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: "يَا رَبِّ كَيْفَ أَشْكُرُكَ وَأَنَا لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَشْكُرَكَ إِلَّا بِنِعْمَةٍ ثَانِيَةٍ مِنْ نِعَمِكَ،"

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى "وَشُكْرِي لَكَ نِعْمَةً أُخْرَى تُوجِبُ عَلَيَّ الشُّكْرَ لَكَ"،
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ "وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَقَدْ شَكَرْتَنِي" وَفِي خَبَرٍ آخَرَ "إِذَا
عَرَفْتَ أَنَّ النِّعَمَ مِنِّي فَقَدْ رَضِيتَ بِذَلِكَ مِنْكَ شُكْرًا".

اور شکر بھی خدا کے وسیع فضل و کرم سے ہے کیونکہ ہم جتنے بھی اپنے اعضاء و جوارح اور اپنی
قدرت اور ارادے سے افعال انجام دیتے ہیں وہ سب کی سب اسی کے جود و سخا اور اسی کی دی
ہوئی طاقت سے ہوتی ہیں اس کی نعمتوں سے بھرپور ہوتی ہیں اور اسی طرح ہم جو اس کا شکر
کرتے ہیں اور جتنی بھی اس کی عبادت کرتے ہیں وہ اس کی نعمت ہے تو اس کی کسی نعمت کو اس
کی دوسری نعمت کے ساتھ کیسے بدلہ دیا جاسکتا ہے، بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت داود
اور اسی طرح حضرت موسیٰ نبی کے ذہن میں آیا تو وہ کہنے لگے: اے میرے رب میں کیسے تیرا
شکر کر سکتا ہوں کیونکہ میں تیرا شکر کرنے کی طاقت نہیں رکھتا مگر یہ کہ تیری کسی دوسری
نعمت میں تصرف کروں؟؟ اور دوسری روایت میں ہے کہ میری طرف سے تیرا شکر کرنا بھی
دوسری نعمت ہے جس سے مجھ پر واجب ہوتا ہے کہ تیرا شکر کروں تو خدا تعالیٰ نے ان کو وحی
کی؛ جب تو نے یہ جان لیا تو تم نے میرا شکر کر لیا اور دوسری روایت میں ہے جب تو نے یہ جان
لیا کہ تمام نعمتیں میری طرف سے ہیں تو میں اس کے ذریعے راضی ہوا کہ اسی کو تجھ سے شکر
شمار کروں^{۱۲}۔

^{۱۲}۔ اس روایت کو جامع السعادات میں نزاقی نے نقل کیا ہے اور احیاء العلوم غزالی ج ۳ ص ۸۵ ط دار معرفت بیروت اور محبۃ
بیضاء فیض کاشانی ج ۷ ص ۱۵۱ موسسہ نشر اسلامی قم میں اس طرح منقول ہے اور جو روایت کافی شریف ج ۲ ص ۹۸ میں کلینی
نے نقل کی وہ امام صادق سے منقول ہے؛ عن علی، عن ابیہ، عن ابن ابی عمیر، عن ابی عبد اللہ صاحب السابری فیما أعلم
أو غیرہ عن أبی عبد اللہ (علیہ السلام) قال: أوحى الله عزوجل إلى موسى (علیہ السلام) یا موسی
اشکرنی حق شکری فقال: یا رب فکیف أشکرک حق شکرک ولیس من شکر أشکرک به إلا وأنت

(حَمْدًا وَشُكْرًا كَثِيرًا كَمَا هُوَ أَهْلُهُ)، يُمْكِنُ كَوْنُ الْكَافِ فِي هَذَا التَّرْكِيبِ زَائِدَةً مِثْلَهَا فِي { لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ }^{۱۳} لِأَنَّ الْغَرَضَ حَمْدُهُ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، لَا بِحَمْدِ يُشَابِهِ الْحَمْدَ الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ، وَمَا مَوْصُولَةٌ، وَ " وَهُوَ أَهْلُهُ " صَلَتُهَا وَعَائِدُهَا، وَالتَّقْدِيرُ: الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ مَعَ مُنَافَرَةٍ تَنْكِيرِهِمَا لِجَعْلِ الْمَوْصُولِ صِفَةً لَهُمَا، أَوْ نَكْرَةً مَوْصُوفَةً بَدَلًا مِنْ " حَمْدًا وَشُكْرًا " لِنَلَّا يَلْزَمُ التَّكَرَّارُ وَقَدْ تَجَعَّلَ مَا أَيْضًا زَائِدَةً، وَالتَّقْدِيرُ: حَمْدًا وَشُكْرًا هُوَ أَهْلُهُ وَيُمْكِنُ كَوْنُ الْكَافِ حَرْفَ تَشْبِيهِ، اعْتِبَارًا بِأَنَّ الْحَمْدَ الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ لَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ هَذَا الْحَامِدُ وَلَا غَيْرُهُ، بَلْ لَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِقَوْلِهِ: { لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ }^{۱۴}، وَفِي التَّشْبِيهِ حِينَئِذٍ سُؤَالٌ أَنْ يُلْحَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ الْفَرْدِ الْكَامِلِ مِنَ الْحَمْدِ، تَفْضُلًا مِنْهُ تَعَالَى، مِثْلُهُ فِي قَوْلِهِمْ " حَمْدًا وَشُكْرًا مِلءَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَحَمْدًا يَفُوقُ حَمْدَ الْحَامِدِينَ " وَنَحْوَ ذَلِكَ. وَاخْتَارَ الْحَمْدَ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ لِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ { مَنْ قَالَ :

أَنْعَمْتَ بِهِ عَلَيَّ ؟ قَالَ: يَا مُوسَى الْآنَ شَكَرْتَنِي حِينَ عَلِمْتَ أَنَّ ذَلِكَ مَنِي خَدَانِي فَحَضَرْتُ مُوسَى كَوُجِي كِه
اے موسی میرے شکر کا حق ادا کیجیے، کہنے لگے: اے میرے پروردگار! میں تیرے شکر کا حق کیسے ادا کر سکتا ہوں کیونکہ میں جو
بھی تیرا شکر کروں گا وہ تیری نعمت کے صدقے ہوگا؟؟ فرمایا: اے موسی! جب تو نے یہ جان لیا تو تم نے میرا شکر ادا کیا،
دیکھئے: بحار الانوار، ج ۶۸ ص ۵۵ و ۱۴ ص ۳۰۔

^{۱۳}۔ سورہ شوری، آیت ۱۱۔

^{۱۴}۔ مستدرک الوسائل محدث نوری، باب ۴۳، ابواب ذکر ح ۲۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ " شَغَلَ كِتَابَ السَّمَاءِ، فَيَقُولُونَ : اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ الْغَيْبَ، فَيَقُولُ تَعَالَى : اُكْتُبُوهَا كَمَا قَالَهَا عَبْدِي وَعَلَى ثَوَابِهَا { .

بہت زیادہ حمد اور شکر جیسا وہ اس کا سزاوار ہے ممکن ہے اس عبارت میں کاف زائدہ ہو جیسے اس آیت میں ہے؛ اس کی مانند کوئی نہیں ہے کیونکہ غرض تو اس کی حمد کرنا ہے اس چیز کے ساتھ جس کا سزاوار ہے نہ ایسی حمد جو اس حمد و ثناء کے مشابہ ہو جس کا وہ سزاوار ہے اور ما موصولہ ہو اور ہو اھلہ اس کا صلہ اور اس موصولہ کی طرف لوٹنے والی ضمیر ہو اصل میں عبارت یوں ہو؛ حمد و شکر کہ جس کا وہ اہل و سزاوار ہے تو اس صورت میں حمد و شکر کو نکرہ لانا اچھا نہیں کیونکہ ان کی صفت اسم موصول ہے جو معرفہ ہوتا ہے (اور صفت و موصوف میں اس لحاظ سے مطابقت ہونا چاہیے) یا حمد و شکر کے بدلے میں نکرہ موصوفہ قرار دیں تو بھی اچھا نہیں تاکہ تکرار لازم نہ آئے اور کبھی ما کو زائدہ بھی کرتے ہیں اور اصل یہ فرض کرتے ہیں؛ حمد و شکر اھلہ، اور ممکن ہے کہ کاف تشبیہ کے لیے ہو اس لحاظ سے کہ جس حمد کا خدا سزاوار ہے تو کوئی حمد کرنے والا اس کا حق ادا نہیں کر سکتا بلکہ اس پر سوائے خدا کے کوئی طاقت نہیں رکھتا جیسا کہ نبی اکرم ﷺ نے اس کی طرف اشارہ فرمایا؛ میں تیری ثناء نہیں کر سکتا جیسی تو نے اپنی ثناء کی ہے، تو اس وقت تشبیہ دینے میں تعریف کرنے والے کی طرف سے ایک سوال اور طلب موجود ہے کہ خدا اپنے فضل سے اس کی حمد کو اس کامل حمد سے ملا دے اسی طرح ان کے قول میں ہے؛ ایسی حمد و شکر جو آسمانوں اور زمین کو پر کر دے اور ایسی حمد جو حمد کرنے والوں کی حمد سے بالا ہو، اور مصنف نے اس لفظ کے ساتھ حمد کو اختیار کیا کیونکہ نبی اکرم ﷺ سے منقول ہے؛ جس نے کہا؛ خدا کی ویسی حمد جیسا وہ سزاوار ہے تو

آسمانوں کے لکھنے والوں مشغول ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں: خدا ہم غیب تو نہیں جانتے تو خدا فرماتا ہے: ایسے لکھ دو جیسا میرے بندے نے کہا اور اس کے ثواب کو مجھ پہ چھوڑ دو^{۱۵}۔

خدا تعالیٰ سے دعاء

(وَأَسْأَلُهُ تَسَهُّلَ مَا) أَيْ الشَّيْءَ، وَهُوَ الْعِلْمُ الَّذِي (يَلْزَمُ حَمْلُهُ وَتَعْلِيمُ مَا لَا يَسَعُ) أَيْ لَا يَجُوزُ (جَهْلُهُ) وَهُوَ الْعِلْمُ الشَّرْعِيُّ الْوَاجِبُ. (وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى الْقِيَامِ جَمِيعًا بِمَا يُبْقَى أَجْرُهُ) عَلَى الدَّوَامِ؛ لِأَنَّ ثَوَابَهُ فِي الْجَنَّةِ { أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا }^{۱۶}، (وَيَحْسُنُ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى ذِكْرُهُ). أَصْلُ الْمَلَأِ : الْأَشْرَافُ وَالرُّؤَسَاءُ الَّذِينَ يَرْجِعُ إِلَى قَوْلِهِمْ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: { أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ }^{۱۷}، وَقِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ مَلَأُوا بِالرَّأْيِ وَالْغِنَا، أَوْ أَنَّهُمْ يَمْلُئُونَ الْعَيْنَ وَالْقَلْبَ، وَالْمُرَادُ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى الْمَلَائِكَةُ، (وَتُرْجَى مَثُوبَتُهُ وَذُخْرُهُ)، وَفِي كُلِّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى التَّرْغِيبِ فِيمَا هُوَ بِصَدَدِهِ مِنْ تَصْنِيفِ الْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ وَتَحْقِيقِهِ وَبَذْلِ الْجُهْدِ فِي تَعْلِيمِهِ .

اور میں خدا سے سوال کرتا ہوں اس علم کے آسان ہونے کہ جس کا حاصل کرنا ضروری ہے اور اس چیز کے سکھانے کا جس سے ناآشنائی جائز نہیں ہے اور ہو شریعت کے واجبات کا علم ہے اور میں خدا سے مدد مانگتا ہوں اس کام کے کرنے کی جس کا اجر ہمیشہ باقی رہے کیونکہ اس کا

^{۱۵}۔ اسے زید شحام نے امام صادق سے نقل کیا، دیکھئے: وسائل، باب ۲۰ ابواب ذکر ج، ۱، ثواب الأعمال، ص ۲۸، عن محمد بن موسیٰ بن التوکل، عن علی بن الحسین السعد آبادی، عن احمد بن ابی عبد اللہ، عن علی بن الحکم، عن سیف بن عمیرہ، عن زید الشحام۔

^{۱۶}۔ رد، آیت ۳۵۔

^{۱۷}۔ سورہ بقرہ، آیت ۲۴۶۔

ثواب جنت میں ہوگا جس کے کھانے اور سایہ ہمیشہ رہیں گے اور جس کا ذکر عرش بریں کے رہنے والوں میں اچھا ہو، ملا کا اصل لغت میں معنی وہ شریف زادے اور رئیس لوگ ہیں جن کی باتوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اسی سے آیت میں ہے؛ کیا آپ نے بنی اسرائیل کے اشراف کو نہیں دیکھا، ان کو یہ اس لیے کہا گیا کیونکہ وہ رائے اور مالدار ہونے کے لحاظ سے بھر پور ہیں یا اس لیے کہ ان کو دیکھنے سے آنکھیں اور دل بھر جاتے ہیں اور یہاں ملا اعلیٰ سے مراد ملائکہ ہیں اور اس کام کے ثواب اور ذخیرے کی امید رکھی جائے ان سب عبارتوں میں اس چیز کی طرف ترغیب دلائی ہے جس چیز کے وہ درپے ہیں وہ شریعت کے علم کو وہ لکھنا اور اس کی تحقیق کرنا چاہتے ہیں اور اس کی تعلیم میں کوشش کرنا چاہتے ہیں۔

توحید باری تعالیٰ کی گواہی

(وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) تَصْرِيحٌ بِمَا قَدْ دَلَّ عَلَيْهِ الْحَمْدُ السَّابِقُ، بِالِاتِّزَامِ مِنْ التَّوْحِيدِ، وَخَصَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ؛ لِأَنَّهَا أَعْلَى كَلِمَةٍ، وَأَشْرَفَ لَفْظَةٍ نُطِقَ بِهَا فِي التَّوْحِيدِ، مُنْطَبِقَةً عَلَى جَمِيعِ مَرَاتِبِهِ، وَ" لَا " فِيهَا هِيَ النَّافِيَةُ لِلْجِنْسِ وَ" إِلَهَ " اسْمُهَا، قِيلَ: وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ " مَوْجُودٌ "، وَيُضَعَّفُ بِأَنَّهُ لَا يَنْفِي إِمْكَانَ إِلَهٍ مَعْبُودٍ بِالْحَقِّ غَيْرُهُ تَعَالَى؛ لِأَنَّ الْإِمْكَانَ أَعَمُّ مِنَ الْوُجُودِ، وَقِيلَ: " مُمَكِّنٌ " وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَقْتَضِي وُجُودَهُ بِالْفِعْلِ وَقِيلَ " مُسْتَحِقٌّ لِلْعِبَادَةِ " وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ التَّعَدُّدِ مُطْلَقًا. وَذَهَبَ الْمُحَقِّقُونَ إِلَى عَدَمِ الْإِحْتِيَاجِ إِلَى الْخَبَرِ وَأَنَّ " إِلَّا اللَّهَ " مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ " لَا إِلَهَ "، إِذْ كَانَ الْأَصْلُ " اللَّهُ إِلَهٌ "، فَلَمَّا أُريدَ الْحَصْرُ زِيدَ " لَا وَإِلَّا " وَمَعْنَاهُ " اللَّهُ إِلَهٌ، وَمَعْبُودٌ بِالْحَقِّ لَا غَيْرُهُ " أَوْ أَنَّهَا نُقِلَتْ شَرْعًا إِلَى نَفْيِ الْإِمْكَانِ وَالْوُجُودِ عَنْ إِلَهٍ سِوَى اللَّهِ، مَعَ الدَّلَالَةِ

عَلَىٰ وَجُودِهِ تَعَالَىٰ وَإِنْ لَمْ تَدُلَّ عَلَيْهِ لُغَةً . (وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ) تَأْكِيدٌ لِمَا قَدْ أُسْتُفِيدَ مِنَ التَّوْحِيدِ الْخَالِصِ ، حَسَنَ ذِكْرُهُ فِي هَذَا الْمَقَامِ لِمَزِيدِ الْإِهْتِمَامِ .

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، اس عبارت میں اس کی تصریح کی ہے جس پر سابقہ حمد دلالت کرتی تھی کیونکہ وہ توحید کا لازمہ ہے اور اس کلمے کو خصوصی طور پر اس لیے ذکر کیا کیونکہ یہ بلند ترین کلمہ ہے^{۱۸} اور بہت عظیم لفظ ہے جس کے ساتھ توحید کو بیان کیا جاتا ہے اور توحید کے تمام مراتب کو حاوی ہے اور اس میں لافنی جنس کے لیے ہے اور الہ اس کا اسم ہے اور ایک قول ہے کہ اس کی خبر محذوف ہے جس کی اصل موجود ہے، اور اس نظریے کو رد کیا گیا کہ موجود کو محذوف ماننے سے خداوند متعال کے علاوہ کسی دوسرے معبود کے امکان کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ امکان وجود سے عام تر ہوتا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی خبر ممکن محذوف مانی جائے اس میں اشکال یہ ہے کہ اس سے خداوند متعال کا فعل موجود ہونا ثابت نہ ہوگا اور تیسرا قول یہ ہے کہ اس کی خبر مستحق للعبادة محذوف ہو اس میں مشکل یہ ہے کہ کسی طرح بھی خدا کے متعدد ہونے کی نفی نہیں کرتا (اس طرح یہ صورتیں صحیح نہیں ہیں) تو محققین کا کہنا یہ ہے کہ اس میں خبر کو محذوف ماننے کی ضرورت ہی نہیں ہے اور (الا اللہ) مبتداء ہے اور اس کی خبر (لا الہ) ہے کیونکہ اصل میں اللہ الہ ہے جب اس کی حصر کرنا چاہی تو لا اور الا کو اضافہ کر دیا اور اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ معبود برحق ہے اور اس کے سوا کوئی

^{۱۸} کلمہ توحید کا اعتراف کرنے سے جنت واجب ہوتی ہے جب اس کے تقاضوں کو پورا کیا جائے جیسا کہ امام رضا سے منقول حدیث سلسلہ ذہب میں ہے؛ اللہ تعالیٰ نے فرمایا؛ کلمۃ لا الہ الا اللہ حصنی من دخل فی حصنی امن من عذابی، پھر کچھ دیر کے بعد عماری کا پردہ ہٹایا اور فرمایا؛ لکن بشرطہا و شروطہا وانا من شروطہا، کلمہ لا الہ الا اللہ خدا کا قلعہ ہے جو اس میں داخل ہو گیا وہ عذاب سے نجات پا گیا لیکن اس کی شرائط ہیں اور امام بھی ان کی شرائط میں سے ہے، اس روایت کو انس اور امام علیؑ سے عامہ نے بھی عذاب سے امان تک نقل کیا، جامع الاحادیث سیوطی، ج ۱۳۹۸۸، اور کلمہ لا الہ الا اللہ کے جامع احکام ہم متواتر الاخبار میں ذکر کر چکے۔

معبود نہیں، یا یہ کلمہ شرعاً منقول ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہر شئی سے معبود ہونے کے امکان اور وجود کو نفی کرے اور ساتھ اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلالت کرے اگرچہ لغت کے اعتبار سے یہ دلالت نہیں کرتا ہے، وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے، یہ جملہ سابقہ کلمے کی تاکید ہے کیونکہ اس سے توحید خالص سمجھی جاتی تھی بہر حال اس مقام پر مزید اہتمام کی خاطر اس کو ذکر کرنا مناسب ہے۔

رسالت مصطفیٰ کی گواہی

(وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ أَرْسَلَهُ) قَرْنَ الشَّهَادَةَ بِالرَّسَالَةِ بِشَهَادَةِ التَّوْحِيدِ؛ لَأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ الْبَابِ لَهَا، وَقَدْ شَرَّفَ اللَّهُ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِكَوْنِهِ لَا يُذَكَّرُ إِلَّا وَيُذَكَّرُ مَعَهُ، وَذَكَرَ الشَّهَادَتَيْنِ فِي الْخُطْبَةِ لَمَّا رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: { مَنْ أَنْ كُلَّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ } .و" مُحَمَّدٌ "، عِلْمٌ مَنقُولٌ مِنْ اسْمِ مَفْعُولِ الْمُضْعَفِ، وَسُمِّيَ بِهِ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلهَامًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى؛ وَتَفَاوُلًا بَأَنَّهُ يَكْثُرُ حَمْدُ الْخَلْقِ لَهُ لِكَثْرَةِ خِصَالِهِ الْحَمِيدَةِ .وَقَدْ قِيلَ لِجَدِّهِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ - وَقَدْ سَمَّاهُ فِي يَوْمِ سَابِعٍ وَلِدَاتِهِ لِمَوْتِ أَبِيهِ قَبْلَهَا:- لَمْ سَمَّيْتُ ابْنَكَ مُحَمَّدًا وَلَيْسَ مِنْ أَسْمَاءِ آبَائِكَ وَلَا قَوْمِكَ ؟ فَقَالَ: " رَجَوْتُ أَنْ يُحْمَدَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ " وَقَدْ حَقَّقَ اللَّهُ رَجَاءَهُ.

اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد مصطفیٰ (ﷺ) نبی ہیں جنہیں خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا، مصنف نے توحید کی گواہی کے ساتھ رسالت کی گواہی کو ملا دیا کیونکہ یہ گواہی، توحید کے لیے باب ہے اور خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی پاک کو یہ شرف بخشا کہ آپ کا ذکر بھی خدا کے ذکر

کے ساتھ ہوتا ہے اور خطبہ میں ان دونوں شہادتوں کو ذکر کیا جاتا ہے کیونکہ آپ سے منقول ہے: ہر خطبہ جس میں گواہی نہ ہو وہ جذام لگے ہاتھ کی طرح ہے^{۱۹}۔ اور محمد باب تفعیل سے اسم مفعول سے نقل ہو کر آپ کی ذات پاک کا نام بن گیا ہے اور یہ نام ہمارے نبی کا اس لیے پڑا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے جد امجد کے دل میں اس کا الہام فرمایا اور انہوں نے اس سے نیک شگون لیا کہ آپ کی پسندیدہ صفات کی کثرت کی وجہ سے مخلوق آپ کی کثرت سے تعریف کرے گی اور آپ کے جد امجد عبدالمطلب سے کہا گیا: جب انہوں نے آپ کی ولادت کے ساتویں دن آپ کا یہ نام رکھا اور آپ کی ولادت سے قبل آپ کے والد گرامی کی وفات ہو چکی تھی: آپ نے اپنے بیٹے کا نام محمد کیوں رکھا حالانکہ یہ نام نہ آپ کے آباء و اجداد میں سے کسی کا ہے اور نہ آپ کی قوم میں یہ نام موجود ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مجھے امید ہے کہ آسمان وزمین میں ان کی تعریف کی جائے گی^{۲۰}، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی اس امید کو سچ کر دکھایا۔

^{۱۹}۔ صاحب مدارک اور مفتاح الکرامہ نے نماز جمعہ کے خطبے کی شرائط میں تصریح کی کہ توحید کی گواہی کے واجب ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت اہل سنت کی سندوں سے وارد ہے، اسے ابوہریرہ کی سند سے انہوں نے نقل کیا ہے، دیکھئے: ابو داود (۲۶۱/۳، ن ۳۸۴۱)، بیہقی (۲۰۹/۳، ن ۵۵۶۰)، ابن ابی شیبہ (۳۳۹/۵)، ابن حبان (۲۶۶۸۱)، احمد (۳۰۲/۲، ن ۸۰۰۵)، بخاری، تاریخ (۲۲۹/۴) ترمذی (۴۱۳/۳، ن ۱۱۰۶) اور کہا: حسن صحیح غریب۔ ابن حبان (۳۶/۴، ن ۲۷۹۶)۔

^{۲۰}۔ عن ابن عباس قال: لما ولد النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - عقی عنہ عبد المطلب بکبش وسماه محمداً فقیل له یا أبا الحارث ما حملک علی ان سمیتہ محمداً ولم تسمہ باسم آبائہ قال أردت أن یحمدہ اللہ فی السماء ویحمدہ الناس فی الأرض (کنز العمال ۳۵۵۲۰، تاریخ دمشق، ابن عساکر ۳۲/۳، جامع الاحادیث سیوطی، ج ۳۹۱۰۷، سیرۃ نبوی ابن کثیر، ص ۲۱۰، سبل الہدی والرشاد، فی سیرۃ خیر العباد، محمد بن یوسف شامی، ص ۳۶۰، از بیہقی، خصائص کبری سیوطی، ج ۱ ص ۱۳۳)۔

وَالنَّبِيُّ "بِالْهَمْزِ مِنَ النَّبَاِ وَهُوَ الْخَبَرُ؛ لَأَنَّ النَّبِيَّ مُخْبِرٌ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَبِلَا هَمْزٍ وَهُوَ الْأَكْثَرُ إِمَّا تَخْفِيفًا مِنَ الْمَهْمُوزِ بِقَلْبِ هَمْزَتِهِ يَاءً، أَوْ أَنَّ أَصْلَهُ مِنَ النَّبُوَّةِ بَفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الْبَاءِ أَيْ الرِّفْعَةِ؛ لَأَنَّ النَّبِيَّ مَرْفُوعُ الرُّتَبَةِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْخَلْقِ، وَنَبَهُ بِقَوْلِهِ "أَرْسَلَهُ" عَلَى جَمْعِهِ بَيْنَ النَّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَالْأَوَّلُ أَعَمُّ مُطْلَقًا؛ لِأَنَّهُ إِنْسَانٌ أُوحِيَ إِلَيْهِ بِشَرَعٍ وَإِنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِتَبْلِيغِهِ، فَإِنَّ أَمْرَ بِذَلِكَ فَرَسُولٌ أَيْضًا، أَوْ أَمْرَ بِتَبْلِيغِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ كِتَابٌ أَوْ نَسْخٌ لِبَعْضِ شَرَعٍ مِنْ قَبْلِهِ كَيُوشَعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَإِنْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ فَرَسُولٌ أَيْضًا. وَقِيلَ هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَهُوَ مَعْنَى الرَّسُولِ عَلَى الْأَوَّلِ (عَلَى الْعَالَمِينَ) جَمْعُ "الْعَالَمِ"، وَهُوَ اسْمٌ لِمَا يُعْلَمُ بِهِ كَالْخَاتَمِ، وَالْقَالِبِ غَلَبَ فِيمَا يُعْلَمُ بِهِ الصَّانِعُ، وَهُوَ كُلُّ مَا سِوَاهُ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَالْأَعْرَاضِ، فَإِنَّهَا لِإِمْكَانِهَا وَافْتِقَارِهَا إِلَى مُؤَثِّرٍ وَاجِبٍ لِدَاثَتِهِ تَدُلُّ عَلَى وُجُودِهِ، وَجَمْعُهُ لِيَشْمَلَ مَا تَحْتَهُ مِنَ الْأَجْنَاسِ الْمُخْتَلِفَةِ، وَغَلَبَ الْعُقُلَاءُ مِنْهُمْ، فَجَمَعَهُ بِأَلْيَاءِ وَالنُّونِ كَسَائِرِ أَوْصَافِهِمْ. وَقِيلَ: اسْمٌ وَضِعَ لِدَوَى الْعِلْمِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالثَّقَلَيْنِ، وَتَنَاولَهُ لغيرِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِتْبَاعِ، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِ النَّاسُ هَاهُنَا، فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ "عَالَمٌ أَصْغَرٌ"، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَشْتَمِلُ عَلَى نَظَائِرِ مَا فِي "الْعَالَمِ الْأَكْبَرِ"، مِنَ الْجَوَاهِرِ وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي يُعْلَمُ بِهَا الصَّانِعُ، كَمَا يُعْلَمُ بِمَا أَدْعَاهُ فِي الْعَالَمِ الْأَكْبَرِ (اصْطَفَاهُ) أَيْ اخْتَارَهُ (وَفَضَّلَهُ) عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

اور نبی آخر میں ہمزہ کے ساتھ ہو تو نبا سے مشتق ہے جس کا معنی خبر دینا ہے کیونکہ نبی اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے والا ہوتا ہے اور اگر ہمزہ کے بغیر ہو جو کہ اکثر ہے یا تو اسی ہمزہ سے یاء میں تبدیلی ہوئی ہے یا اس کی اصل نبوة ہے جس کا معنی رفعت و بلندی ہے کیونکہ نبی کا درجہ دیگر مخلوق سے بلند ہوتا ہے اور مصنف نے نبی کے بعد رسول بنائے جانے کا ذکر کر دیا تاکہ آپ کی نبوت اور رسالت دونوں کو بیان کرے کیونکہ نبوت رسالت کی نسبت سے عام تر معنی رکھتی ہے کیونکہ نبی وہ انسان ہے جس کی طرف کسی شریعت کی وحی ہوئی ہو لیکن اس کی تبلیغ کا انہیں حکم نہ دیا گیا لیکن رسول وہ ہے جسے اس کی تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو یا نبی وہ ہے جسے تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو لیکن وہ سابقہ شریعتوں کو نسخ نہ کرتا ہو یا ان کو کتاب نہ دی گئی ہو جیسے حضرت یوشع اور اگر ان کو کتاب دی گئی ہو یا سابقہ شریعت کو نسخ کرے تو رسول بھی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ نبی اور رسول دونوں کا معنی ایک ہے جو پہلی صورت میں رسول کا معنی تھا۔ خدا نے انہیں عالمین کے لیے نبی بنا کر بھیجا یہ عالمین عالم کی جمع ہے اور وہ ہر اس چیز کا نام ہے جس کے ذریعے کسی چیز کو جانا جائے جیسے خاتم اور قالب تو عالم کا لفظ ان چیزوں کے لیے غالب نام ہے جن کے ذریعے اس کائنات کے خالق کو جانا جاتا ہے اور ذات خداوند کے علاوہ تمام جواہر اور عرض اس میں شامل ہیں کیونکہ وہ سب ممکن الوجود ہیں اور ایک موثر واجب الوجود کے محتاج ہیں اور اس کے وجود پر دلالت کرتے ہیں اور اس کی جمع اس لیے لائے تاکہ اس کے ذیل میں مختلف قسم کی اجناس سب شامل ہو جائیں اور ان میں سے بھی عقل والی اشیاء کے لیے یہ لفظ زیادہ بولا جاتا ہے تو اس کی جمع مذکر سالم بنانا دیگر مشتقات کی جمع کی طرح ہے، اور ایک قول ہے کہ عالم ملائکہ اور ثقلین میں سے علم رکھنے والی چیزوں کے لیے نام بنایا گیا ہے اور دیگر چیزوں کو یہ انہی کی پیروی میں شامل ہوتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہاں اس سے مراد لوگ ہیں کیونکہ ان میں سے ہر ایک چھوٹا عالم ہے کیونکہ اس میں بڑے عالم (بڑی کائنات) کے نظام کی مانند چیزیں جیسے جوہر و عرض پائی جاتی ہیں جن کے ذریعے اس کائنات

کے خالق کی پہچان ہو جیسا کہ بڑی کائنات کی موجودات سے اس کو پہچانا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام عالمین سے انتخاب کیا اور انہیں ان سب پر فضیلت دی ہے۔

نبی اکرمؐ اور آپ کی آل پر درود

(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ) مِنْ الصَّلَاةِ الْمَأْمُورِ بِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: { صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۲۱ } وَأَصْلُهَا الدُّعَاءُ، لَكِنَّهَا مِنْهُ تَعَالَى مَجَازٌ فِي الرَّحْمَةِ. وَغَايَةُ السُّؤَالِ بِهَا عَائِدٌ إِلَى الْمُصَلِّي؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْطَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنَ الْمَنْزِلَةِ وَالزُّلْفَى لَدَيْهِ مَا لَا تُؤَثِّرُ فِيهِ صَلَاةٌ مُصَلٍّ، كَمَا نَطَقَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ " وَصَرَّحَ بِهِ الْعُلَمَاءُ الْأَخْيَارُ، وَكَانَ يَنْبَغِي اتِّبَاعُهَا بِالسَّلَامِ عَمَلًا بَظَاهِرِ الْأَمْرِ، وَإِنَّمَا تَرَكَهُ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى عَدَمِ تَحْتِمِ إِرَادَتِهِ مِنَ الْآيَةِ، لِحَوَازِ كَوْنِ الْمُرَادِ بِهِ الْإِنْقِيَادَ، بِخِلَافِ الصَّلَاةِ .

اور اللہ تعالیٰ کی آپ پر رحمت ہو، اس درود کے بھیجنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے آیت میں؛ تم ان پر درود بھیجو اور سلام بھی، اس میں صلوات دعا کے معنی میں ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو یہ رحمت کے معنی میں مجاز استعمال ہوا ہے^{۲۲} اور جو رحمت بھیجنے کا سوال کیا تو اس کی غرض

^{۲۱}۔ سورہ احزاب، ۵۶۔ اس آیت کی تفسیر میں متواتر روایات نبوی موجود ہیں کہ صحابہ نے آپ سے پوچھا مولا ہم آپ پر سلام کرنا جانتے ہیں، آپ پر صلوات کیسے پڑھیں؟ تو فرمایا: کہو: اللهم صل على محمد وآل محمد۔ جس کی تفصیل اور اسناد ہم نے متواتر الاخبار میں ذکر کی ہے؛ روایت کرنے والے صحابہ (۱) کعب بن عجرۃ (۲) ابی حمید ساعدی (۳) ابی سعید (۴) ابی مسعود انصاری (۵) طلحہ بن عبید اللہ (۶) زید بن خارجہ (۷) بریدہ (۸) ابی ہریرہ (۹) سہیل بن سعد (۱۰) روفیع بن ثابت (۱۱) جابر (۱۲) ابن عباس (۱۳) نعمان ابن ابی عیاش۔ اور اتنا تو امام شافعی نے بھی کہہ دیا: اے اہل بیت! تمہاری فضیلت کے لیے یہی کافی ہے کہ جو شخص نماز میں نبی کے ساتھ آپ لوگوں پر درود نہ بھیجے اس کی نماز ہی نہیں ہے۔

^{۲۲}۔ مشہور علماء کا کہنا ہے کہ صلوات خدا کی طرف سے رحمت اور دیگر مخلوقات کی طرف سے رحمت کا سوال ہے اور ملائکہ کی طرف سے استغفار اور مومنین کی طرف سے دعاء ہے، شارح نے اس تعریف کو چھوڑ دیا تاکہ ایک لفظ کا ان سب معانی کے

خود درود بھیجنے والے کو پہنچتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پاک ﷺ کو اپنے پاس اتنا قرب و منزلت دی ہے کہ اس میں کسی درود بھیجنے والے کا درود اثر نہیں کر سکتا جیسا کہ روایات میں اس کو واضح طور پر بیان کیا گیا ہے اور علماء ابرار نے اس کی تصریح کی ہے اور آیت کے ظاہر معنی پر عمل کرتے ہوئے درود کے ساتھ سلام بھی بھیجنا چاہیے تھا لیکن انہوں نے سلام کو چھوڑ دیا تاکہ بیان کریں کہ آیت میں اس کو مراد لینا حتمی نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ اس سے مراد آپ کی اطاعت ہو بخلاف درود کے کہ اس کا وہی ایک ہی معنی ہے۔

(وَعَلَى آلِهِ وَهُمْ عِنْدَنَا " عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ وَالْحَسَنَانِ"، وَيُطْلَقُ تَغْلِيْبًا عَلَى بَاقِي الْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَنَبَهُ عَلَى اخْتِصَاصِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِهَذَا الْاسْمِ بِقَوْلِهِ: (الَّذِينَ حَفِظُوا مَا حَمَلَهُ) -بِالتَّخْفِيفِ- مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ، (وَعَقَلُوا عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا عَنْ جِبْرِيلَ عَقَلَهُ)، وَلَا يُتَوَهَّمُ مُسَاوَاتُهُمْ لَهُ بِذَلِكَ فِي الْفَضِيلَةِ؛ لِاخْتِصَاصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْهُمْ بِمَزَايَا أُخَرِ تَصِيرُ بِهَا نَسَبُهُمْ إِلَيْهِ كَنَسَبَةِ غَيْرِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنَ الرَّعِيَةِ إِلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي وَقْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ جُمْلَةِ رَعِيَّتِهِ، ثُمَّ نَبَهُ عَلَى مَا أَوْجَبَ

لیے مشترک ہونا اور ہر ایک کے لیے وضع ہونا لازم نہ ہو اور مجاز اشتراک سے بہتر ہے لیکن اس پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ آیت میں ہے: وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ، الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ (بقرہ ۱۵۵-۱۵۷) اور صبر کرنے والوں کو بشارت و جو مصیبت کے وقت کہتے ہیں ہم خدا کے لیے ہیں اور اس کی طرف لوٹنے والے ہیں ان پر ان کے رب کی طرف سے صلوات اور رحمت ہے اور وہ ہدایت پر ہیں، اس آیت میں رحمت کو صلوات پر عطف کیا گیا اور وہ دونوں کے مختلف ہونے پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ بات ہر صورت میں ضروری نہیں ہوتی کیونکہ بعض اوقات مترادفات کو بھی آپس میں عطف کیا جاتا ہے جیسے آیت میں ہے: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ، اور دوسری جگہ فرمایا: لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا (ط ۱۰۷)۔

فَضِيلَتُهُمْ، وَتَخْصِيصُهُمْ بِالذِّكْرِ بَعْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِقَوْلِهِ (حَتَّى قَرَنَ)
الظَّاهِرُ عَوْدُ الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ لِأَنَّهُ قَرَنَ ()
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مُحْكَمِ الْكِتَابِ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: { إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ
مَا إِن تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا: كِتَابَ اللَّهِ وَعِترَتِي أَهْلَ بَيْتِي } - الْحَدِيثُ،
وَيُمْكِنُ عَوْدُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّ إِخْبَارَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِذَلِكَ
مُسْتَنَدٌ إِلَى الْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ؛ لِأَنَّهُ { مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ
يُوحَى } ۲۳ { وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ قَوْلِهِ: (وَجَعَلَهُمْ قُدْوَةً لِأُولَى الْأَلْبَابِ) فَإِنَّ الْجَاعِلَ
ذَلِكَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، مَعَ جَوَازِ أَنْ يُرَادَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَيْضًا، وَ
" الْأَلْبَابِ " الْعُقُولُ، وَخَصَّ ذَوِيهِمْ لِأَنَّهُمُ الْمُنْتَفِعُونَ بِالْعِبَرِ، الْمُقْتَفُونَ لِسَدِيدِ
الْأَثَرِ (صَلَاةٌ دَائِمَةٌ بِدَوَامِ الْأَحْقَابِ) جَمَعَ " حَقْبٌ " بِضَمِّ الْحَاءِ وَالْقَافِ، وَهُوَ
الدَّهْرُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: { أَوْ أَمْضَى حَقْبًا } أَيْ دَائِمَةٌ بِدَوَامِ الدُّهُورِ. وَأَمَّا "
الْحَقْبُ " بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الْقَافِ - وَهُوَ ثَمَانُونَ سَنَةً - فَجَمَعُهُ " حَقَابٌ "
بِالْكَسْرِ، مِثْلُ قَفٍّ وَقِفَافٍ نَصَّ عَلَيْهِ الْجَوْهَرِيُّ .

اور خدا تعالیٰ کی رحمت ہو ان کی آل پاک پر اور وہ ہمارے نزدیک حضرت علی و فاطمہ اور امام
حسن و حسین (علیہم السلام) ہیں، اور باقی ائمہ کرامؑ پر یہ لفظ غلبہ استعمال کی وجہ سے بولا جاتا
ہے اور ان کے اس نام کے ساتھ خاص ہونے کی وجہ بھی بیان کی؛ وہ آل جنہوں نے دین کے
ان احکام کی حفاظت کی جو ان کے ذمے تھے اور نبی پاک ﷺ سے ان چیزوں کو سمجھا جو آپ

۲۲۔ حدیث ثقلین نبی اکرم ﷺ کے ان متواتر فرامین میں سے ہے جن کی صحت میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ ہم نے اس کی مفصل سندیں متواتر الاخبار عن النبی المختار میں نقل کیں اسے ۲۰ سے زائد صحابہ سے کثیر سندوں سے نقل کیا گیا ہے ؛ ابو ایوب انصاری کی روایت؛ جس میں ۱۷ صحابہ نے اس کی گواہی دی؛ استجلاب ارتقاء الغرف سخاوی، ج ۱ ص ۳۴۸ ح ۷۳، جواہر العقیدین سمودی، ج ۲ ص ۸۰۔ ۲۔ جابر انصاری کی روایت؛ ترمذی جامع کبیر ج ۶ ص ۱۴۴ (۳۷۸۶) باب ۳۱ کتاب مناقب، طبرانی، معجم کبیر ج ۳ ص ۶۶ نمبر ۲۶۸۰، کنز العمال، ج ۱ ص ۷۲ ح ۸۷۰ و ۸۷۱ ح ۹۵۱۔ ۳۔ جبیر بن مطعم کی روایت؛ السنۃ ابن ابی عاصم، ج ۲ ص ۷۴ ح ۹۵۶ باب ۲۱۶، مودۃ فی القرنی ہمدانی، مودت دوم، ۴۔ حذیفہ بن اسید کی روایت؛ جواہر العقیدین سمودی، ج ۲ ص ۸۳، نوادر الاصول حکیم ترمذی، ج ۱ ص ۶۸، اصل ۵۰ انحصار بالکتاب والعترۃ، معجم کبیر طبرانی ج ۳ ص ۱۸۰ نمبر ۳۰۵۲، تاریخ دمشق، ج ۲ ص ۴۲۰ ترجمہ امام علی ۲۹۳۳، اور طبری سے کنز العمال ج ۵ ص ۲۸۹ ح ۱۲۹۱۱، ترمذی جامع کبیر ج ۶ ص ۱۴۴ (۳۷۸۶) باب ۳۱ کتاب مناقب۔ ۵۔ ابو ذر غفاری کی روایت؛ استجلاب ارتقاء الغرف سخاوی، ج ۱ ص ۳۵۹ ح ۸۷، جواہر العقیدین سمودی، ج ۲ ص ۸۶، زین الفتی حاصمی، ج ۱ ص ۲۷۰ فصل ۵، عیون الاخبار ابو المعالی حسینی، ق ۳۹، المعروف والتاریخ بسوی، ج ۱ ص ۵۳۸، کفایۃ الطالب گنجی شافعی، ج ۱ ص ۶۱ باب ۶، ترمذی جامع کبیر ج ۶ ص ۱۴۴ (۳۷۸۶) باب ۳۱ کتاب مناقب۔ ۶۔ ابو رافع خادم نبی اکرمؐ، استجلاب ارتقاء الغرف سخاوی، ج ۱ ص ۳۶۰ (۸۸) جواہر العقیدین سمودی، ج ۲ ص ۸۷۔ ۷۔ زید بن ان؛ ترمذی جامع کبیر ج ۶ ص ۱۴۵ (۳۷۸۸) باب ۳۱ کتاب مناقب، المعروف والتاریخ بسوی، ج ۱ ص ۵۳۷، الشریعہ آجری، ج ۵ ص ۲۲۲ (۱۷۰۶) السنۃ ابن ابی عاصم، ج ۲ ص ۱۰۲۵ (۱۵۹۹)، متدرک صحیحین حاکم نیشاپوری، ج ۳ ص ۱۰۹ (۱۷۴/۳۹۷۶)، انساب

ضمیر اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف لوٹے کیونکہ نبی اکرمؐ نے خدا کے حکم سے ہی اہل بیت کو یہ مقام دیا کیونکہ آیت میں ہے؛ وہ خواہشات نفسانی سے بات نہیں کرتے بلکہ وہ تو ان کی طرف وحی ہوتی ہے اور یہی چیز بعد والے جملے سے ظاہر ہے کہ وہ خدا کا حکم تھا؛ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو صاحبان عقل و دانش کے لیے پیشوا بنایا تو بنانے والی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اس کے باوجود نبی پاکؐ کو بھی مراد لیا جاسکتا ہے اور الباب عقل کے معنی میں ہے اور یہاں صاحبان عقل کو خصوصی ذکر کیا کیونکہ وہی ہیں جو عبرتوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور محکم فرامین کی پیروی کرتے ہیں، ایسی دائمی صلوات جو احتساب کے دوام کی طرح ہمیشہ رہے، احتساب، حقب [حاء اور قاف کی پیش کے ساتھ] کی جمع ہے اور وہ زمانے کے معنی میں ہے اور اسی معنی میں قرآن میں ہے؛ یا ہمیشہ چلتا رہوں^{۲۵}، اور حقب [حاء پر پیش اور قاف کے سکون

الاشراف بلاذری، ج ۲ ص ۳۵۶ ترجمہ امام علیؑ، سنن کبریٰ نسائی، ج ۷ ص ۳۱۰ (۸۰۹۲) باب فضائل علیؑ، خصائص امام علیؑ از نسائی، ج ۱۲ ص ۷۸، تاریخ دمشق ابن عساکر ج ۲ ص ۲۱۶ ترجمہ امام علیؑ، معجم کبیر طبرانی، ج ۳ ص ۶۶ (۲۶۸۱) مسند احمد، ج ۴ ص ۳ (۱۹۳۱۳) صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۸۷ (۲۴۰۸/۳۶) صحیح ابن خزیمہ، ج ۴ ص ۶۲ (۲۳۵۷) باب ۳۴۸ سنن کبریٰ بیہقی، ج ۱ ص ۱۱۳ اکتاب آداب القاضی، ج ۲ ص ۴۸ اکتاب الصلاۃ باب بیان اہل بیت نبیؐ، ج ۷ ص ۳۰ کتاب الصدقات باب بیان آل محمدؐ وغیرہ دیگر کثیر مصادر۔ ۸۔ زید بن ثابت کی حدیث؛ مسند احمد، ج ۵ ص ۱۸۹ (۲۱۶۵۳ و ۲۱۵۷۸)، المعرفۃ و التاريخ بسوی، ج ۷ ص ۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۶ ص ۳۱۳ (۳۱۶۷۰)، السنۃ ابی ابی عاصم ج ۲ ص ۱۰۲ (۱۵۹۳) باب ۲۳۸، معجم کبیر طبرانی، ج ۵ ص ۱۵۳ (۴۹۲۱) مسند عبد بن حمید، ص ۱۰۷ (۲۴۰) ۹۔ ابو سعید خدری، مسند احمد، ج ۳ ص ۱۲ (۱۱۱۰۴)، المعرفۃ و التاريخ بسوی، ج ۱ ص ۵۳۸، معجم کبیر طبرانی، ج ۳ ص ۶۵ (۲۶۷۹) مسند ابی جعد، ص ۳۹ (۲۷۱۱)، مسند ابی یعلیٰ ج ۲ ص ۲۹ (۱۰۲۱)، الشریعہ آجری، ج ۵ ص ۲۲ (۱۷۰۲)، مناقب امام علی ابن مغازی، ص ۲۳۵ (۲۸۳ و ۲۸۲)، الطبقات الکبریٰ ابن سعد، ج ۲ ص ۱۵۰ اذکر ما قرب لرسول اللہ من اجلہ، ترمذی جامع کبیر ج ۶ ص ۱۲ (۳۷۸۶) باب ۳۱ کتاب مناقب، فضائل صحابہ ابن حنبل، ج ۱ ص ۱۷۰ (۱۷۰)، تاریخ دمشق، ج ۵ ص ۵۴ (۲۶۷۹) ترجمہ محمد بن عبد الرحمن (۶۶۲۰) فرائد السطین ج ۲ ص ۱۴۶ (۴۴۰)، مسند ابی یعلیٰ ج ۲ ص ۳۷ (۱۶۶۱-۱۱۴۰)، السنۃ ابن ابی عاصم، ج ۲ ص ۱۰۲ (۱۵۹۸) باب ۲۳۸۔ ۱۰۔ ام سلمیٰ، استجلاب ارتقاء الغرف سخاوی، ج ۱ ص ۳۶۳ (۹۲) جواهر العقدرین سمودی، ج ۲ ص ۸۸۔ اور باقی سندیں اور ان کی تفصیل ہم نے متواتر الاخبار میں ذکر کی ہے۔

کے ساتھ [وہ ۸۰ سال کے معنی میں ہوتا ہے اور اس کی جمع حجاب ہے جیسے قف سے قفاف ہے اس کو جوہری نے صحاح اللغہ میں تصریح کی ہے۔
 (اَمَّا بَعْدُ) الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ، وَ " اَمَّا " كَلِمَةٌ فِيهَا مَعْنَى الشَّرْطِ، وَلِهَذَا كَانَتْ الْفَاءُ لَازِمَةً فِي جَوَابِهَا، وَالتَّقْدِيرُ " مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ الْحَمْدِ وَالصَّلَاةِ فَهُوَ كَذَا " فَوَقَعَتْ كَلِمَةُ " اَمَّا " مَوْقِعَ اسْمٍ هُوَ الْمُبْتَدَأُ، وَفِعْلٍ هُوَ الشَّرْطُ، وَتَضَمَّنَتْ مَعْنَاهُمَا فَلَزِمَهَا لُصُوقُ الْاسْمِ لِلْاِزْمِ لِلْمُبْتَدَأِ لِلْاَوَّلِ اِبْقَاءً لَهُ بِحَسَبِ الْاِمْكَانِ، وَلَزِمَهَا الْفَاءُ لِلثَّانِي، وَ " بَعْدُ " ظَرْفُ زَمَانٍ، وَكَثِيرًا مَا يُحْذَفُ مِنْهُ الْمُضَافُ اِلَيْهِ وَيَنْوَى مَعْنَاهُ، مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّمِّ .

پس حمد و ثناء اور درود و سلام کے بعد ! انا ایسا لفظ ہے جس میں شرط کا معنی ہے اسی لیے اس کے جواب میں فاء لازمی ہے اصل میں اس طرح ہے؛ مہمّا یکن من شئ بعد الحمد والصلاة فہو کذا، یعنی حمد و درود کے بعد جو بھی ہے تو وہ یہ ہے، تو کلمہ انا، کان کے اسم [جو مبتداء ہے] کی جگہ آگیا اور فعل شرط ہے اور اس میں ابتداء اور شرط دونوں کا معنی پایا جاتا ہے تو اسم کا اما کے ساتھ چپکا ہوا ہونا لازمی ہے جو مبتداء کو لازم ہوتا ہے تاکہ ممکنہ حد تک اسے باقی رکھا جائے اور یہ ابتدائیت کے معنی کی وجہ سے ہے اور شرطیت کے معنی کی وجہ سے فاء کا ہونا بھی لازم یہ ہے، اور بعد ظرف زمان ہے اور اس سے مضاف الیہ کثرت سے حذف ہو جاتا ہے اور اس کا معنی ذہن میں ہوتا ہے اس لیے یہ ضمہ پر مبنی ہے۔

لمعہ و مشتقیہ کا سبب تصنیف

(فَهَذِهِ) إِشَارَةٌ إِلَى الْعِبَارَاتِ الذِّهْنِيَّةِ الَّتِي يُرِيدُ كِتَابَتَهَا، إِنْ كَانَ وَضَعَ الْخُطْبَةَ قَبْلَ التَّصْنِيفِ، أَوْ كَتَبَهَا إِنْ كَانَ بَعْدَهُ، نَزَلَهَا مَنْزِلَةَ الشَّخْصِ الْمُشَاهَدِ

الْمَحْسُوسِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ بِ"هَذِهِ" الْمَوْضُوعِ لِلْمُشَارِ إِلَيْهِ الْمَحْسُوسِ (اللُّمْعَةُ بِضَمِّ اللَّامِ، وَهِيَ لُغَةٌ: بِالْبُقْعَةِ مِنَ الْأَرْضِ ذَاتِ الْكَلِّ إِذَا يَبَسَتْ وَصَارَ لَهَا بَيَاضٌ، وَأَصْلُهُ مِنْ "اللَّمْعَانِ" وَهُوَ الْإِضَاءَةُ وَالْبَرِيقُ؛ لِأَنَّ الْبُقْعَةَ مِنَ الْأَرْضِ ذَاتِ الْكَلِّ الْمَذْكُورِ كَأَنَّهَا تُضِيءُ دُونَ سَائِرِ الْبَقَاعِ، وَعُدِيَ ذَلِكَ إِلَى مُحَاسِنِ الْكَلَامِ وَبَلِيغِهِ؛ لَاسْتِنَارَةِ الْأَذْهَانِ بِهِ، وَلَتَمِيْزِهِ عَنْ سَائِرِ الْكَلَامِ، فَكَأَنَّهُ فِي نَفْسِهِ ذُو ضِيَاءٍ وَنُورٍ (الدِّمَشْقِيَّةُ) بِكَسْرِ الدَّالِ وَفَتْحِ الْمِيمِ، نَسَبَهَا إِلَى "دِمَشَقٍ" الْمَدِينَةِ الْمَعْرُوفَةِ؛ لِأَنَّهُ صَنَفَهَا بِهَا فِي بَعْضِ أَوْقَاتِ إِقَامَتِهِ بِهَا (فِي فَقْهِ الْإِمَامِيَّةِ) الْاِثْنَى عَشْرِيَّةِ أَيَّدَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى (إِجَابَةً) مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ، وَالْعَامِلُ مَحْذُوفٌ، أَيْ صَنَفْتُهَا إِجَابَةً (لِلتَّمَاسِ) وَهُوَ طَلَبُ الْمُسَاوِي مِنْ مِثْلِهِ وَلَوْ بِالِادِّعَاءِ، كَمَا فِي أَبْوَابِ الْخَطِّاطِ (بَعْضُ الدِّيَّانِينَ) أَيْ الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ.

پس یہ لمحہ دمشق ہے، یہ ان ذہنی عبارتوں کی طرف اشارہ ہے جن کو مصنف لکھنا چاہتے تھے اگر انہوں نے کتاب لکھنے سے پہلے خطبہ لکھا ہو اور اگر خطبہ کتاب لکھنے کے بعد لکھا ہو تو سامنے کی تحریر کی طرف اشارہ ہے اور انہوں نے ذہنی عبارتوں یا تحریر کو مشاہدہ ہونے والے محسوس شخص کی طرف قرار دیا اور اس کی طرف ہذہ کے ساتھ اشارہ کیا جسے محسوس و مادی اشیاء کی طرف اشارہ کرنے کے لیے بنایا گیا ہے، لمحہ لغت میں زمین کے اس ٹکڑے کو کہتے ہیں جو گھاس سے بھری ہوئی ہو جب وہ خشک ہو جائے اور خس و خاشاک بن کر سفید ہو جائے اور اصل میں یہ لمعان سے ہے جس کا معنی روشنی ہے کیونکہ ایسی زمین بھی دیگر ٹکڑوں کی نسبت روشن ہوتی ہے اور اسی سے خوبصورت اور بلیغ کلام کو بھی لمحہ کہا جانے لگا کیونکہ اذہان

اور عقلیں اس سے روشن ہوتی ہیں اور وہ دیگر کلاموں سے ممتاز ہوتی ہے گویا وہ خود روشن اور نور ہے، دِمشقیہ، یہ مشہور و معروف شہر دِمشق کی طرف نسبت ہے کیونکہ مصنف نے وہاں پر اپنی رہائش کے دوران اسے لکھا تھا، یہ کتاب شیعہ امامیہ اثنا عشریہ [خدا ان کی تائید و نصرت فرمائے] کی فقہ اور شرعی احکام کے متعلق ہے اور یہ بعض دیندار حضرات کی التماس پر لکھی گئی، اجابۃ مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا عامل محذوف ہے یعنی صنف تھا اجابۃ میں نے اسے لکھا ان کے ان التماس کے جواب کی خاطر، اور التماس دو مساوی افراد میں سے ایک کے دوسرے سے کسی کام کو طلب کرنا ہوتا ہے اگرچہ وہ برابری کے مدعی ہو جیسا کہ خطابت کے ابواب میں ہوتا ہے اور بعض دینداروں سے مراد وہ شخص جو خدا کے امر و نہی کی اطاعت کرتا ہو۔

وَهَذَا الْبَعْضُ هُوَ شَمْسُ الدِّينِ مُحَمَّدٌ الْآوِيُّ مِنْ أَصْحَابِ السُّلْطَانِ عَلِيِّ بْنِ مُؤَيَّدٍ مَلِكِ خُرَاسَانَ وَمَا وَلَّاهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، إِلَى أَنْ اسْتَوْلَى عَلَى بِلَادِهِ " تَيَمُّورْلَنك " فَصَارَ مَعَهُ قَسْرًا إِلَى أَنْ تَوَفَّى فِي حُدُودِ سَنَةِ خَمْسٍ وَتِسْعِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ بَعْدَ أَنْ اسْتَشْهَدَ الْمُصَنِّفُ قَدَسَ رُوحَهُ بِتِسْعِ سِنِينَ، وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُصَنِّفِ قَدَسَ سِرِّهِ مَوَدَّةٌ وَمُكَاتَبَةٌ عَلَى الْبُعْدِ إِلَى الْعِرَاقِ، ثُمَّ إِلَى الشَّامِ، وَطَلَبَ مِنْهُ أَخِيرًا التَّوَجُّهَ إِلَى بِلَادِهِ فِي مُكَاتَبَةٍ شَرِيفَةٍ أَكْثَرَ فِيهَا مِنَ التَّلَطُّفِ وَالتَّعْظِيمِ وَالْحَثِّ لِلْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ، فَأَبَى وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ، وَصَنَّفَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ بِدِمَشْقَ فِي سَبْعَةِ أَيَّامٍ لَا غَيْرُ، عَلَى مَا نَقَلَهُ عَنْهُ وَلَدَهُ الْمَبْرُورُ أَبُو طَالِبٍ مُحَمَّدٌ، وَأَخَذَ شَمْسُ الدِّينِ الْآوِيُّ نُسْخَةَ الْأَصْلِ، وَلَمْ يَتِمَكَّنْ أَحَدٌ مِنْ نُسْخَتِهَا مِنْهُ لُزْنَتِهِ بِهَا، وَإِنَّمَا نَسَخَهَا بَعْضُ الطَّلَبَةِ وَهِيَ فِي يَدِ الرَّسُولِ

تَعْظِيمًا لَهَا، وَسَافَرَ بِهَا قَبْلَ الْمُقَابَلَةِ فَوَقَعَ فِيهَا بِسَبَبِ ذَلِكَ خَلَلٌ، ثُمَّ أَصْلَحَهُ الْمُصَنِّفُ بَعْدَ ذَلِكَ بِمَا يُنَاسِبُ الْمَقَامَ، وَرَبَّمَا كَانَ مُغَايِرًا لِلْأَصْلِ بِحَسَبِ اللَّفْظِ، وَذَلِكَ فِي سَنَةِ اثْنَيْنِ وَثَمَانِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ. وَنُقِلَ عَنِ الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ مَجْلِسَهُ بِدِمَشْقَ ذَلِكَ الْوَقْتُ مَا كَانَ يَخْلُو غَالِبًا مِنْ عُلَمَاءِ الْجُمْهُورِ لَخُلُطَتِهِ بِهِمْ وَصُحْبَتِهِ لَهُمْ، قَالَ " فَلَمَّا شَرَعْتُ فِي تَصْنِيفِ هَذَا الْكِتَابِ كُنْتُ أَخَافُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ فَيَرَاهُ، فَمَا دَخَلَ عَلَيَّ أَحَدٌ مُنْذُ شَرَعْتُ فِي تَصْنِيفِهِ إِلَى أَنْ فَرَعْتُ مِنْهُ، وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ خَفِيِّ الْأَلْطَافِ " وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ كَرَامَاتِهِ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ وَنَوَّرَ ضَرِيحَهُ .

اور وہ بعض متدین شمس الدین محمد آوی ہے جو سلطان علی بن موید [خراسان واس کے نواحی علاقوں کے بادشاہ] کے دوستوں میں سے تھے یہاں تک کہ ان علاقوں پر تیمور لنگ نے حملہ کیا تو وہ اس کے ساتھ مجبور ہو گئے حتیٰ ۷۹۵ھ کو فوت ہوئے جبکہ مصنف نو سال پہلے شہید ہو چکے تھے۔

شمس الدین آوی اور مصنف کے درمیان باہمی دوستی اور دور سے عراق پھر شام کی طرف خط و کتابت ہوتی رہتی تھی اور آخر میں آوی نے ایک خط میں ان سے التماس کی کہ وہ انکے شہر چلے آئیں اس خط میں بہت تعظیم اور تاکید کی^{۲۶} لیکن مصنف^{۲۷} نے اس کو قبول نہ کیا اور عذر خواہی کی اور ان کے لیے یہ کتاب دمشق میں صرف سات دنوں میں لکھی جیسا کہ ان کے بیٹے ابو طالب محمد نے ان سے نقل کیا اور شمس الدین آوی نے اصل نسخہ لے لیا اور کوئی بھی اس سے

^{۲۶}۔ اس خط کا متن ہم نے اس کتاب کی بحث نماز کی شرح کے مقدمے میں ذکر کیا جہاں ہم نے شہیدین کے حالات زندگی کو ذکر کیا ہے۔

نسخہ نہ بنا سکا کیونکہ وہ کسی کو دینے سے کتراتے تھے اور بعض طلبہ نے اس کا ایک نسخہ اس وقت بنالیا تھا جب پیام لے جانے والا اسے لے کر جانا چاہتا تھا اور اس سے اس کی غرض اس کتاب کی عظمت کا پاس تھا اور مقابلے سے پہلے وہ اسے لے کر چلا گیا تو اس سبب سے اس میں کچھ نقص پیدا ہوئے پھر اس کے بعد مصنف نے جو مناسب سمجھا اس کی اصلاح کی ہو سکا ہے لفظ کے لحاظ سے وہ اصل نسخہ سے مختلف ہو اور یہ ۷۸۲ھ کا واقعہ ہے۔

اور مصنف نے منقول ہے کہ اس وقت ان کی محفل دمشق میں کبھی بھی اہل سنت کے علماء سے خالی نہیں رہتی تھی چونکہ وہ ان کے ساتھ گھل مل کر رہتے تھے اور ان کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے تھے تو ان کا بیان ہے کہ جب میں اس کتاب کو لکھنا شروع کیا تو مجھے خوف تھا کہ ان میں سے کوئی آنہ جائے اور اسے دیکھ لے تو اس کے شروع سے لیکر اختتام تک ان میں سے کوئی نہیں آیا اور یہ خدا تعالیٰ کے مخفی لطف و کرم کا نتیجہ ہے، اور یہ مصنف کی بعض کرامات میں سے خدا تعالیٰ ان کی روح کو پاکیزہ اور ان کی ضریح کو منور قرار دے۔

(وَحَسْبُنَا اللَّهُ)، أَيْ مُحَسِّنًا وَكَافِينًا. (وَنِعْمَ الْمُعِينُ) عَطَفَ لَهُ عَلَى جُمْلَةٍ " حَسْبُنَا اللَّهُ " بِتَقْدِيرِ الْمَعْطُوفَةِ خَبَرِيَّةً، بِتَقْدِيرِ الْمُبْتَدَأِ مَعَ مَا يُوجِبُهُ، أَيْ " مَقُولٌ فِي حَقِّهِ ذَلِكَ " أَوْ بِتَقْدِيرِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهَا إِنْشَائِيَّةً، أَوْ عَلَى خَبَرِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهَا خَاصَّةً فَتَقَعُ الْجُمْلَةُ الْإِنْشَائِيَّةُ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ، فَيَكُونُ عَطَفُ مُفْرَدٍ مُتَعَلِّقٍ جُمْلَةً إِنْشَائِيَّةً، أَوْ يُقَالُ : إِنَّ الْجُمْلَةَ الَّتِي لَهَا مَحَلٌّ مِنَ الْأَعْرَابِ لَا حَرَجَ فِي عَطْفِهَا كَذَلِكَ، أَوْ تُجْعَلُ الْوَاوُ مُعْتَرِضَةً لَا عَاطِفَةً، مَعَ أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النُّحَاةِ أَجَازُوا عَطَفَ الْإِنْشَائِيَّةِ عَلَى الْخَبَرِيَّةِ وَبِالْعَكْسِ، وَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِ بَآيَاتٍ قُرْآنِيَّةً، وَشَوَاهِدَ شَعْرِيَّةً .

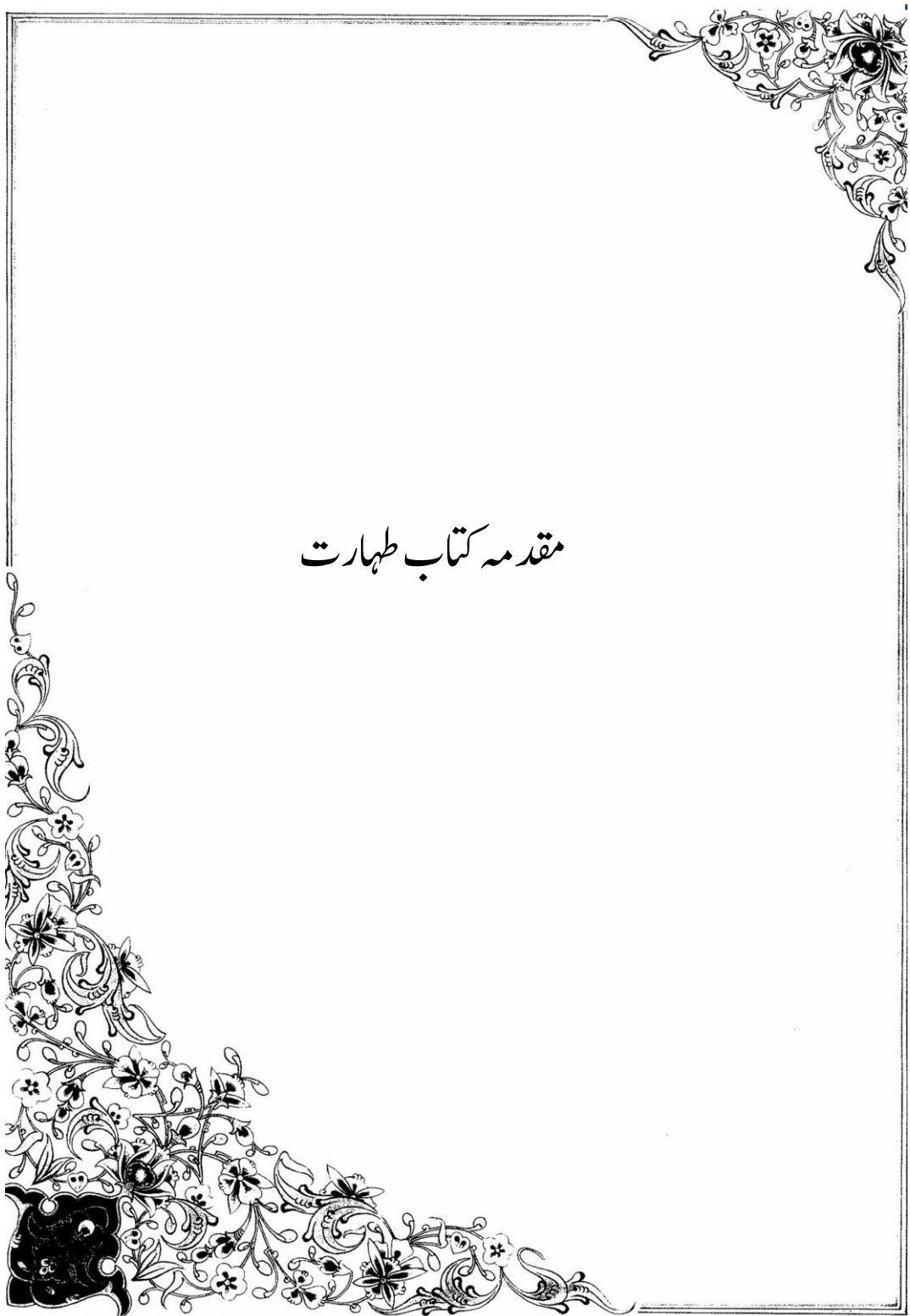
اور اللہ تعالیٰ کی ذات ہمارے لیے کافی ہے اور وہی مددگار ہے یہ یا تو سابقہ جملے حسبنا اللہ پر عطف ہے جب جملہ معطوفہ کو جملہ خبریہ مانا جائے یعنی اصل میں اس سے پہلے ایک مبتداء فرض کریں یعنی جس کے بارے میں یہ قول بیان ہوا یا جملہ معطوف علیہ کو انشائی مان لیں یا یہ جملہ معطوف علیہ کی خبر پر عطف ہو تو جملہ انشائیہ مبتداء کی خبر ہوگا تو یہ ایسے مفرد کا عطف ہوگا جس کا متعلق جملہ انشائیہ ہے یا یہ کہا جائے کہ جس جملے کا محل اعراب ہوتا ہے اس کا اس طرح عطف کرنے میں حرج نہیں ہے یا او کو معترضہ قرار دیں اصلاً اس کو عاطفہ ہی نہ مانیں حالانکہ علم نحو کے ماہرین کی ایک جماعت نے جملہ انشائیہ کے جملہ خبریہ پر عطف کرنے اور اس کے برعکس عطف کرنے کو جائز قرار دیا ہے اور اس پر قرآن مجید کی آیات اور عرب کے اشعار سے شواہد ذکر کئے ہیں ۲۷۔

۲۷۔ ابن ہشام مغنی میں بحث عطف کے آخر میں فرماتے ہیں جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف یا اس کے برعکس عطف کو علماء علم بیان نے اور نحویوں میں سے ابن مالک نے کتاب تسہیل کی مفعول معہ کی بحث میں اور ابن عصفور نے شرح ایضاح میں اسے ممنوع قرار دیا اور اس قول کو اکثر نحویوں کی طرف نسبت دیا لیکن ابن عصفور کا شاگرد صفار اور ایک جماعت اس کے جائز ہونے کی قائل ہے اور اس کی دلیل یہ آیت دی ہے؛ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (صف)، آیت نمبر ۱۰-۱۱) جملہ انشائیہ بشر المؤمنین کا عطف جملہ خبریہ پر ہے اور اس کے بعد زحشری کا اس پر اشکال نقل کیا ہے، ابو حیان نے کہا سیبویہ نے جائز قرار دیا؛ چاہی زید و من عمرو العاقلان جب العاقلان ایک مبتداء محذوف کی خبر ہو تو من عمرو کا عطف جملہ خبریہ پر ہوگا اور اس کی تائیدی شعر ہے؛ اِنْ شَفَا نِيْ عِبْرَةَ مَهْرًا قَتْلًا - وَهَلْ عِنْدَ رَسْمِ دَارِ سَمْنٍ مَّوَلٍ كَهْ جَمْلَه استنبہامیہ انشائیہ کا خبریہ پر عطف ہے اور صفار نے یہ بھی دلیل دی؛ وَ قَاتِلْهُ خَوْلَانِ فَالْخِ فَتَقْتُلْهُمُ كَهْ سَبَوِيَّہ كَهْ نَزْدِيْكَ اس کی اصل ہذہ خولان ہے اور جملہ لکھ انشائیہ کا خبریہ پر عطف ہے اور اس سے بھی واضح تر سورہ کوثر ہے؛ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (کوثر ۱-۲) اور حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران ۱۷۳) بھی اسی کی دلیل ہے اور باقی ماہرین فن نحو کی تاویلیں تو ہر طرف ختم ہی نہیں ہوتیں۔

(وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ) اَىْ مُرْتَبَةٌ، اَوْ مَا هُوَ اَعَمُّ مِنَ التَّرْتِيبِ (عَلَى كُتُبٍ) بِضَمِّ التَّاءِ
وَسُكُونِهَا جَمْعُ كِتَابٍ، وَهُوَ فِعَالٌ مِنْ " الْكُتُبِ " بِالْفَتْحِ وَهُوَ الْجَمْعُ، سُمِّيَ بِهِ
الْمَكْتُوبُ الْمَخْصُوصُ لِجَمْعِهِ الْمَسَائِلَ الْمُتَكَثِّرَةَ، وَالْكِتَابُ اَيْضًا مَصْدَرٌ مَزِيدٌ
مُشْتَقٌّ مِنَ الْمَجْرَدِ لِمُوَافَقَتِهِ لَهُ فِي حُرُوفِهِ الْأَصْلِيَّةِ وَمَعْنَاهُ .

اور یہ لمعہ چند کتابوں کی ترتیب سے لکھی گئی ہے، کتب کتاب کی جمع ہے اور وہ کتب سے فعال
کے وزن پر جمع ہے، اور مخصوص تحریر کو کتاب کا نام اس لیے دیا گیا کہ اس میں بہت سے
مسائل جمع ہوتے ہیں اور کتاب مصدر مزید فیہ بھی ہے جو مجرد سے مشتق ہے کیونکہ وہ حروف
اصلی اور اس کے معنی میں اس کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے۔

مقدمه کتاب طهارت



۱۔ طہارت کی تعریف

کِتَابُ الطَّهَارَةِ (الطَّهَارَةُ) مَصْدَرُ "طَهَرَ" بِضَمِّ الْعَيْنِ وَفَتْحِهَا، وَالِاسْمُ الطُّهُرُ بِالضَّمِّ (وَهِيَ لُغَةُ النَّظَافَةِ) وَالنَّزَاهَةُ مِنَ الْأَدْنَسِ (وَشَرْعًا) -بِنَاءٍ عَلَى ثُبُوتِ الْحَقَائِقِ الشَّرْعِيَّةِ- (اسْتِعْمَالُ طُهُورٍ مَشْرُوطٌ بِالنِّيَّةِ) فَالِاسْتِعْمَالُ بِمَنْزِلَةِ الْجِنْسِ، وَالطُّهُورُ مُبَالِغَةٌ فِي الطَّاهِرِ، وَالْمُرَادُ مِنْهُ هُنَا، الطَّاهِرُ فِي نَفْسِهِ الْمُطَهَّرُ لِغَيْرِهِ " جُعِلَ بِحَسَبِ الْاسْتِعْمَالِ مُتَعَدِّيًا وَإِنْ كَانَ بِحَسَبِ الْوَضْعِ اللَّغَوِيِّ لَازِمًا، كَالْأَكُولِ، وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ : " مَشْرُوطٌ بِالنِّيَّةِ " إِزَالَةُ النَّجَاسَةِ عَنْ الثُّوبِ وَالْبَدَنِ وَغَيْرِهِمَا، فَإِنَّ النِّيَّةَ لَيْسَتْ شَرْطًا فِي تَحْقُوقِهِ، وَإِنْ اشْتَرِطَتْ فِي كَمَالِهِ، وَفِي تَرْتُّبِ الثَّوَابِ عَلَى فَعْلِهِ-

کتاب طہارت؛ طہارت طہر کا مصدر ہے اس کی عین الفعل میں ضمہ اور فتح دونوں جائز ہیں اور اسم مصدر طہر ہے، لغت کے اعتبار سے طہارت گندگی اور میل کچیل سے نظافت اور

۱۔ مصنف نے اس بحث کا عنوان کتاب الطہارت دیا اور کتاب اصل لغت میں کسی چیز کو دوسرے چیز کے ساتھ جمع کرنے کو کہتے ہیں جیسا مثلاً بیس اللغۃ میں کہا: (کتب) الکاف والتاء والباء أصلٌ صحیح واحد یدلُّ علی جمع شیءٍ إلی شیءٍ. من ذلک الکتاب والکتابۃ؛ اور کتاب ان مسائل کا مجموعہ ہے جو جنس میں متحد اور نوع میں مختلف ہیں اور مقصد ان مسائل کا مجموعہ ہے جو نوع میں متحد اور صنف میں مختلف ہیں اور مطلب وہ صنف میں متحد اور شخصاً مختلف مسائل کا مجموعہ ہوتا ہے (غایۃ المراد شہید اول) اور حق یہ ہے کہ یہ امور اصطلاح اور اعتبارات ہیں ان میں مناقشے سزاوار نہیں ہے (مدارک اور جواہر الکلام)۔

صفائی کا نام ہے^۲، اور شرعی اعتبار سے اس بناء پر کہ الفاظ شرعی میں حقیقت شرعی ثابت ہو^۳، طہارت کی تعریف یہ ہے کہ طہور یعنی پانی و مٹی کا استعمال کرنا جس میں نیت بھی کی گئی ہو

۱۔ مصدر طہارت اور طہر اسم مصدر ہے ان میں بہت سی بحثیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ مصدر اور اسم مصدر میں کیا فرق ہے اس میں چند فرق بیان ہوئے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ مصدر وہ ہے جو کسی کام کے کرنے یا کسی حالت کے حاصل ہونے پر دلالت ہے اور اسم مصدر وہ ہے جو مصدر کا حاصل ہوتا ہے جیسے اعتسال غسل کرنے کو کہتے ہیں اور غسل حاصل مصدر ہے اور دوسری بحث یہ ہے کہ اصل اشتقاق مصدر ہے یا فعل؟ جیسا کہ کوفیوں اور بصریوں کا اختلاف ہے لیکن علم اصول میں محققین نے اس بحث کو کچھ دقیق سوچا ہے کیونکہ مختلف الفاظ کے لیے اصل وہ ہوگا جس کی اپنی کوئی شکل و صورت نہ ہو بلکہ محض ایک ایسے مادے کی طرح ہو جو ہر قسم کی صورتوں کو قبول کرے اور تمام مشتقات میں وہ اصل محفوظ رہے اور وہ مصدر تو نہیں ہو سکتا کیونکہ مصدر کے اپنے مخصوص اوزان اور صورتیں ہیں جو مختلف الفاظ میں محفوظ نہیں رہتیں بلکہ ضرب یضرب ضارب مضروب وغیرہ الفاظ کی اصل (ض۔ر۔ب) ہے اور جہاں تک فعل کے معنی کی بات ہے تو اس کی حقیقت بھی اس سے کہیں زیادہ دقیق ہے جتنا عام ادبی کتابوں میں بیان کیا جاتا ہے فعل کا معنی حرئی ہے وہ کوئی مستقل معنی نہیں رکھتا ہے اس کے معنی میں زمانہ داخل نہیں کیونکہ وہ تو مستقل معنی ہے بلکہ زمانہ اس کے معنی کا لازمہ ہے اور اس کی تحقیق کی علم اصول کے متاخرین اصولیوں نے پیش کی ہے (تفصیل کفایہ خراسانی، فوائد الاصول نائینی اور مصباح الاصول خوئی)۔

۲۔ طہارت کا لغوی معنی ہر قسم کی گندگی اور ناپاکی سے پاکی اور پاکیزگی ہے اور گناہوں اور بد خلقی سے بھی استعارہ ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اہل بیت کی پاکی کی گواہی دیتے ہوئے فرمایا: اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (احزاب ۳۳)، بس اللہ کا ارادہ یہ ہے کہ اے اہل بیت تم کو ہر برائی سے دور رکھے اور ایسا پاک اور پاکیزہ رکھے جیسا پاک رکھنے کا حق ہے۔

۳۔ اولاً تو حقیقت شرعیہ اور متشرعہ کی بحث ایک علمی بحث و مناقشہ ہے اس کا عملی کوئی ثمرہ اور فائدہ نہیں، کیونکہ جتنی احادیث نبوی ہم تک پہنچی ہیں وہ ائمہ معصومین کے واسطے سے پہنچی ہیں اور اس وقت تو یقیناً وہ الفاظ شرعی معانی میں حقیقت ہو چکے تھے اور جہاں تک اس بحث کا تعلق ہے تو اس کا خلاصہ یہاں ذکر کیا جاتا ہے؛ اکثر اصولیوں کا نظریہ ہے کہ الفاظ عبادات مانند صلاۃ، صوم، زکاۃ، حج یہ عرب کے ہاں اسلام سے پہلے بھی اپنے لغوی معانی میں حقیقت کے طور پر استعمال ہوتے تھے۔ انکے بالترتیب معانی دعاء، امساک (رکنا)، نموپانا، قصد کرنا تھے۔ اسکو وہ حقیقت لغویہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جبکہ انہی الفاظ کے ائمہ صادقین کے زمانے اور اس سے ذرا پہلے کے دور تک خاص شرعی معانی پیدا ہو چکے تھے۔ اس طرح کہ جب بھی یہ صلاۃ، صوم، زکاۃ، حج استعمال کیئے جاتے تو ان سے شرعی معانی ہی سمجھے جاتے۔ لیکن اختلاف ان الفاظ کے ان شرعی معانی میں نقل ہونے اور ان معانی میں حقیقت ہونے کی کیفیت میں ہے کہ یہ کس طرح اپنے سابقہ لغوی معانی سے ان شرعی

معانی میں حقیقت ہو گئے؟ اس میں دو قول ہیں: ۱۔ عصر نبوت میں حقیقت شرعیہ ثابت ہے۔ ۲۔ عصر نبوت کے بعد حقیقت متشرعہ ثابت ہے۔

اول کا معنی ہے کہ یہ الفاظ نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں اپنے لغوی معانی سے شرعی معانی کی طرف وضع تعینی یا تعیین سے نقل ہو گئے اور انہی شرعی معانی میں حقیقت ہو کے رہ گئے کیونکہ یہ الفاظ مسلمانوں میں بہت استعمال ہوتے تھے۔ خصوصاً نماز و صلاۃ ایسے الفاظ تو روزانہ پانچ مرتبہ ادا کیئے جاتے تھے اور محل آذان سے سنے جاتے تھے۔ بہت بعید ہے کہ یہ نئے معانی شرعیہ میں حقیقت نہ ہوئے ہوں،

حقیقت متشرعہ کا معنی یہ ہے کہ ان الفاظ کا نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں نئے معانی شرعیہ میں وضع ہو جانا اور حقیقت ہو جانا یا وضع تعینی سے ہو گا یا تعیین۔ اول تعیین ثابت نہیں اگر ایسا ہوتا تو ہماری طر نقل کیا جاتا کہ نبی اکرم ﷺ نے فلاں تاریخ کو صحابہ کی میٹنگ بلائی اور ان الفاظ کو نئے معانی کیلئے وضع فرمایا جب ایسی کوئی شہید نہیں تو وضع تعینی ثابت نہیں، اور اگر وضع تعینی ہو تو اس میں اتنا زیادہ استعمال نئے میں شرط ہے یہ الفاظ اپنے سابقہ لغوی معانی کو چھوڑ کر نئے شرعی معانی میں حقیقت ہو جائیں لیکن نبوت کا زمانہ بہت کم ہے؟ قول اول: الفاظ شرعی کے شرعی معانی حقیقت شرعیہ سے ثابت ہیں کیونکہ نبوت کا زمانہ ہرگز کم نہیں ۲۳ سال ان الفاظ کے معانی کی وضاحت ہوئی ان کو ان کے شرعی معانی میں استعمال کیا گیا تو وضع تعینی ثابت ہو گئی تھی۔ بھلا جس زمانے میں ہدایت بشر کیلئے نسخہ کیمیا قرآن نازل ہو جاتا ہے جس میں اسلامی حکومت قائم ہو جاتی ہے جس میں شریعت کی تکمیل ہو جاتی ہے اس میں ان کے الفاظ کو بھی شرعی معانی میں نقل کیا جاسکتا ہے۔ پس اس بحث کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان لسان شرع میں آنے والے الفاظ سے ان کے شرعی معانی سمجھے اور انکی حقیقت شرعیہ ثابت سمجھے۔

قول دوم: دیگر محققین کا نظریہ یہ ہے کہ الفاظ کی شرعی معانی میں نقل یا وضع تعینی کے ساتھ ہوگی یا وضع تعینی کے ساتھ، تو وضع تعینی ثابت نہیں ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اسکو روایات متواترہ یا کم از کم اخبار احاد میں ہی نقل کیا جاتا لیکن ایسی کوئی خبر نہیں ہے اور وضع تعینی زمان امام علیؑ کے زمانے تک اور آپ کے بعد معصومینؑ کی احادیث میں ثابت ہے کیونکہ الفاظ اس عرصے طویل میں معانی جدید میں کثرت سے استعمال ہو چکے تھے اور ان میں حقیقت کی حد تک پہنچ گئے تھے، اور زمان پیامبر اکرم ﷺ کی نسبت گمان ہے کہ الفاظ نئے معانی کی طرف حقیقت کی حد تک پہنچ گئے ہوں لیکن اس باب میں گمان کافی نہیں لیکن ہمارے لئے خاص مشکل نہیں ہے کیونکہ پیامبر اکرم ﷺ کی اخبار ہمارے معصومینؑ کے توسط سے پہنچی ہیں اور اس دور میں یقیناً یہ الفاظ نقل ہو چکے تھے اور الفاظ قرآن میں بھی مشکل نہیں کیونکہ وہ غالباً قرآن کے ساتھ استعمال ہوئے ہیں بلکہ بعض الفاظ جیسے نماز، روزہ، حج اور زکاة کا پیامبر اکرم ﷺ کے زمانے میں کثرت استعمال کی وجہ سے حقیقت بن جانا بھی صحیح ہے۔

۱۔ اس تعریف میں استعمال، جنس کی جگہ پر ہے ۲ اور طہور طاہر میں مبالغہ ہے اور یہاں اس سے مراد وہ چیز ہے جو خود پاک ہو اور دوسری چیزوں کو پاک کرتی ہو تو طہور استعمال کے لحاظ سے متعدی قرار دیا گیا ہے اگرچہ لغوی اعتبار سے لازم تھا مانند اکول کے، اور نیت کی شرط ہونے سے طہارت کی تعریف سے کپڑے و بدن وغیرہ سے ظاہری نجاست کو پاک کرنا خارج ہو جائیں گے کیونکہ ان میں نیت شرط نہیں ہے اگرچہ اس کے کمال اور اس کے انجام دینے پر ثواب ملنے میں نیت کرنا شرط ہے،

تعریف کی تحلیل

وَبَقِيَ الطَّهَارَاتُ الثَّلَاثُ مُنْدرَجَةً فِي التَّعْرِيفِ، وَاجِبَةٌ وَمَنْدُوبَةٌ، وَمُبيحةٌ وَغَيْرُ مُبيحةٍ، إِنْ أُريدَ بِالطَّهْوَرِ مُطْلَقُ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ وَحِينَئِذٍ فِيهِ اخْتِيَارُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهَا مَا هُوَ أَعْمُ مِنَ الْمُبِيحِ لِلصَّلَاةِ وَهُوَ خِلَافُ اصْطِلَاحِ الْأَكْثَرِينَ وَمِنْهُمْ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ، أَوْ يُنْتَقَضُ فِي طَرْدِهِ بِالْغُسْلِ الْمَنْدُوبِ، وَالْوُضُوءِ غَيْرِ الرَّافِعِ مِنْهُ، وَالتَّيَمُّمِ بَدَلًا مِنْهُمَا إِنْ قِيلَ بِهِ، وَيُنْتَقَضُ فِي طَرْدِهِ أَيْضًا بِأَبْعَاضٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ مُطْلَقًا، فَإِنَّهُ اسْتِعْمَالُ لِلطَّهْوَرِ

۱۔ طہارت کی تعریف علماء نے مختلف کی ہے شیخ ابو علی نے شرح نہایہ میں کہا ہے؛ طہارت نجاستوں اور حدث سے پاکی ہے اور اکثر نے اسے اس رفع حدث سے خاص کیا جو نماز کو مباح کرے، صرف ظاہری نجاست کو دور کرنے کو طہارت نہیں کہا، اسی لیے شیخ طوسی نے نہایہ اور علامہ حلی نے مثنیٰ میں کہا؛ شریعت میں طہارت اس کو کہتے ہیں جس کے ذریعے نماز مباح ہو پھر اس مباح کی قید کے ساتھ طہارت کو واجب اور مستحب میں تقسیم کیا ہے اور مستحب کی اقسام میں بعض وہ ہیں جو نماز کو مباح نہیں کرتیں جیسے حیض والی عورت کا وضو کرنا اور اسی وجہ سے تعریفوں میں اشکالات اور بحثیں طول پکڑ گئی ہیں حالانکہ پہلے طہارت کی حد معین ہونی چاہیے۔

۲۔ علم منطق کی اصطلاح میں تعریف میں جنس و فصل کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں وہی مراد ہیں۔

مَشْرُوطٌ بِالنِّيَّةِ مَعَ أَنَّهُ لَا يُسَمَّى طَهَارَةً، وَبِمَا لَوْ نَذَرَ تَطْهِيرَ الثَّوْبِ وَنَحْوَهُ مِنَ النَّجَاسَةِ نَاقِيًا، فَإِنَّ النَّذْرَ مُنْعَقِدٌ لِرُجْحَانِهِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ أَجُودِ التَّعْرِيفَاتِ، لِكَثْرَةِ مَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ النُّقُوضِ فِي هَذَا الْبَابِ-

اگر تعریف میں طہور سے مراد مطلق پانی اور مٹی مراد لیا جائے جیسا کہ ظاہر بھی یہی ہے تو اس تعریف میں تین طہارتیں وضو، غسل اور تیمم داخل ہو گئی چاہے واجب ہوں یا مستحب، نماز کو مباح کرنے والی ہوں یا نہ، لیکن اس وقت اس میں اشکال یہ ہوگا کہ طہارت سے مراد ان کو بھی شامل ہے جو نماز کو مباح کرنے والی نہیں اور یہ اکثر علماء کی اصطلاح کے خلاف ہے اور خود شہید اول بھی اپنی دیگر کتابوں میں اس کو قبول نہیں کرتے اور طہارت فقط اس کو قرار دیتے ہیں جو نماز کو مباح کرے اور دوسرا اشکال یہ ہے کہ یہ تعریف مانع اغیار نہیں ہے یعنی ایسی چیزوں کو خارج نہیں کرتی جو طہارت نہیں ہیں جیسے مستحب غسل، وہ وضو جو حدث کو دور نہیں کرتا اور ان دونوں کے بدلے میں غسل اگر کے جواز کے قائل ہوں اور مزید یہ تعریف مانع اغیار نہیں ہے کیونکہ ان تینوں وضو، غسل اور تیمم کے بعض حصوں کو شامل ہے ان میں نیت کے ساتھ پانی یا مٹی کا استعمال ہے حالانکہ اسے طہارت نہیں کہتے اور اگر کسی نے کپڑے وغیرہ کو نیت کر کے نجاست سے پاک کرنے نذر کی ہو تو اس کی نذر رائج ہونے کی وجہ سے صحیح ہے تو یہ بھی طہارت کی اس تعریف میں داخل ہو جائے گی، پھر بھی یہ تعریف بہترین تعریفوں میں سے ہے کیونکہ طہارت کی دیگر تعریفوں پہ اس سے بھی زیادہ اشکالات وارد ہوتے ہیں۔

طہور کی تعیین

(وَالطَّهْرُ) بِفَتْحِ الطَّاءِ (هُوَ الْمَاءُ وَالتُّرَابُ) (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) : { وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا }^۱ وَهُوَ دَلِيلُ طَهُورِيَّةِ الْمَاءِ . وَالْمُرَادُ بِالسَّمَاءِ هُنَا جِهَةُ الْعُلُوِّ ، (وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا) وَهُوَ دَلِيلُ طَهُورِيَّةِ التُّرَابِ ، وَكَانَ الْأَوَّلَى إِبْدَالُهُ بِلَفْظِ " الْأَرْضِ " كَمَا يَقْتَضِيهِ الْخَبَرُ ، خُصُوصًا عَلَى مَذْهَبِهِ مِنْ جَوَازِ التَّيَمُّمِ بِغَيْرِ التُّرَابِ مِنْ أَصْنَافِ الْأَرْضِ .

اور طہور سے مراد پانی اور مٹی ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اور ہم نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی نازل کیا ہے، یہ آیت پانی کے پاک کرنے والا ہونے کی دلیل ہے اور اس آیت میں آسمان سے مراد بلندی کی سمت ہے اور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میرے لیے زمین کو سجدے کی جگہ اور پاک کرنے والی قرار دیا گیا ہے^۲ اور یہ فرمان زمین کے پاک کرنے والا

^۱ - انفال ۳۸۔

^۲ - نبی اکرم ﷺ سے متواتر روایات میں یہ حدیث نقل ہوئی جیسا کہ امام علیؑ [بزار (۲۵۱/۲، ۶۵۶) بیہقی (۲۵۸/۸)]، ابوذر [طیالسی (ص ۲۶۲، ۴۷۲)]، واصلہ (۱۳۷/۵، ۲۱۳۵۲) بیہقی (۲۵۹/۸) اور کہا: رجالہ رجال الصَّحیح (۳۷۱/۱۰) : رواہ البزار یا سنادین حسنین۔ دارمی (۲۹۵/۲، ۲۳۶۷) ابن حبان (۳۷۵/۱۳، ۶۳۶۲) حاکم (۶۴۰/۲، ۳۵۸۷) اور کہا: صحیح علی شرط الشَّیخین [، جابر] اس کی روایت کو متن و منابع کے ساتھ یہاں ذکر کیا جائے گا [، ابن عباس] احمد (۳۰۱/۱، ۲۷۴۲) بیہقی (۲۵۸/۸) اور کا: رجال احمد رجال الصَّحیح غیر یزید بن ابی زیاد، وہو حسن الحدیث۔ حکیم (۱۲۸/۳) عبد بن حمید (ص ۲۱۵، ۶۴۳) بزار سے کشف الاستار (۱۶۶/۳، ۳۴۶۰) طبرانی (۶۱/۱۱، ۱۱۰۴) ابو امامہ [احمد (۲۵۶/۵، ۲۲۲۶۳) بیہقی (۲۵۹/۸) اور کہا: رجالہ ثقات۔ بیہقی (۲۱۲/۱، ۹۶۰) سائب بن یزید [طبرانی (۱۵۳/۷، ۶۶۷۴) بیہقی (۲۵۹/۸)]، شعیب حکیم بن عمرو کا دادا [احمد (۲۲۲/۲، ۷۰۶۸) منذری (۲۳۳/۴) اور کہا: إسناده صحیح۔ بیہقی (۳۶۷/۱۰) اور کہا: رجالہ ثقات] اور ابو ہریرہ [السنن الماثورة شافعی (۲۴۲/۱، ۱۸۵) حمیدی (۴۲۱/۲، ۹۴۵) طبرانی، الأوسط (۲۶۹/۷، ۷۴۷۱) اور ابی بن کعب [حکیم (۱۲۵/۳)] اسے روایت کرتے ہیں جابر کی روایت

ہونے کی دلیل ہے، شہید اول کی عبارت میں بہتر یہ تھا کہ مٹی کی جگہ زمین کو لایا جائے جیسا کہ روایت نبوی کا یہی تقاضا ہے خصوصاً جبکہ خود شہید بھی مٹی کے علاوہ زمین کی دوسری اقسام پر تیمم کو جائز سمجھتے ہیں۔

پانی کے احکام

فَالْمَاءُ بِقَوْلٍ مُّطْلَقٍ (مُطَهَّرٌ مِنْ الْحَدَثِ)، وَهُوَ الْأَثَرُ الْحَاصِلُ لِلْمُكَلَّفِ وَشَبَّهَهُ عِنْدَ عُرُوضٍ أَحَدِ أَسْبَابِ الْوُضُوءِ، وَالْعُسْلُ، الْمَانِعُ مِنَ الصَّلَاةِ، الْمُتَوَقَّفُ رَفْعُهُ عَلَى النَّيَّةِ، (وَالْخَبْثُ) وَهُوَ النَّجَسُ - بَفَتْحِ الْجِيمِ - مَصْدَرُ قَوْلِكَ " نَجَسَ الشَّيْءُ " بِالْكَسْرِ يَنْجُسُ فَهُوَ نَجَسٌ بِالْكَسْرِ (وَيَنْجُسُ) الْمَاءُ مُطْلَقًا (بِالتَّغْيِيرِ بِالنَّجَاسَةِ) فِي أَحَدِ أَوْصَافِهِ الثَّلَاثَةِ: - اللَّوْنِ، وَالطَّعْمِ، وَالرَّيْحِ - دُونَ غَيْرِهَا مِنْ الْأَوْصَافِ وَاحْتَرَزَ بِتَغْيِيرِهِ بِالنَّجَاسَةِ عَمَّا لَوْ تَغَيَّرَ بِالْمُتَنَجِّسِ خَاصَّةً، فَإِنَّهُ لَا

ملاحظہ ہو، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: مجھے پانچ ایسی چیزیں عطا ہوئیں جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں۔ ۱۔ مجھے ایک ماہ کے فاصلے تک رعب کے ذریعے مدد کی گئی، ۲۔ میرے لیے زمین کو جائے سجدہ اور پاکی قرار دی گئی، تو میری امت کے شخص کو نماز کا وقت حاصل ہو تو وہ نماز پڑھے، ۳۔ میرے لیے غنیمت کو حلال کیا گیا جو مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہ تھی، ۴۔ مجھے شفاعت کا حق دیا گیا، ۵۔ پہلے زمانوں میں نبی اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوتے تھے اور مجھے تمام انسانیت کے لیے مبعوث کیا گیا، اعطیت حملاً لم یعطین احد من الانبیاء قبلی نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لی الارض مسجداً وطهوراً فایما رجل من امتی ادرکتہ الصلاۃ فلیصل واصلت لی الغنائم ولم تحل ل احد قبلی واعطیت الشفاعة وكان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ وبعثت الی الناس عامۃ؛ دارمی (۳/۴۷۱، ۱۳۸۹)، عبد بن حمید (ص ۳۳۹، ۱۱۵۴) بخاری (۱/۱۲۸، ۳۲۸)، مسلم (۱/۳۷۰، ۳۷۱)، نسائی (۲/۲۰۹، ۴۳۲)، ابو عوانہ (۱/۳۳۰، ۱۱۷۳)، ابن حبان (۳۰۸/۱۴، ۶۳۹۸)، کافی ۲ ص ۱۴ ح ۱، وسائل، ج ۱ ص ۱۸۱ ابوب مقدمہ عبادات باب ۱، و ح ۱ باب ۷ ابواب التیمم، الفقہ ۱: ۱۵۵ | ۷۲۴، الحاصل: ۲۹۲ ح ۵۶۔

يَنْجَسُ بِذَلِكَ، كَمَا لَوْ تَغَيَّرَ طَعْمُهُ بِالدَّبْسِ الْمَتَنَجِّسِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَوَثَّرَ نَجَاسَتُهُ فِيهِ. وَالْمَعْتَبَرُ مِنَ التَّغْيِيرِ الْحِسِّيِّ لَا التَّقْدِيرِيَّ عَلَى الْأَقْوَى۔

۱۔ پس مطلق پانی حدث سے پاک کرتا ہے اور حدث وہ اثر ہے جو بالغ اور غیر بالغ انسان کو ان اسباب کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے جن کی وجہ سے وضو یا غسل واجب ہو جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے نماز وغیرہ ایسے کام نہیں کیے جاسکتے جن میں طہارت شرط ہے اور اس کا زائل ہونا نیت قربت کے ساتھ وضو و غسل یا تیمم کرنے پر موقوف ہے اور مطلق پانی خبث سے بھی پاکی عطا کرتا ہے اور خبث وہ نجاست ظاہری ہے نجس نجس الشیء ینجس فہو نجس کا مصدر ہے۔

۲۔ اور پانی اپنی تمام قسموں کے ساتھ نجس ہو جاتا ہے جب نجاست کی وجہ سے اس کے تین اوصاف: رنگ، بو اور ذائقہ میں سے کوئی ایک بدل جائے لیکن دیگر اوصاف کے بدل جانے سے نجس نہیں ہوتا۔

اور اس کے نجاست سے تبدیل ہونے کو بیان کر کے اس صورت سے پرہیز کیا جب نجس شدہ چیز کی کوئی صفت پانی میں پیدا ہو جائے لیکن نجاست کا اثر نہ ہو تو اس وقت پانی اس تبدیلی سے نجس نہ ہوگا جیسے اگر اس کا ذائقہ نجس شدہ شیرے کی وجہ سے بیٹھا ہو جائے لیکن اس کی نجاست اس پانی میں اثر نہ کرے اور تغیر و تبدیلی حسی معتبر ہے نہ تقدیری تبدیلی اس کو نجس کرے گی یہ قوی تر قول کی بناء پر ہے۔

۱۔ حسی تبدیلی سے مراد فعلی تغیر ہے مشہور نے اس کے معتبر ہونے کی دلیل یہ دی ہے کہ روایات میں جو عنوان تغیر کہا گیا اس سے مراد دیگر عناوین کی طرح فعلی طور پر موجود ہونا ہے لیکن علامہ حلی اور محقق ثانی نے تغیر تقدیری کو کافی سمجھا کیونکہ اس میں تغیر حقیقی ہوتا ہے لیکن وہ کسی مانع کی وجہ سے ظاہر نہیں ہوتا بلکہ حدائق ص ۱۸۲ میں اسے نسبت دی کہ متاخرین نے اسی کا یقین کیا ہے [۱] المنتہی ۸: ۱، القواعد ۴: ۳ حکایت کی المدارک ۱: ۲۹ و مفتاح الکراۃ ۱: ۶۷ میں المختلف سے اور المقابل ۵۷: ۱ میں کہا کہ یہ نسبت سہو ہے، الايضاح ۱: ۱۶، جامع المقاصد ۱: ۱۱۸، الحدائق ۱: ۱۸۳ میں اس سے حکایت کی، الحبل المتین بہائی ۱۰۶، اور مفتاح الکراۃ ۱: ۶۷ میں مجمع الفوائد سے حکایت کی [۲] اور روایات کے پانی کے نجس ہونے کے لیے معیار

نجس پانی کے پاک ہونے کا طریقہ

(وَيَطْهَرُ بِزَوَالِهِ) أَيْ زَوَالَ التَّغْيِيرِ وَلَوْ بِنَفْسِهِ أَوْ بِعِلَاجٍ (إِنْ كَانَ) الْمَاءُ (جَارِيًا) وَهُوَ النَّابِعُ مِنَ الْأَرْضِ مُطْلَقًا غَيْرَ الْبَثْرِ عَلَى الْمَشْهُورِ. وَاعْتَبَرَ الْمُصَنِّفُ فِي الدُّرُوسِ فِيهِ دَوَامَ نَبْعِهِ، وَجَعَلَهُ الْعَلَامَةُ وَجَمَاعَةً كَغَيْرِهِ، فِي أَنْفَعَالٍ بِمُجَرَّدِ الْمُلَاقَاةِ مَعَ قَلَّتِهِ، وَالِدَّلِيلُ النَّقْلِيُّ يُعْضِدُهُ، وَعَدَمُ طَهَرِهِ بِزَوَالِ التَّغْيِيرِ مُطْلَقًا، بَلْ بِمَا نَبَّهَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: (أَوْ لَاقَى كُرًّا). وَالْمُرَادُ أَنَّ غَيْرَ الْجَارِي لَا بُدَّ فِي طَهَرِهِ مَعَ زَوَالِ التَّغْيِيرِ مِنْ مُلَاقَاةِ كُرًّا طَاهِرًا بَعْدَ زَوَالِ التَّغْيِيرِ، أَوْ مَعَهُ، وَإِنْ كَانَ إِطْلَاقُ الْعِبَارَةِ قَدْ يَتَنَاوَلُ مَا لَيْسَ بِمُرَادٍ وَهُوَ طَهَرُهُ مَعَ زَوَالِ التَّغْيِيرِ، وَمُلَاقَاةِ الْكُرِّ كَيْفَ اتَّفَقَ، وَكَذَا الْجَارِي عَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ. وَلَوْ تَغَيَّرَ بَعْضُ الْمَاءِ وَكَانَ الْبَاقِي كُرًّا طَهَرَ الْمُتَغَيِّرُ بِزَوَالِهِ أَيْضًا كَالْجَارِي عِنْدَهُ، وَيُمْكِنُ دُخُولُهُ فِي قَوْلِهِ "لَاقَى كُرًّا" لَصَدَقَ مُلَاقَاةُ الْبَاقِي وَنَبَّهَ بِقَوْلِهِ "لَاقَى كُرًّا" عَلَى أَنَّهُ لَا يَشْتَرِطُ فِي طَهَرِهِ بِهِ وَقُوعُهُ عَلَيْهِ دَفْعَةً كَمَا هُوَ الْمَشْهُورُ بَيْنَ الْمُتَأَخِّرِينَ، بَلْ تَكْفِي مُلَاقَاةُ لَهُ مُطْلَقًا، لِصِرُورَتِهِمَا بِالْمُلَاقَاةِ مَاءً وَاحِدًا، وَلِأَنَّ الدَّفْعَةَ لَا يَتَحَقَّقُ لَهَا مَعْنَى، لِتَعَذُّرِ الْحَقِيقِيَّةِ، وَعَدَمِ الدَّلِيلِ عَلَى الْعُرْفِيَّةِ، وَكَذَا لَا يُعْتَبَرُ

تغیر کو دیکھتے ہوئے تغیر حسی معتبر ہے کیونکہ جب اس میں تبدیلی ظاہر نہیں ہوئی تو شارع کے نزدیک اس کو نجس نہیں کہا جاسکتا ہے چونکہ اس نے نجس ہونے کے لیے تبدیلی کا عنوان قرار دیا ہے اور اگر یہ استبعاد کیا جائے جائے کہ اس میں نجاست زیادہ مقدار میں گرے تو کہا جائے گا کہ اگر سے تبدیلی حاصل ہو جائے تو نجس ہے۔

مَمَازَجَتُهُ لَهُ، بَلْ يَكْفِي مُطْلَقُ الْمَلَقَاةِ لَأَنَّ مَمَازَجَةَ جَمِيعِ الْأَجْزَاءِ لَا تَتَّفِقُ،
وَأَعْتَبَارُ بَعْضِهَا دُونَ بَعْضٍ تَحْكُمُ، وَالِاتِّحَادُ مَعَ الْمَلَقَاةِ حَاصِلٌ.
وَيَشْمَلُ إِطْلَاقُ الْمَلَقَاةِ مَا لَوْ تَسَاوَى سَطْحَاهُمَا وَاخْتَلَفَ، مَعَ عُلُوِّ الْمُطَهَّرِ
عَلَى النَّجَسِ وَعَدَمِهِ، وَالْمُصَنَّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَرَى الْاجْتِرَاءَ بِالْإِطْلَاقِ فِي
بَاقِي كُتُبِهِ، بَلْ يَعْتَبِرُ الدَّفْعَةَ، وَالْمَمَازَجَةَ، وَعُلُوَّ الْمُطَهَّرِ، أَوْ مُسَاوَاتِهِ، وَأَعْتَبَارُ
الْأَخِيرِ ظَاهِرٌ دُونَ الْأَوَّلَيْنِ إِلَّا مَعَ عَدَمِ صِدْقِ الْوَحْدَةِ عُرْفًا.

اور جب پانی کی تبدیلی زائل ہو جائے چاہے خود یا کسی مصنوعی طریقے سے تو وہ پاک ہو جاتا
ہے اگر پانی جاری ہو اور جاری پانی وہ ہے جو زمین سے ابلتا ہے بطور مطلق چاہے وہ جاری ہو یا
نہ ہو اور وہ کنویں کا پانی بھی نہیں ہوتا، یہی مشہور ہے اور مصنف نے دروس میں جاری پانی
کے پاک ہونے کے لیے اس کا ہمیشہ جاری ہونے کو معتبر سمجھا ہے اور علامہ حلی اور دوسری
ایک جماعت نے اسے دوسرے پانیوں کی طرح قرار دیا ہے کہ اگر وہ قلیل ہو تو نجاست کے
ملنے کے ساتھ ہی نجس ہو جائے گا اور دلیل نقل (روایت) بھی اسی بات کی تائید کرتی ہے^۱

^۱۔ جاری پانی کے تغیر کے زائل ہونے سے پاک ہونے کی دلیل ابن بزلیج کی صحیح روایت میں وہ علت ہے جو اس نے امام
رضا سے نقل کی فرمایا؛ کنویں کا پانی واسع ہوتا ہے اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر اس کی بویا ذائقہ تبدیل ہو جائے تو اس
سے اتنا پانی نکالا جائے کہ اس سے بدبو ختم ہو جائے اور اس کا ذائقہ اچھا ہو جائے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا اپنا منبع ہوتا ہے
(وسائل ۱۳ ابواب ماء مطلق ح ۱۲)

^۲۔ علامہ حلی نے اکثر کتابوں میں اور شہید ثانی نے مسالک اور روض الجنان میں جاری پانی کے زوال تغیر سے پاک ہونے
کے لیے اس کے کر ہونے کی شرط رکھی ہے اور اس کی دلیل وہ دی ہے کہ اگر وہ قلیل ہو گا تو جو روایات قلیل پانی کے نجس
ملنے سے نجس ہونے پر دلالت کرتی ہیں وہ جاری قلیل کو بھی شامل ہیں جسے ابن مسلم کی صحیح روایت کہ امام صادق نے فرمایا
؛ جب پانی کر کی حد تک ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی (وسائل ۱۹ ابواب ماء مطلق ح ۱) تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ قلیل ہو تو

اور اگر جاری پانی قلیل ہو تو وہ زوال تغیر سے پاک نہ ہو گا چاہے خود تبدیلی زائل ہو یا کسی طریقے سے بلکہ وہ پاک ہو جس کو مصنف نے ان لفظوں میں بیان کیا؛ یا وہ کرپانی سے ملے، اور اسے جاری پانی کے زوال تغیر سے پاک ہونے پو عطف کرنے سے مراد یہ ہے کہ غیر جاری پانی کے پاک ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے تغیر کے زائل ہونے کے بعد یا اس کے ساتھ پاک کرپانی سے بھی ملے اگرچہ ان کی عبارت کا وسیع مفہوم اس صورت کو بھی شامل ہو جاتا ہے جو مراد نہیں ہے وہ یہ کہ وہ تبدیلی کے ختم ہونے اور کر کے ملنے سے پاک ہو جائے وہ کر اس سے جیسے بھی ملے [اگر کر تبدیلی کے زائل ہونے سے پہلے ملے اور بعد میں تبدیلی زائل ہو تو وہ پاک نہ ہو گا] اسی طرح جاری پانی دوسرے قول (علامہ حلّی کی بناء پر) کہ قلیل جاری پانی اگر تبدیلی سے پہلے کر سے ملے تو وہ بھی پاک نہ ہو گا]۔

اور اگر پانی کا کچھ حصہ تبدیل ہو اور اس کا باقی حصہ کر کی مقدار تک ہو تو تبدیلی کے زائل ہونے سے وہ نجس شدہ پانی پاک ہو جائے گا جیسے جاری ان (مصنف) کے نزدیک پاک ہو جاتا ہے (جیسے جاری زوال تغیر سے پاک ہو جاتا تھا یہ پانی کر سے متصل ہونے سے پاک ہو جائے گا) اور اس پانی کا جس کا کچھ حصہ نجس ہوا اور باقی کر ہے ان کے اس قول میں داخل ہونا ممکن ہے؛ وہ کر سے ملے کیونکہ باقی پانی کی کر سے ملاقات ہو رہی ہے اور مصنف نے کر سے ملنے کو بیان کر کے بتا دیا کہ اس کے کر سے پاک ہونے میں شرط نہیں کہ کر اس قلیل پانی پر یک دفعہ پڑے جیسا کہ متاخرین میں مشہور ہے بلکہ کر کا اس سے بطور مطلق ملنا کافی ہے (چاہے دفعہ ہو یا نہ) کیونکہ دونوں مل کر ایک پانی بن جائیں گے اور اس لیے بھی کہ یک دفعہ کا دقیق معنی یہاں حاصل نہیں ہوتا کیونکہ دفعہ حقیقی تو متعذر ہے (کیونکہ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کر پانی

نجاست ملتے ہی نجس ہو گا اور وہ جاری پانی کو بھی شامل ہے لیکن مشہور اور قوی تر نظریہ وہی ہے کہ جاری قلیل ہو تو وہ نجاست سے اوصاف کے نہ بدلنے سے نجس نہ گا کیونکہ اس کا اپنا منبع ہوتا ہے جیسے کہ ابن بزیج نے امام رضا سے نقل کیا ہے۔

کے تمام اجزاء ایک دفعہ قلیل پانی کے تمام اجزاء سے مل جائیں (اور دفعہ عرفی کے معتبر ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے) کیونکہ کسی روایت میں لفظ دفعہ موجود نہیں ہے بلکہ دو پانیوں کا ملکر ایک ہو جانا کافی ہے (اور اسی طرح یہ بھی معتبر نہیں کہ کر اس قلیل سے مکمل طور پر گھل مل جائے بلکہ ان دونوں کا ملنا کافی ہے کیونکہ تمام اجزاء کا ایک دوسرے سے ملنا حاصل نہیں ہو سکتا اور بعض اجزاء کے دوسرے بعض سے ملنے کو معتبر قرار دینا بلادلیل ہے اور دو پانیوں کے ملنے سے ملاقات کا معنی تو حاصل ہو جاتا ہے۔

اور دو پانیوں کے ملنے کا وسیع مفہوم اس صورت کو شامل ہے جب دونوں کی سطح برابر ہو یا مختلف ہو اور پاک پانی (کرّ) نجس پانی سے بلند ہو یا نہ، حالانکہ مصنف نے دوسری کتابوں میں اس وسیع مفہوم کو کافی نہیں سمجھا بلکہ ان میں ایک دفعہ، تمام اجزاء کا گھل مل جانا، کر پانی کا بلند یا مساوی ہونا معتبر قرار دیا ہے، آخری چیز کا معتبر ہونا تو ظاہر ہے لیکن پہلی دو باتیں معتبر نہیں ہیں مگر اس وقت جب عرف کے لحاظ سے دو کامل کر ایک ہو جانا ایک دفعہ اور تمام اجزاء کے ملنے پر موقوف ہو۔

کرّ پانی کی مقدار

(وَالْكَرُّ) الْمُعْتَبَرُ فِي الطَّهَارَةِ وَعَدَمِ الْإِنْفَعَالِ بِالْمُلَاقَاةِ هُوَ : (أَلْفٌ وَمِائَتَا رِطْلٌ) بَكْسَرِ الرَّاءِ عَلَى الْأَفْصَحِ، وَفَتْحِهَا عَلَى قَلَّةٍ (بِالْعِرَاقِيِّ)، وَقَدْرُهُ مِائَةٌ وَثَلَاثُونَ دِرْهَمًا عَلَى الْمَشْهُورِ فِيهِمَا، وَبِالْمِسَاحَةِ مَا بَلَغَ مُكْسَرُهُ اثْنَيْنِ

۱۔ جب دو پانیوں کا باہم ملنا نجس کے پاک ہونے کے لیے کافی ہے تو اس سے ایک کے اوپر نیچے ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور نہ اس کو شرط قرار دیا جاسکتا ہے مگر یہ کہ عرفا دونوں کا ایک ہونا اس پر موقوف ہو تو شارع کا آخری کو علیحدہ طور پر معتبر قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

وَأَرْبَعِينَ شَبْرًا وَسَبْعَةَ أَثْمَانٍ شَبْرٍ مُسْتَوٍ الْحَلَقَةَ عَلَى الْمَشْهُورِ، وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ الْمُصَنِّفِ، وَفِي الْاِكْتِفَاءِ بِسَبْعَةِ وَعِشْرِينَ قَوْلٌ قَوِيٌّ .

وہ کر پانی جو پاک ہونے کے لیے اور نجاست کے ملنے سے نجس ہونے کے لیے معتبر ہے وہ وزن کے اعتبار سے ۱۱۲ رطل عراقی ہے رطل کو فصیح تر لغت میں راء کی کسرہ سے اور قلیل لغت کی بناء پر راء کی فتح کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں اور رطل عراقی کی مقدار میں مشہور قول یہ ہے کہ وہ ۳۰ اور ہم کے برابر ہوتا ہے اور کر کی مساحت کے مطابق مقدار وہ ہے جس کی حاصل ضرب ۴۲ بالشت اور ایک بالشت کے آٹھ میں سے ساتویں حصے تک ہو اور بالشت وہ معتدل خلقت والے شخص کے مراد ہیں یہ مشہور قول ہے اور مصنف نے اسے اختیار کیا ہے اور ۲ بالشت کے کافی ہونے کا قوی قول موجود ہے۔

قلیل و کنویں کے پانی کا حکم

(وَيَنْجُسُ) الْمَاءُ (الْقَلِيلُ) وَهُوَ مَا دُونَ الْكُرِّ ، (وَالْبَثْرِ) وَهُوَ مَجْمَعُ مَاءٍ نَابِعٍ مِنَ الْأَرْضِ لَا يَتَعَدَّهَا غَالِبًا، وَلَا يَخْرُجُ عَنْ مُسَمَّاها عُرْفًا (بِالْمُلَاقَاةِ) عَلَى الْمَشْهُورِ فِيهِمَا، بَلْ كَادَ يَكُونُ إِجْمَاعًا، (وَيَطْهَرُ الْقَلِيلُ بِمَا ذُكِرَ) وَهُوَ مُلَاقَاةُ الْكُرِّ عَلَى الْوَجْهِ السَّابِقِ. وَكَذَا يَطْهَرُ بِمُلَاقَاةِ الْجَارِي مُسَاوِيًا لَهُ أَوْ عَالِيًا عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كُرًّا عِنْدَ الْمُصَنِّفِ وَمَنْ يَقُولُ بِمَقَالَتِهِ فِيهِ، وَبِقُوعِ الْغَيْثِ عَلَيْهِ إِجْمَاعًا .

قلیل پانی وہ پانی جو کر کی مقدار سے کم ہو اور کنوین کا پانی وہ جو پانی جو زمین سے ابلتا ہو لیکن غالباً اس سے تجاوز نہ کرتا ہو (جاری نہ ہوتا ہو) اور عرفا کنویں کے عنوان سے خارج نہ ہوتا ہو، یہ دونوں پانی مشہور قول کی بناء پر نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتے ہیں بلکہ شاید یہ

اجماع ہو، اور قلیل پانی سابقہ ذکر شدہ طریقے سے پاک ہوتا ہے اور وہ اس کا سابقہ طریقے سے کر سے ملنا ہے اور اسی طرح جاری پانی سے ملنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے جو اس کے

۱۔ قلیل پانی کا نجاست کی ملاقات سے نجس ہونا معتبر دلیلوں سے ثابت ہے جیسے ابن مسلم کی صحیح روایت کہ امام صادقؑ نے فرمایا: جب پانی کر کی حد تک ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی (وسائل ۱۹ ابواب ماء مطلق ح ۱۲) تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ قلیل ہو تو نجاست ملتے ہی نجس ہوگا، لیکن کنویں کے پانی کے نجاست کی ملاقات سے نجس ہونے کا مسئلہ اختلافی ہے مشہور قدامہ اس کے نجس ہونے کے قائل تھے اور ان کی دلیلیں وہ کثیر روایات ہیں جن میں کنویں سے پانی کی مختلف مقداریں نکالنے کا حکم دیا گیا جب اس میں مختلف نجاستیں گریں، لیکن دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ جب تک نجاست گرنے سے اس کے اوصاف ثلاثہ میں تبدیلی نہ ہو وہ نجس نہ ہوگا اسے ابن ابی عمیل، حسین بن غضائری، علامہ حلی، اور ان کے استاد مفید الدین بن جهم، اور علامہ حلی کے فرزند فخر المحققین نے اختیار کیا اور مشہور متاخرین نے اسی کی تائید کی اور اس کی دلیل وہ معتبر روایات ہیں جو اس مطلب پر صریح دلالت کرتی ہیں؛ ابن بزلیج کی صحیح روایت جو اس نے امام رضاؑ سے نقل کی فرمایا: کنویں کا پانی واسع ہوتا ہے اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر اس کی بویا ذائقہ تبدیل ہو جائے تو اس سے اتنا پانی نکالا جائے کہ اس سے بدبو ختم ہو جائے اور اس کا ذائقہ اچھا ہو جائے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا اپنا منع ہوتا ہے (وسائل ۱۳ ابواب ماء مطلق ح ۱۲) اور صحیح معاویہ بن عمار میں ہے کہ میں نے امام صادقؑ سے سنا فرمایا: نہ کپڑا دھویا جائے اور نہ نماز دوبارہ پڑھی جائے اس سے جو نجاست کنویں میں گری ہو (اور وہ پانی کپڑے یا بدن پر لگا ہو) مگر یہ کہ اس میں بدبو پیدا ہو جائے تو پڑا دھویا جائے اور نماز دوبارہ پڑھی جائے اور کنویں سے پانی بھی نکالا جائے۔ اس بناء پر کہ کنویں کے پانی کا اپنا منع ہوتا ہے اسے قلیل پانی کی طرح قرار نہیں دیا جاسکتا اور نہ مشہور متقدمین کا نظریہ صحیح ہے جسے شہید ثانی نے یہاں اختیار کیا ہے اور اس پر اجماع کا عندیہ دیا ہے بھلا جب معتبر روایات میں اس کے نجس نہ ہونے کی تصریح ہے تو ان روایات کا راہ حل دیکھا جائے جن میں مختلف مقداریں نکالنے کا حکم دیا گیا تو اسے سے مراد استحبابی حکم لیا ہے اس میں مشہور متاخرین تو یہی کہتے ہیں کہ ان مقداروں کا نکالنا مستحب ہے لیکن علامہ حلی نے منتہی میں ان مقداروں کو نکالنا تعبد اور واجب قرار دیا ہے اگرچہ پانی پاک ہی رہے گا اور ایک قول یہ ہے کہ کنویں کا پانی اگر کر کی مقدار تک ہو تو وہ پاک ہوگا ورنہ نجاست کے ملنے سے نجس ہو جائے گا اسے متقدمین میں سے محمد بن محمد بصری نے اختیار کیا اور موقوف عمار کو دلیل بنایا کہ امام صادقؑ سے کنویں کے پانی کے بارے پوچھا گیا جس میں خشک یا گیلے گند کی پوٹلی گر جائے فرمایا: نہ اس میں کوئی حرج نہیں جب اس میں آب کثیر موجود ہو (وسائل ۱۴ ابواب ماء مطلق ح ۱۵) لیکن چونکہ لفظ کثیر کے لیے کوئی شرعی اصطلاح ثابت نہیں اس لیے اس سے مراد کر لینا صحیح نہیں، لیکن متاخرین سے بھی متاخرین علماء و فقہاء کا کہنا ہے کہ نجاست کے ملنے سے کنویں کا پانی نجس نہ ہوگا اور جو اس سے پانی نکالنے کا حکم دیا گیا وہ ارشادی حکم ہے یعنی وہ اس کراہت طبیعت کو دور کرنے کے لیے ہے جو نجاست گرنے سے حاصل ہوتی ہے اس سے وجوب یا استحباب بھی ڈول نکالنے کا ثابت نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ ڈول نکالنے کی مقداروں میں شدت سے اختلاف پایا جاتا ہے

مساوی یا بلند سطح پر ہوا اگرچہ مصنف اور اس شخص کے نزدیک جو ان کے نظریے کا قائل ہے، کر کی مقدار تک نہ ہو اور اسی طرح اس پر بارش برسنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے اس میں تمام علماء کا اتفاق ہے ۱۔

کنویں کے مطہرات

(وَ يَطْهَرُ الْبُئْرُ بِمُطَهَّرٍ غَيْرِهِ مُطْلَقًا، (وَبَنَزَحَ جَمِيعِهِ لِلْبَعِيرِ) وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ بِمَنْزِلَةِ الْإِنْسَانِ يَشْمَلُ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى، الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ. وَالْمُرَادُ مِنْ نَجَاسَتِهِ الْمُسْتَنْدَةِ إِلَى مَوْتِهِ، (وَ كَذَا (التَّوْرُ) قِيلَ : هُوَ ذَكَرُ الْبَقَرِ، وَالْأَوَّلَى اعْتِبَارُ إِطْلَاقِ اسْمِهِ عُرْفًا مَعَ ذَلِكَ، (وَالْخَمْرُ) قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ، (وَالْمُسْكِرُ الْمَاعِ) بِالْأَصَالَةِ، (وَدَّمَ الْحَدَثِ) وَهُوَ الدِّمَاءُ الثَّلَاثَةُ عَلَى الْمَشْهُورِ (وَالْفُقَاعُ) بِضَمِّ الْفَاءِ، وَالْحَقُّ بِهِ الْمُصَنَّفُ فِي الذِّكْرِ عَصِيرِ الْعَنْبِ بَعْدَ اسْتِدَادِهِ بِالْغُلْيَانِ قَبْلَ

، اور اسی وجہ سے توضیح المسائل اور جدید کتب فتاویٰ میں فضاء نے اس بحث کو سرے سے حذف کر دیا ہے اور اس سے شرح لمعہ کی یہ بحث اور اس جیسی دیگر کئی طویلبحاث جو دور حاضر میں مبتلا بہ نہیں ہیں ان کے متعلق رائے قائم کی جاسکتی ہے جیسے بیج حیوان میں غلاموں اور کنیزوں کی کی خرید و فروخت کی بحثیں، [کتاب المتاجر فصل سوم و مسائل میں سے ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ کتاب نکاح فصل ۵ و کتاب عتق و کتاب تدبیر و مکاتیب و استیلا، کتاب القصاص، شرط اول قصاص وغیرہ، اور ان کی بجائے احکام کی اولہ شرعیہ اور جدید مسائل کی بحثوں کو شامل کیا جائے اور اس کتاب کے نظریات کو زندہ مجتہدین محققین کے نظریات کے ساتھ مقابلہ کیا جائے]۔

۱۔ اور یہی بات صحیح ہے کیونکہ جاری پانی کا حکم قلیل کے حکم سے مختلف ہے جب قلیل پانی اس سے ملے گا تو وہ جاری کے حکم میں ہو جائے گا اور جاری پانی جب تک اس کے اوصاف ثلاثہ نہ بدلیں وہ پاک ہوتا ہے۔

۲۔ بارش پانی کا حکم برستے وقت جاری پانی کی طرح ہے اور اس پر روایات بھی دلالت کرتی ہیں جیسے صحیح ہشام بن سالم میں ہے کہ میں نے امام صادق سے مکان کی اس چھت کے بارے میں سوال کیا جس پر پیشاب کیا جاتا ہے اس پر بارش برستی ہے جس کی وجہ سے وہاں کچھ پانی جمع ہو جاتا ہے پھر وہ کپڑے کو لگ جاتا ہے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ پانی پیشاب سے زیادہ ہے (وسائل باب ۱۶ ابواب ماء مطلق ح ۱)۔

ذَهَابِ ثَلَاثِيهِ، وَهُوَ بَعِيدٌ. وَلَمْ يَذْكُرْ هُنَا الْمَنَى مِمَّا لَهُ نَفْسٌ سَائِلَةٌ، وَالْمَشْهُورُ فِيهِ ذَلِكَ، وَبِهِ قَطَعَ الْمُصَنِّفُ فِي الْمُخْتَصَرَيْنِ، وَنَسَبَهُ فِي الذِّكْرِ إِلَى الْمَشْهُورِ، مُعْتَرِفًا فِيهِ بِعَدَمِ النَّصِّ. وَلَعَلَّهُ السَّبَبُ فِي تَرْكِهِ هُنَا، لَكِنَّ دَمَ الْحَدَثِ كَذَلِكَ، فَلَا وَجْهَ لِإِفْرَادِهِ، وَإِيجَابِ الْجَمِيعِ لِمَا لَا نَصَّ فِيهِ يَشْمَلُهُمَا. وَالظَّاهِرُ هُنَا حَصْرُ الْمَنْصُوصِ بِالْخُصُوصِ.

اور کنویں کا پانی (اس بناء پر کہ وہ نجاست ملنے سے نجس ہو جائے تو) دیگر پانیوں کو پاک کرنے والے طریقوں سے بطور مطلق پاک ہو جاتا ہے اور پاک ہو جاتا ہے جب اس سے (درج ذیل مقدماتیں نکالی جائیں):

تمام پانی کا نکالنا:

(درج ذیل نجاستوں کے کنویں میں گرنے سے اس کا تمام پانی نکالنا چاہیے):

۱۔ اونٹ کے لیے^۲ اور بعیر اونٹوں میں انسان کے لفظ کی طرح ہے کہ وہ مذکر و مونث اور چھوٹے بڑے سب پر بولا جاتا ہے اور اس کی نجاست سے مراد اس کا کنویں میں مرنا ہے۔

۱۔ غیرہ سے مراد قلیل پانی ہے اور اس کو پاک کرنے والی چیزیں جاری پانی کا ملنا یا اس پر کر کا ملنا اور بارش کے پانی کا ملنا ہے اور بطور مطلق سے مراد ان سب کے ملنے سے پاک ہونا ہے جبکہ اس کے مقابلے میں محقق کا قول ہے کہ کنویں کا پانی صرف اس سے معین مقدار نکالنے سے پاک ہوتا ہے اور علامہ نے منتهی میں کہا کہ وہ فقط جاری پانی ملنے سے پاک ہوگا اور شہید نے دروس میں کہا صرف جاری اور کر ملنے سے پاک ہوگا۔

۲۔ اس پر صحیح حلبی دلالت کرتی ہے: امام صادق نے فرمایا: اگر اس میں اونٹ گر جائے یا اس میں شراب گر جائے تو اس کا پانی نکال دیا جائے (وسائل باب ۱۱۵ ابواب ماء مطلق ح ۶) اور اس کے مقابلے میں عمرو بن سعید کی روایت ہے جس میں ایک کر نکالنے کا حکم ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے تو اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

- ۲۔ اسی طرح گائے بیل ہے، اور ایک قول ہے کہ اس سے مذکر بیل مراد ہے، اور بہتر ہے کہ اس کے مذکر ہونے کے ساتھ اس کے نام صدق کرنے کو معتبر سمجھا جائے (یعنی چھوٹے کچھڑے اور مادہ گائے کے لیے بھی بیل کا حکم نہیں ہوگا)۔
- ۳۔ شراب کے لیے چاہے اس کی کم مقدار گرے یا زیادہ ۲۔
- ۴۔ اور اس نشہ آور چیز کے لیے جو اصل میں مائع ہو ۳۔
- ۵۔ مشہور قول کی بناء پر ناپاکی کا خون اور وہ عورتوں کے مخصوص تین قسم کے خون ہیں ۴۔
- ۶۔ فناع (جو کی شراب) کے لیے ۵ اور اس کے ساتھ مصنف نے ذکر کر کے ملحق کیا انگور کے اس شیرے کو جو جوش کھا جائے اور اس کا ابھی تک دو تہائی حصہ نہ اڑا ہو اور یہ بات بعید ہے (چونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے)۔

۱۔ اس پر صحیح ابن سنان دلالت کرتی ہے؛ اگر اس میں بیل مر جائے یا شراب گر جائے تو تمام پانی نکالا جائے لیکن اس میں ابن ادریس نے مخالفت کی اور بیل کے لیے ایک کر نکلنے کو کافی قرار دیا (وسائل باب ۱۱۵ ابواب ماء مطلق ح ۱)۔

۲۔ اس پر بہت سی روایات دلالت کرتی ہیں جیسے سابقہ صحیح حلبی، صحیح ابن سنان، اور صحیح معاویہ بن عمار از امام صادق: کنویں میں بچہ پیشاب کرے یا اس میں پیشاب یا شراب گرے تو اس کا تمام پانی نکالا جائے (وسائل باب ۱۱۵ ابواب ماء مطلق ح ۴)۔

۳۔ امام کاظم سے ایک روایت میں منقول ہے کہ جس کا اثر اور نتیجہ شراب کی طرح ہو وہ شراب ہے (وسائل ب ۱۱۹ ابواب اشربة محرمة، ح ۱) لیکن اس میں محقق حلی نے معتبر میں اشکال کیا کہ یہ استعمال حقیقت و مجاز سے عام تر ہے اسے حقیقت میں شراب نہیں کہا جاسکتا اور نہ اس پر شراب والا حکم ثابت کیا جاسکتا ہے اور پھر اس روایت کی سند بھی ضعیف ہے۔

۴۔ یہ شیخ طوسی اور ان کے پیروان کا قول ہے لیکن ایک جماعت نے اعتراف کیا ہے کہ اس کی کوئی خصوصی دلیل نہیں ہے اور سید مدارک وغیرہ جو دلیل میں شدت کے قائل ہیں انہوں نے انہیں دیگر خونوں کی طرح قرار دیا ہے

۵۔ اس کے شیخ اور ان کے پیروان نے تمام پانی کا نکالنا قرار دیا کہ وہ شراب ہے جیسا کہ وثناء نے امام رضا سے نقل کیا ہے کہ میں نے آپ سے فناع کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے جواب میں لکھا: یہ حرام ہے اور شراب (وسائل ب ۱۲۷ ابواب اشربة محرمة، ح ۸) اور دیگر روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں جن میں اسے شراب مجہول اور ایسی شراب قرار دیا ہے جسے لوگوں نے کم سمجھا ہے۔

۷۔ اور مصنف نے یہاں خون جہندہ رکھنے والے حیوان کی منی کو ذکر نہیں کیا حالانکہ اس میں مشہور یہی ہے کہ اس کے کنویں میں گرنے سے اس کا تمام پانی نکالا جائے اور اپنی دو مختصر کتابوں (بیان و دروس) میں مصنف نے اسی کا یقین کیا ہے اور ذکری میں اسے مشہور کی طرف نسبت دی ہے لیکن یہ اعتراف بھی کیا ہے کہ اس میں مجھے خصوصی روایت نہیں ملی اور شاید اسی وجہ سے اسے یہاں چھوڑ دیا ہو لیکن عورتوں کے مخصوص خون بھی اس طرح تھے ان میں نص نہیں ہے تو پھر صرف اسے ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اور جن نجاستوں کے کوئی نص موجود نہ ہو ان کے کنویں کے تمام پانی کو نکالنا واجب قرار دینا ان دونوں (منی اور عورتوں کے خون) کو شامل ہے۔ حالانکہ ظاہر یہ ہے کہ مصنف صرف ان موارد کو ذکر کرنا چاہتے تھے جن کے بارے میں خصوصی نص آئی ہے (اس لیے منی کو چھوڑ دیا)۔

کرپانی کا نکالنا

(وَنَزَحُ كُرًّا لِلدَّابَّةِ) وَهِيَ الْفَرَسُ، (وَالْحِمَارِ وَالْبَقَرَةِ)، وَزَادَ فِي كُتُبِهِ الثَّلَاثَةِ الْبَغْلَ، وَالْمَرَادُ مِنْ نَجَاسَتِهَا الْمُسْتَنْدَةِ إِلَى مَوْتِهَا، هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ وَالْمَنْصُوصُ مِنْهَا مَعَ ضَعْفِ طَرِيقِهِ " الْحِمَارِ وَالْبَغْلِ "، وَغَايَتُهُ أَنْ يُجْبَرَ ضَعْفُهُ بِعَمَلِ الْأَصْحَابِ، فَيَبْقَى إِلْحَاقُ الدَّابَّةِ وَالْبَقَرَةِ بِمَا لَا نَصَّ فِيهِ أَوْلَى .

(ان موارد میں کرپانی نکالنا ہے)

۱۔ گھوڑے کے لیے ۱۔ ۲۔ گدھے کے لیے۔

۱۔ صحیح روایت جو امام باقر و صادق سے منقول ہے کہ کنویں میں گھوڑا، چوہا، کتا و خنزیر اور پرندہ گر کر مر جائے تو اسے نکالا جائے پھر کنویں سے کچھ ڈول بھی نکالے جائیں پھر اس سے پی بھی سکتے ہیں اور وضو بھی کر سکتے ہیں (وسائل ۷۱۱ ابواب ماء مطلق ح ۵) لیکن مشہور علماء نے اس معتبر روایت پر عمل نہیں کیا بلکہ محقق نے معتبر میں گھوڑے کو ان چیزوں کے ساتھ شامل کیا جن میں کوئی نص نہیں ہے اور تعجب شہید ثانی سے ہے کہ ایک ضعیف روایت کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو گدھے

۳۔ گائے کے لیے، اور مصنف نے اپنی تین کتابوں میں خچر کو بھی ان میں اضافہ کیا اور ان کی نجاست سے مراد ان کا کنویں میں مرنا ہے اور یہ مشہور ہے اور ان میں سے جن کے بارے میں نص اور خصوصی روایت آئی ہے اگرچہ اس کی سند بھی ضعیف ہے وہ گدھا اور خچر ہے اور زیادہ سے زیادہ اسے جبران کیا جاسکتا ہے کہ اس پر علماء نے عمل کیا ہے تو گھوڑے اور گائے کو ان چیزوں کے ساتھ ملحق کرنا بہتر ہوگا جن میں کوئی نص نہیں ہے۔

ستر ڈول نکالنے کے موارد

(وَنَزَحُ سَبْعِينَ دَلْوًا مُعْتَادَةً) عَلَى تِلْكَ الْبَيْرِ، فَإِنْ اخْتَلَفَتْ فَلَا غَلَبُ (لِلْإِنْسَانِ) أَيْ لِنَجَاسَتِهِ الْمُسْتَنْدَةِ إِلَى مَوْتِهِ، سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ الذَّكْرُ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ، وَالْمُسْلِمُ وَالْكَافِرُ، إِنْ لَمْ تُوجِبِ الْجَمِيعَ لِمَا لَا نَصَّ فِيهِ، وَإِلَّا اخْتَصَّ بِالْمُسْلِمِ۔

اور اس کنویں پر استعمال ہونے والے عادی ستر ڈول نکالے جائیں اور اگر اس پر مختلف قسم کے ڈول استعمال ہوتے ہوں تو وہ ستر ڈول نکالیں جو اکثر استعمال ہوتے ہیں یہ اس میں انسان کے

اور خچر کے بارے میں ہے اور علماء کے اس کے مطابق فتویٰ دینے سے اس کا جبران بھی کر لیتے ہیں اور گھوڑے کے بارے میں معتبر روایت کو اصلاً ذکر نہیں کرتے۔

۱۔ یہ عمرو بن سعید بن ہلال کی روایت ہے کہ میں نے امام باقر سے سوال کیا اگر کنویں میں چوہے و بلی سے بھیڑ بکری کی جسامت کے درمیان کا کوئی جانور گر جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا: ان سب کے لیے سات ڈول نکالے راوی کا بیان ہے کہ میں اس طرح شمار کرتا رہا اور گدھے اور اونٹ تک پہنچا؟ فرمایا: ان کے لیے پانی کا ایک کر نکالا جائے پھر فرمایا: کنویں میں گرنے سے سب سے چھوٹی چیز چڑیا ہے جس کے لیے صرف ایک ڈول کھینچا جائے (وسائل، ب ۵۱۵ ابواب ماء مطلق) لیکن اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ یہ ابن ہلال مجہول الحال ہے۔

۲۔ انسان کے بارے میں معتبر روایت دلالت کرتی ہے جسے شیخ طوسی نے نقل کیا: عن المفید، عن جعفر بن محمد بن قولویہ، عن ابیہ، عن سعد بن عبداللہ، عن احمد بن الحسن بن علی بن فضال، وعمر بن عثمان، عن عمرو بن سعید المدائنی، عن مصدق بن صدقہ، عن عمار الساباطی، قال: سئل ابو عبداللہ (علیہ السلام) عن رجل ذبح طیرا فوقع بدمہ فی البئر، فقال: یزح منها

مر جانے کی نجاست کے لیے ہیں چاہے وہ مرد ہو یا عورت اور بڑا ہو یا چھوٹا اور مسلمان ہو یا کافر اگر ہم اس کے لیے کہ جس میں کوئی نص نہ ہو تمام پانی نکالنے کو واجب قرار نہ دیں ورنہ یہ حکم مسلمان کے کنویں میں مرنے کے ساتھ خاص ہوگا (اور کافر لا نص فیہ میں جائے گا)۔

پچاس ڈول نکالنے کے موارد

(وَخَمْسِينَ) دَلْوًا (لِلدَّمِ الْكَثِيرِ) فِي نَفْسِهِ عَادَةً كَدَمِ الشَّاةِ الْمَذْبُوحَةِ، غَيْرَ الدَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ لِمَا تَقَدَّمَ. وَفِي الْحَاقِ دَمِ نَجَسِ الْعَيْنِ بِهَا وَجْهٌ مُخْرَجٌ، (وَالْعَذْرَةُ الرُّطْبَةُ) وَهِيَ فَضْلَةُ الْإِنْسَانِ، وَالْمَرْوِيُّ اعْتِبَارُ ذَوْبَانِهَا، وَهُوَ تَفْرِيقُ أَجْزَائِهَا، وَشَيُوعِهَا فِي الْمَاءِ، أَمَّا الرُّطْبَةُ فَلَا نَصَّ عَلَى اعْتِبَارِهَا، لَكِنْ ذَكَرَهَا الشَّيْخُ وَتَبِعَهُ الْمُصَنِّفُ وَجَمَاعَةٌ، وَاکْتَفَى فِي الدُّرُوسِ بِكُلِّ مِنْهُمَا، وَكَذَلِكَ تَعَيَّنَ الْخَمْسِينَ، وَالْمَرْوِيُّ أَرْبَعُونَ، أَوْ خَمْسُونَ، وَهُوَ يَقْتَضِي التَّخْيِيرَ. وَإِنْ كَانَ اعْتِبَارُ الْأَكْثَرِ أَحْوَطَ، أَوْ أَفْضَلَ.

(درج ذیل چیزوں کے لیے پچاس ڈول نکالے جائیں)

دلاء، ہذا اذا كان ذكيا فهو مكندا، وما سوى ذلك متابع في بئر الماء فيموت فيه فاكثرة الانسان يزرع منها سبعون دلوا، وإقله العصفور يزرع منها دلو واحد، وما سوى ذلك في ما بين هذين. عمار سا بطي کا بیان ہے کہ امام صادق سے ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال کیا گیا وہ پرندہ ذبح کر رہا تھا کہ وہ پرندہ اپنے خون میں لتھڑا ہوا کنویں میں گر گیا؟ فرمایا: چند ڈول نکالے جائیں اور یہ اس صورت میں ہے جب وہ پرندہ ذبح ہو چکا ہو اس کے علاوہ اگر کوئی جاندار کنویں میں گر کر مر جائے تو سب سے زیادہ ڈول انسان کے لیے کھینچے جائیں جو کہ ستر ہیں اور سب سے کم چڑیا کے لیے جو صرف ایک ڈول ہے ان دو کے علاوہ جتنے حیوان ہیں وہ ان کے درمیان ہیں (التنزیہ ۱: ۲۳۴ | ۶۷۸ وسائل، باب ۱۲۱ ابواب ماء مطلق ح ۲) اور محقق حلی نے معتبر میں کہا اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں اور فقہاء کا فتویٰ اور عمل بھی اس کے مطابق ہے۔

۱۔ وہ خون جو عادت بہت زیادہ ہوا جیسے ذبح شدہ بکری کا خون اور وہ خون عورتوں کے تین خونوں میں سے نہ ہو کہ اس کے بارے میں تمام پانی نکالنے کا حکم گزر چکا ہے اور نجس العین کے خون کو عورتوں کے خون کے ساتھ ملحق کرنے کی ایک وجہ نکالی جاسکتی ہے (کیونکہ ان کی نجاست شدید ہے اور اسے کسی حال میں نماز میں معاف نہیں کیا)۔

۲۔ انسان کے گیلے پاخانے کے کنویں میں گرنے کے لیے ^۲ اور روایت میں اس کے اجزاء کا پانی میں پھیل جانا منقول ہے اور اس کے گیلے ہونے کے معتبر ہونے پر کوئی معتبر کوئی نص نہیں ہے لیکن شیخ طوسی نے اسے ذکر کیا اور مصنف اور ایک جماعت نے ان کی پیروی کی اور مصنف نے دروس میں ان دونوں میں سے ہر ایک پر اکتفاء کیا ہے اور اسی طرح پچاس ڈول کے بارے میں بھی روایت نہیں ہے منقول تو چالیس یا پچاس ڈول ہیں اور اس سے اختیار سمجھا جاتا ہے جنہیں بھی نکالیں کافی ہوا اگرچہ زیادہ ڈول نکالنا احتیاط کے زیادہ مناسب یا افضل ہے۔

۱۔ شیخ طوسی اور ان کے پیروان اسے لائن فیہ میں شامل کرتے ہیں اور صدوق وان کے والد، محقق حلی در کتاب معتبر، علامہ حلی در مختلف اور شہید اول ذکر میں اسے تیس سے چالیس تک ڈول نکالنے میں شامل کرتے ہیں اور صحیح علی بن جعفر امام کاظم سے دلیل دی اس شخص کے بارے میں جس نے بکری ذبح کی وہ کنویں کے پانی میں گر گئی اور اس کی رگوں سے خون جاری تھا کیا اس کنویں سے وضو کیا جائے؟ فرمایا اس سے تیس سے چالیس کے درمیان ڈول نکالے جائیں (وسائل ج ۱۱ ابواب مطلق)

۲۔ ابو بصیر کا بیان ہے کہ امام صادق سے پاخانہ کنویں میں گرنے کے بارے میں سوال کیا فرمایا؛ دس ڈول نکالے جائیں اور اگر پکھل جائے تو پھر تیس یا چالیس ڈول نکالیں (وسائل ب ۱۲۰ ابواب مطلق ح ۱ اثر التذییب: ۱: ۲۴۴ | ۷۰۲ والا تبصرہ: ۱)

چالیس ڈول نکالنے کے موارد

(وَأَرْبَعِينَ) دَلُّوا (لِلثَّعَلِبِ وَالْأَرْنبِ وَالشَّاةِ وَالْخَنزِيرِ وَالْكَلْبِ وَالْهَرِّ وَشِبْهُ ذَلِكَ) وَالْمُرَادُ مِنْ نَجَاسَتِهِ الْمُسْتَنْدَةُ إِلَى مَوْتِهِ كَمَا مَرَّ، وَالْمُسْتَنْدُ ضَعِيفٌ، وَالشُّهْرَةُ جَابِرَةٌ عَلَى مَا زَعَمُوا (وَ) كَذَا فِي (بَوْلِ الرَّجُلِ) سَدًّا وَشُهْرَةً. وَإِطْلَاقُ الرَّجُلِ يَشْمَلُ الْمُسْلِمَ وَالْكَافِرَ، وَتَخْرُجُ الْمَرَأَةُ وَالْخُنْثَى، فَيُلْحَقُ بَوْلُهُمَا بِمَا لَا نَصَّ فِيهِ، وَكَذَا بَوْلُ الصَّبِيِّ، أَمَّا الصَّبِيُّ فَسَيِّئَاتِي. وَلَوْ قِيلَ فِيمَا لَا نَصَّ فِيهِ بَنَزَحَ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ وَجَبَ فِي بَوْلِ الْخُنْثَى أَكْثَرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْهُ وَمِنْ بَوْلِ الرَّجُلِ، مَعَ احْتِمَالِ الاجْتِرَاءِ بِالْأَقْلِ، لِلْأَصْلِ.

اور چالیس ڈول نکالے جائیں؛ لومڑ، خرگوش، بکری، خنزیر، کتے، بے اور ان جیسے جانوروں کے لیے اور ان کی نجاست سے وہ مراد ہے جو ان کے مرنے سے حاصل ہو جیسا کہ گزر چکا اور اس کی دلیل ضعیف ہے اور جیسا کہ انہوں نے گمان کیا ہے کہ اس کا علماء میں مشہور ہونا اس کے ضعیف ہونا کا جبران کر دے گا۔

اسی طرح مرد کے پیشاب کا حکم ہے^۱ اور اس کی سند و شہرت کا بھی وہی حال ہے اور لفظ مرد مسلمان اور کافر دونوں کے شامل ہے لیکن عورت اور خنثی اس حکم سے خارج ہیں تو ان کا پیشاب لائنص فیہ کے حکم میں داخل ہوگا اور اسی طرح بچی کا پیشاب بھی لائنص فیہ میں ہے لیکن بچے کے پیشاب کا حکم آتا ہے (اس کے لیے سات ڈول نکالنے کا حکم دیا ہے)۔

^۱ اس پر ایک ضعیف روایت دلالت کرتی ہے جس میں ۲۰ یا ۳۰ یا ۴۰ ڈول نکالنے کا حکم ہے (وسائل ب ۱۷ ح ۱۳ ابواب ماء مطلق) لیکن محقق حلی نے معتبر میں چالیس ڈول نقل کیے مگر حکم شرعی کے لیے ایسی روایات پر اکتفاء کرنا صحیح نہیں جیسا کہ کنوئیں کی مقداروں کو بیان کرنے والی روایات میں سے بہت کا یہی حال ہے۔

^۲ اس پر علی بن ابی حمزہ بطائنی ضعیف کی روایت دلالت کرتی ہے (وسائل ب ۱۶ ابواب ماء مطلق ح ۲)

اور اگر لانس فیہ (جس میں کوئی خاص روایت نہ ہو) اس میں کہا جائے کہ تمیں یا چالیس ڈول نکالنے ہیں تو غشی کے پیشاب کے لیے اس لانس اور مرد کے پیشاب کے حکم میں سے اکثر ڈول نکالنے واجب ہونگے اور احتمال ہے کہ کم ڈولوں بھی کافی ہوں کیونکہ زیادہ واجب ہونے سے براءت ذمہ جاری ہے۔

تمیں ڈول نکالنے کے موارد

(وَ) نَزَحَ (ثَلَاثِينَ) دَلَّوْا (لِمَاءِ الْمَطَرِ الْمُخَالِطِ لِلْبَوْلِ وَالْعَذْرَةِ وَخُرْءِ الْكَلْبِ) فِي الْمَشْهُورِ، وَالْمُسْتَنْدُ رَوَايَةُ مَجْهُولَةُ الرَّاَوِي. وَإِيجَابُ خَمْسِينَ لِلْعَذْرَةِ، وَأَرْبَعِينَ لِبَعْضِ الْأَبْوَالِ، وَالْجَمِيعُ لِلْبَعْضِ كَالْأَخِيرِ مُنْفَرِدًا لَا يُنَافِي وَجُوبَ ثَلَاثِينَ لَهُ مُجْتَمَعًا مُخَالِطًا لِلْمَاءِ، لِأَنَّ مَبْنَى حُكْمِ الْبُرِّ عَلَى جَمْعِ الْمُخْتَلَفِ، وَتَفْرِيقِ الْمُتَّفِقِ فَجَازَ إِضْعَافُ مَاءِ الْمَطَرِ لِحُكْمِهِ وَإِنْ لَمْ تَذْهَبْ أَعْيَانُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ. وَلَوْ خَالَطَ أَحَدُهَا كَفَتْ الثَّلَاثُونَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مُقَدَّرٌ، أَوْ كَانَ وَهُوَ أَكْثَرُ، أَوْ مُسَاوٍ وَلَوْ كَانَ أَقَلُّ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ. وَأُطْلِقَ الْمُصَنِّفُ أَنَّ حُكْمَ بَعْضِهَا كَالْكُلِّ، وَغَيْرُهُ بَانَ الْحُكْمَ مُعَلَّقٌ بِالْجَمِيعِ، فَيَجِبُ لِغَيْرِهِ مُقَدَّرُهُ، أَوْ الْجَمِيعُ، وَالتَّفْصِيلُ أَجْوَدُ-

اور تمیں ڈول نکالے جائیں بارش کے اس پانی کے لیے جس میں پیشاب، پاخانہ اور کتے کا گند ملا ہوا ہو یہ مشہور قول ہے اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جس کا راوی مجہول ہے اور پاخانہ

۱۔ یہ کردویہ کی روایت ہے (باب ۱۲۰ ابواب ماء مطلق ح ۳ وسائل) اور اس کو ضعیف قرار دیا گیا ہے جیسا کہ شہید ثانی نے اس کے راوی کو مجہول کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کردویہ ہمدانی جو امام کاظمؑ کے زمانہ میں تھا اور شیخ صدوق نے فقیہ میں اس کی طرف اپنا اسناد بھی ذکر کیا اور اسی کی وجہ وہ اسناد بھی مجہول قرار دیا گیا ہے تو بعض حواشی شرح لمعہ جیسے زبدۃ فقہیہ ج ۱ ص ۵۱

کے لیے ۵۰ ڈول واجب قرار دینا اور بعض (مرد کے) پیشابوں کے لیے ۴۰ ڈول قرار دینا اور بعض کے لیے سب پانی نکالنا واجب کرنا جیسے آخری چیز کتے کے گند کے لیے ہے جب یہ سب علیحدہ علیحدہ ہوں تو ان کے لیے تیس ڈول واجب ہونے کے ساتھ اختلاف نہیں رکھتا جب یہ سب پانی میں ملے ہوں کیونکہ کنویں کے حکم کی اساس مختلف کو جمع کرنے اور ایک جیسے حکم کو مختلف کرنے پر ہے؛ تو ممکن ہے کہ بارش کے پانی نے ان تمام کے مجموعے کے حکم کو کم کر دیا ہو۔ اگرچہ ان اشیاء کے عین نجس اس بارش کے پانی میں موجود ہوں (یہ شہید ثانی کا

میں ہے کہ کردویہ مجہول نہیں کیونکہ اس سے مراد مسع بن عبد الملک ہے اور وہ ثقہ ہے، یہ بات صحیح نہیں ہے کیونکہ مسع بن عبد الملک کا لقب کر دین ہے کردویہ نہیں ہے ہاں بعض متاخرین جیسے طائف المقال میں سید علی بروجردی نے کہا کہ کردویہ اور کر دین مسع کے لیے دو عنوان ہیں لیکن میرزا نے اس اتحاد میں تامل کیا ہے اور علامہ حلی تو اس کو رد کرتے ہیں جب کہتے ہیں مجھے کردویہ کا حال معلوم نہیں (کتاب مختلف) ہاں فائق المقال میں حر عاملی کے شاگرد احمد بن عبد الرضا بصری نے کردویہ کو مسع بن مالک کے مساوی قرار دیا، بہر حال یہ سب کچھ مسع کے ساتھ کردویہ کو متحد قرار نہیں دیتا کیونکہ مسع بصری ہے اور کردویہ ہمدانی، مسع کر دین ہے اور ہمدانی کردویہ، اس لیے شہید ثانی کا نظریہ صحیح ہے کہ اس روایت کا راوی مجہول ہے، دیکھئے مسع کے حالات کی تفصیل: رجال الطوسی ۱۳۶ و ۳۲۱۔ تنقیح المقال ۲: قسم الکاف: ۳۸ و ۳: قسم میم: ۲۱۵ و قسم الکنی: ۱۹۔ معجم رجال الحديث ۱۴: ۱۱۵ و ۱۸: ۱۵۳ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۲۳: ۱۳۶۔ معالم العلماء ۹۳۔ رجال نجاشی: ۲۹۔ فہرست طوسی ۱۲۸۔ رجال حلی ۱۷۱۔ رجال ابن داود ۱۸۹۔ توضیح الاشتباہ ۲۵۴ و ۲۸۱ و ۳۱۱۔ معجم الثقات ۱۲۱ و ۱۴۰۔ رجال برقی ۴۵۔ نقد الرجال ۳۴۴ و ۳۸۹ و ۴۱۰۔ جامع الرواة ۲: ۲۹ و ۲۳۰ و ۳۹۲ و ۴۵۰۔ مجمع الرجال ۶: ۹۰ و ۹۱ و ۷: ۵۱ و ۵۲۔ رجال الکشی ۳۱۰۔ الاختصاص ۲۹۰۔ منہج المقال ۳۳۳۔ ایضاح الاشتباہ ۹۴۔ خاتمة المستدرک ۸۷۔ سفینہ البحار: ۶۵۵۔ منہج المقال ۳۰۱۔ التحریر الطاووسی ۲۸۰۔ نضد الايضاح ۳۳۰۔ اضبط المقال ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۶۔ اتقان المقال ۱۳۶۔ الوجیزۃ ۵۱۔ شرح مشیختہ الفقہ ۴۴۔ رجال انصاری ۱۸۵۔ روضۃ المتقین ۱۴: ۱۷۱۔ وسائل الشیعۃ ۲: ۳۰۲ و ۳۰۹۔ بحیۃ الامال ۱۹: ۷۔ الاکمال ۷: ۱۸۱۔

۱۔ بلے اور خنزیر کا حکم برابر تھا دونوں کے ۴۰ ڈول نکالنے واجب تھے حالانکہ خنزیر نجس عین ہے اور کافر کا حکم کتے سے جدا ہوا حالانکہ دونوں نجس عین تھے کتے میں ۴۰ ڈول اور کافر میں ۷۰ ڈول واجب تھے تو علماء میں مشہور ہوا کہ کنویں کا حکم مختلف چیزوں کے حکم کو جمع کرنے اور ایک جیسی چیزوں کے حکم کو جدا کرنے پر مبنی ہے، حالانکہ اس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ یہ سب اختلاف ان ڈولوں کے نکالنے کے وجوب کے منافی ہے اور اس کے مستحب ہونے یا محض کراہت و نفرت طبعی کو دور کرنے کے لیے ارشادی حکم ہے۔

جواب ہے جو انہوں نے اس روایت کے اشکال کو حل کرنے کے لیے اختیار کیا کیونکہ اس روایت میں ان تمام اشیاء کے مجموع کا حکم ان کے علیحدہ علیحدہ حکم سے کم تر بن رہا ہے تو انہوں نے کہا یہ اس وقت ہے جب بارش کے پانی میں ان کے عین نجس ذرات موجود نہ ہوں بلکہ فقط بارش کا پانی ان سے نجس ہوا ہو اور وہ کنویں میں گرا ہو لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت کے ظاہری معنی کے خلاف ہے اور اس کا حل وہ ہے جو شہید ثانی نے کیا (اور اگر ان میں سے کوئی ایک نجس بارش کے پانی میں مل جائے تو اس کے لیے ۳۰ ذول نکالنے کافی ہیں اگر اس کی اپنی کوئی مقدار معین نہ ہو اور اگر کوئی مقدار معین ہو تو اکثر نکالیں یا اس کے مساوی اور اگر اس سے کم ہو تو اس پر اکتفاء کریں اور مصنف نے بطور مطلق بیان کیا کہ ان میں سے بعض کا حکم ان تمام کی طرح ہے (جب وہ مل کر بارش کے پانی میں ملیں) لیکن دیگر علماء نے بطور مطلق کہا کہ اس روایت میں حکم تمام کے اس پانی میں ملے ہونے پر موقوف ہے پس جب اس صورت کا غیر ہو یعنی علیحدہ علیحدہ ہوں تو اس کی مقدار واجب ہے یا تمام لیکن تفصیل دینا بہتر ہے جو شہید نے بیان کی (اگر علیحدہ کی مقدار ۳۰ سے زیادہ ہو تو وہی کافی ہیں اور ۳۰ سے کم ہو تو وہی کافی ہے کیونکہ بارش کا پانی اس کی نجاست کو کم کرتا ہے نہ زیادہ اور اگر اس کی مقدار معین نہ ہو تو بھی ۳۰ کافی ہیں کیونکہ اس کی نجاست کم ہو چکی ہے)۔

دس ذول نکالنے کے موارد

(وَنَزَحُ عَشْرٍ دَلَاءٍ لِّیَابِسِ الْعَذْرَةِ) وَهُوَ غَيْرُ ذَائِبِهَا، أَوْ رَطِبَهَا أَوْ هُمَا عَلَى الْأَقْوَالِ، (وَقَلِيلُ الدَّمِ) كَدَمِ الدَّجَاجَةِ الْمَذْبُوحَةِ فِي الْمَشْهُورِ وَالْمَرْوِيِّ دَلَاءٍ یَسِيرَةً. وَفُسِّرَتْ بِالْعَشْرِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ عَدَدٍ یُضَافُ إِلَى هَذَا الْجَمْعِ، أَوْ لِأَنَّهُ أَقَلُّ جَمْعِ الْكَثْرَةِ، وَفِيهِمَا نَظَرٌ.

۱۔ اور دس ڈول نکالے جائیں خشک پاخانے کے لیے اور وہ ہے جو بگھلا ہوا نہ ہو یا گیلانہ وہ اور دونوں صفتیں اس میں نہ ہوں اس میں چند قول تھے جو پہلے گزر چکے (چالیس ڈول میں)۔

۲۔ اور تھوڑے سے خون کے لیے جیسے دغ شدہ مرغی کا خون ہے یہ مشہور ہے اور روایت میں تو تھوڑے سے ڈول نکالنے کا حکم ہے تو اس کی تفسیر دس ڈولوں سے کی گئی ہے کیونکہ وہ جمع قلت کا اکثر عدد ہے (یہ بات شیخ طوسی نے تہذیب الاحکام میں کہی) یا اس لیے کہ وہ جمع کثرت کا کم ترین عدد ہے (یہ علامہ حلی نے منہی میں کہا ہے) اور ان دونوں میں اشکال ہے^۳

سات ڈول نکالنے کے موارد

(وَ) نَزَحُ (سَبْعِ) دَلَاءٍ (لِلطَّيْرِ) وَهُوَ الْحَمَامَةُ فَمَا فَوْقَهَا، أَيْ لِنَجَاسَةِ مَوْتِهِ (وَالْفَارَةُ مَعَ انْتِفَاحِهَا) فِي الْمَشْهُورِ وَالْمَرَوِيِّ، وَإِنْ ضَعُفَ اعْتِبَارُ تَفْسُخِهَا. (وَبَوْلُ الصَّبِيِّ) وَهُوَ الذَّكْرُ الَّذِي زَادَ سِنُّهُ عَنْ حَوْلَيْنِ وَلَمْ يَبْلُغِ الْحُلُمَ، وَفِي

۱۔ اس کی دلیل ابو بصیر کی وہ روایت ہے جو چالیس ڈولوں کے ذیل میں گزر چکی۔

۲۔ علی بن جعفر نے امام کاظم سے روایت کی مرغی یا کبوتر ذبح کیا اور وہ کنویں میں گر گیا کیا اس سے وضو ہو سکتا ہے؟ فرمایا:

یزح دلاء یسیرۃ؛ اس کے لیے تھوڑے سے ڈول نکال دیں (وسائل ۱۲۱ ابواب ماء مطلق ح ۱)

۳۔ پہلے میں یہ اشکال ہے کہ جمع قلت کے پانچ مشہور وزن ہیں اور وہ ان میں سے نہیں اور اگر یہ جمع قلت ہی ہو تو اس کے اکثر عدد کو ہی مراد لینے کی کیا دلیل ہے بلکہ جب وہ وسع مفہوم کے ساتھ استعمال ہوئی تو اس کے کم افراد مراد ہونگے کیونکہ جہاں اکثر کو معین نہ کیا گیا ہو کم کا کافی ہونے پر اتفاق ہے اور دوسری دلیل میں یہ اشکال ہے کہ انہوں نے اسے جمع کثرت تو ٹھیک قرار دیا لیکن جمع کثرت کا کم ترین عدد دس کو قرار دیکر صحیح نہیں کیا کیونکہ وہ تو جمع قلت کے عدد سے ایک زیادہ ہوگا تو جمع کثرت کا عدد بنے گا اور وہ ۱۱ ہے اور علامہ حلی مختلف میں اس بات کی طرف متوجہ ہوئے کہ جمع کثرت کا کم عدد ۱۱ ہے لیکن دس کو اس لیے کافی سمجھا کہ زائد سے براءت جاری کریں گے لیکن یہ تعلیل بھی علیل ہے کیونکہ اگر براءت جاری کرنی ہے تو تین ڈول ہی کافی ہیں اور اس سے زائد جب تک بیان نہ ہوں اس سے براءت ذمہ جاری ہوگا اور شارح شہید ثانی روض الجنان میں ان بیانات کے بعد فرماتے ہیں ان عجیب و غریب اختلافات میں غور کرو بلکہ یہاں تو ایک شخص کے اقوال میں اختلاف ہو رہا ہے۔

حُكْمُهُ الرَّضِيعُ الَّذِي يَغْلِبُ أَكْلُهُ عَلَى رِضَاعِهِ، أَوْ يُسَاوِيهِ (وَغُسْلُ الْجَنْبِ)
الْخَالِي بَدَنُهُ مِنْ نَجَاسَةِ عَيْنِيَّةٍ. وَمُقْتَضَى النَّصِّ نَجَاسَةُ الْمَاءِ بِذَلِكَ لَا سَلْبَ
الطَّهَوْرِيَّةِ، وَعَلَى هَذَا فَإِنْ اغْتَسَلَ مُرْتَمِسًا طَهَرَ بَدَنُهُ مِنَ الْحَدَثِ، وَنَجَسَ
بِالْخُبْثِ .

وَإِنْ اغْتَسَلَ مُرْتَبًا فَفِي نَجَاسَةِ الْمَاءِ بَعْدَ غَسْلِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مَعَ اتِّصَالِهِ بِهِ، أَوْ
وُصُولِ الْمَاءِ إِلَيْهِ، أَوْ تَوَقُّفِهِ عَلَى إِكْمَالِ الْغُسْلِ وَجْهَانِ وَلَا يُلْحَقُ بِالْجَنْبِ
غَيْرُهُ مِمَّنْ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ عَمَلًا بِالْأَصْلِ مَعَ احْتِمَالِهِ، (وَخُرُوجُ الْكَلْبِ)
مِنْ مَاءِ الْبَيْتِ (حَيًّا)، وَلَا يُلْحَقُ بِهِ الْخَنْزِيرُ بَلْ بِمَا لَا نَصَّ فِيهِ .

۱۔ اور سات ڈول نکالے جائیں پر ندے کے لیے اور وہ کبوتر اور اس سے بڑا کوئی پرندہ ہے یعنی
اس کے کنویں میں مرنے کی نجاست کے لیے اتنے ڈول نکالنے ہیں۔

۲۔ اور چوہے کے لیے جب وہ کنویں میں گر کر پھول جائے اور پھٹ جائے یہ مشہور ہے اور
منقول بھی ہے اگرچہ اس کے پھٹنے کے معتبر ہونے کو ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

۳۔ بچے کے پیشاب کے لیے اور وہ دو سال سے زائد عمر کا بچہ ہے جو ابھی حد بلوغ کو نہ پہنچا ہو
اور اسی کے حکم میں وہ دودھ پیتا بچہ ہے جس کا کھانا اس کے دودھ پینے کے برابر ہو یا اس کے
مساوی ہو۔

۴۔ غسل جنابت کرنے سے کہ جب اس کا بدن عین نجاست سے خالی ہو (اگر عین نجاست
منی ہو تو اس کا حکم گزر چکا کہ سب پانی نکالا جائے) اور روایت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے
ذریعے کنویں کا پانی نجس ہو جائے گا لیکن اس کے پاک کرنے کی صلاحیت ختم نہ ہوگی تو اس
بناء پر جو شخص کنویں میں غسل ارتماسی کرے (غسل کی نیت سے پانی میں ڈبکی لگائے) تو اس کا
بدن حدث (باطنی نجاست) سے پاک ہو جائے گا اور خبث اور ظاہری نجاست سے نجس

ہو جائے گا (کیونکہ وہ پانی غسل کے ذریعے نجس ہو چکا تو جب باہر نکلے گا تو اس کا بدن نجس ہو چکا ہوگا)۔

اور اگر غسل ترتیبی کرے تو بدن کے پہلے حصے کو دھونے کے بعد پانی نجس ہوگا جب اس کا بدن پانی سے ملا ہو یا پانی اس میں پہنچے یا کنویں کے پانی کا نجس ہونا غسل کے تمام ہونے پر موقوف ہے اس میں دو وجہیں ہیں لیکن جنب کے ساتھ کسی دوسرے غسل کو ملحق نہیں کیا جائے گا جن پر غسل واجب ہوتا ہے اصل برائت پر عمل کرتے ہوئے لیکن احتمال ہے کہ وہ نجس ہو جائے۔

۵۔ کتے کے کنویں کے پانی سے زندہ نکل آنے سے سات ڈول نکالیں اور اس کے ساتھ خنزیر کو ملحق نہیں کیا جائے گا بلکہ وہ لائنص میں جائے گا۔

پانچ ڈول نکالنے کے موارد

(وَنَزَحُ خَمْسٍ لِّذَرْقِ الدَّجَاجِ) مُثَلَّثُ الدَّالِ فِي الْمَشْهُورِ، وَلَا نَصَّ عَلَيْهِ ظَاهِرًا، فَيَجِبُ تَقْيِيدُهُ بِالْجَلَالِ كَمَا صَنَعَ الْمُصَنِّفُ فِي الْبَيَانِ لِيَكُونَ نَجِسًا. وَيَحْتَمِلُ حَيْثُذُ وَجُوبُ نَزَحِ الْجَمِيعِ إِحْقَاقًا لَهُ بِمَا لَا نَصَّ فِيهِ إِنْ لَمْ يَثْبُتِ الْإِجْمَاعُ عَلَى خِلَافِهِ، وَعَشْرٌ إِدْخَالًا لَهُ فِي الْعَذْرَةِ، وَالْخَمْسُ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى عَدَمِ الزَّائِدِ إِنْ تَمَّ .

وَفِي الدُّرُوسِ صَرَّحَ بِإِرَادَةِ الْعُمُومِ كَمَا هُنَا، وَجَعَلَ التَّخْصِصَ بِالْجَلَالِ قَوْلًا .
اور پانچ ڈول نکالیں مرغ کی بیٹھ کے لیے یہ مشہور قول ہے اور اس پر ظاہر اکوئی نص اور روایت نہیں ہے تو اس کو نجاست خور مرغ سے مقید کرنا واجب ہے جیسا کہ مصنف نے بیان میں ایسا کیا ہے تاکہ اس کی بیٹھ نجس ہو اور احتمال ہے کہ اس وقت اس کے لیے پورا پانی نکالنا پڑے اسے لائنص کے حکم سے ملحق کرتے ہوئے اگر اس کے خلاف اجماع حاصل نہ ہو جائے

اور دس ڈول نکالنے واجب ہو اسے پاخانے کے حکم میں داخل کرتے ہوئے اور پانچ ڈول واجب ہوں کیونکہ اجماع ہے کہ اس سے زائد واجب نہیں اگر یہ اجماع ثابت ہو جائے اور دروس میں مصنف نے تصریح کی ہے کہ ان کی مراد مرغ کی بیٹھ کے حکم سے عام ہے چاہے وہ نجاست خور ہو یا نہ جیسا یہاں وسیع طور پر بیان کیا ہے اور نجاست خور ہونے کے ساتھ حکم کے خاص ہونے کو ایک قول قرار دیا ہے۔

تین ڈول نکالنے کے موارد

(وَثَلَاثَ) دَلَاءٍ (لِلْفَارَةِ) مَعَ عَدَمِ الْوَصْفِ (وَالْحَيَّةِ) عَلَى الْمَشْهُورِ وَالْأَخْذُ فِيهَا ضَعِيفٌ، وَعُلِّلَ بِأَنَّ لَهَا نَفْسًا فَتَكُونُ مِيتَتَهَا نَجِسَةً. وَفِيهِ مَعَ الشَّكِّ فِي ذَلِكَ عَدَمُ اسْتِثْنَاءِ الْمُدَّعَى (و) الْحَقُّ بِهَا (الْوَزَعَةُ) بِالتَّحْرِيكِ وَلَا شَاهِدَ لَهُ كَمَا اعْتَرَفَ بِهِ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ الْبَيَانِ، وَقَطَعَ بِالْحُكْمِ فِيهِ كَمَا هُنَا (وَ) الْحَقُّ بِهَا (الْعَقْرَبُ) . وَرُبَّمَا قِيلَ بِالِاسْتِحْبَابِ لِعَدَمِ النَّجَاسَةِ، وَلَعَلَّهُ لِدَفْعِ وَهْمِ السُّمِّ -

۱۔ اور تین ڈول نکالیں گے چوہے کے لیے جب وہ کنویں کے پانی میں مرے لیکن اس میں پھٹے نہیں (جب پھٹ جائے تو اس کا حکم گزر چکا ہے)۔

۲۔ اور مشہور قول کی بناء پر سانپ کے لیے بھی تین ڈول ہیں اور اس کی دلیل ضعیف ہے اور اس کی یہ وجہ بیان ہوئی ہے کہ وہ جاندار ہے تو اس کا مردار نجس ہوگا لیکن اس میں یہ اشکال ہے کہ پہلے تو اس کے خون جھندہ رکھنے میں شک ہے کہ اس کا مردار نجس ہو پھر اس سے تمہارا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا (اگر اس کا مردار نجس ہو تو تین ڈول نکالنے کی کیا دلیل ہے؟)

۳۔ چھپکلی کو اسی کے ساتھ ملحق کیا گیا اور اس کی کوئی دلیل نہیں ہے جیسا کہ مصنف نے بیان کے علاوہ دیگر کتابوں میں اس کا اعتراف کیا ہے لیکن بیان میں اس حکم کا یقین کیا ہے جیسا یہاں بھی یقین کر رہے ہیں۔

۴۔ اور اس کے ساتھ بچھو کو ملحق کیا گیا ہے اور ایک قول ہے کہ یہ تین ڈول نکالنے مستحب ہیں کیونکہ وہ نجس نہیں ہوتا اور شاید یہ اس کی زہر کے وہم کو دور کرنے کے لیے ہو۔

ایک ڈول نکالنے کا مورد

(وَدَلُّوا لِعَصْفُورٍ) بِضَمِّ عَيْنِهِ وَهُوَ مَا دُونَ الْحَمَامَةِ سَوَاءً كَانَ مَأْكُولَ اللَّحْمِ أَمْ لَا . وَالْحَقُّ بِهِ الْمَصْنَفُ فِي الثَّلَاثَةِ بَوْلَ الرِّضِيعِ قَبْلَ اغْتِذَائِهِ بِالطَّعَامِ فِي الْحَوْلَيْنِ ، وَقِيْدُهُ فِي الْبَيَانِ بِابْنِ الْمُسْلِمِ وَإِنَّمَا تَرَكَهُ هُنَا لِعَدَمِ النَّصِّ مَعَ أَنَّهُ فِي الشُّهُرَةِ كَغَيْرِهِ مِمَّا سَبَقَ . وَاعْلَمْ أَنَّ أَكْثَرَ مُسْتَنَدِ هَذِهِ الْمُقَدَّرَاتِ ضَعِيفٌ لَكِنِ الْعَمَلُ بِهِ مَشْهُورٌ بَلْ لَا قَائِلَ بَغَيْرِهِ عَلَى تَقْدِيرِ الْقَوْلِ بِالنَّجَاسَةِ ، فَإِنَّ اللَّزَامَ مِنْ إِطْرَاحِهِ كَوْنُهُ مِمَّا لَا نَصَّ فِيهِ .

اور چڑیا کے لیے ایک ڈول نکالیں ور وہ کبوتر سے چھوٹا پرندہ ہے چاہے اس کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ۔

۲۔ اور مصنف نے اپنی تین کتابوں میں دودھ پیتے بچے کے پیشاب کو اسی کے ساتھ ملحق کیا ہے جب اس نے کھانا اور دگر غذائیں کھانا شروع نہ کیں ہوں اور دو سال کے اندر ہو اور بیان میں اس کی یہ قید لگائی وہ مسلمان کا بچہ ہو اور یہاں اسے اس لیے ترک کر دیا کہ اس پر خصوصی کوئی روایت نہیں ہے حالانکہ یہ مورد گزشتہ کئی موارد کی طرح شہرت رکھتا ہے۔

اور جان لیں کہ ان مقداروں میں سے اکثر کی دلیلیں ضعیف ہیں لیکن مشہور علماء نے ان پر عمل کیا ہے بلکہ ان نجاستوں کے گرنے سے کنویں کے پانی کے نجس ہو جانے کے قائلین

میں ان کے علاوہ کسی مقدار کا کوئی قائل نہیں ہے کیونکہ ان مقداروں کو چھوڑنے سے لازم آئے گا کہ یہ موارد لائنص میں چلے جائیں (اور اس کا کوئی قائل نہیں ہے تو انی پر عمل کرنا چاہیے)۔

تمام پانی نکالنے کے لیے تراویح کا حکم

(وَيَجِبُ التَّرَافُ بِأَرْبَعَةٍ) رَجَالُ كُلِّ اثْنَيْنِ مِنْهُمَا يُرِيحَانِ الْآخَرَيْنِ (يَوْمًا) كَامِلًا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى اللَّيْلِ، سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ الطَّوِيلُ وَالْقَصِيرُ (عِنْدَ) تَعَذُّرِ نَزْحِ الْجَمِيعِ بِسَبَبِ (الْغَزَارَةِ) الْمَانِعَةِ مِنْ نَزْحِهِ. (وَوُجُوبُ نَزْحِ الْجَمِيعِ) لِأَحَدِ الْأَسْبَابِ الْمُتَقَدِّمَةِ، وَلَا بُدَّ مِنْ إِدْخَالِ جُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ مُتَقَدِّمًا وَمَتَأَخِّرًا مِنْ بَابِ الْمُقَدِّمَةِ، وَتَهْيِئَةِ الْأَسْبَابِ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا يُجْزَى مِقْدَارُ الْيَوْمِ مِنَ اللَّيْلِ، وَالْمُلْفَقُ مِنْهُمَا، وَيُجْزَى مَا زَادَ عَنِ الْأَرْبَعَةِ دُونَ مَا نَقَصَ وَإِنْ نَهَضَ بِعَمَلِهَا، وَيَجُوزُ لَهُمُ الصَّلَاةُ جَمَاعَةً لَا جَمِيعًا بِدُونِهَا وَلَا الْأَكْلُ كَذَلِكَ، وَنَبَهَ بِالْحَاقِ التَّاءِ لِلْأَرْبَعَةِ عَلَى عَدَمِ إِجْزَاءِ غَيْرِ الذُّكُورِ وَلَكِنْ لَمْ يَدُلَّ عَلَى اعْتِبَارِ الرِّجَالِ، وَقَدْ صَرَّحَ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ الْكِتَابِ بِاعْتِبَارِهِ وَهُوَ حَسَنٌ، عَمَلًا بِمَفْهُومِ الْقَوْمِ فِي النَّصِّ خِلَافًا لِلْمُحَقِّقِ حَيْثُ اجْتَزَأَ بِالنِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ .

اور جب تمام پانی نکالنا واجب ہو لیکن اس میں پانی کی کثرت کی وجہ سے تمام پانی کو نکالنا مشکل ہو تو چار مردوں کا ایک دن دودو ہو کر باری باری پانی نکالنا واجب ہے صبح سے رات تک چاہے دن بڑا ہو یا چھوٹا اور تمام پانی نکالنے کا وجوب سابقہ اسباب کی وجہ سے جن کے لیے تمام پانی نکالنا واجب تھا اور ابتداء اور انتہاء سے رات کا کچھ حصہ بھی مقدمہ علمی کے باب سے اس دورانیے میں داخل کرنا چاہیے اور پانی نکالنے کے اسباب اس سے پہلے آمادہ کر لینے چاہیں

اور دن کے وقت کے برابر رات کے وقت پانی نکالنا کافی نہ ہوگا اور نہ ہی دن و رات دونوں کے حصوں سے اور چار مردوں سے زیادہ افراد کا پانی نکالنے میں شرکت کرنا کافی ہے لیکن ان چار سے کم کافی نہیں اگرچہ وہ چار کے برابر کام کریں اور ان چار مردوں کے لیے نماز جماعت پڑھنا جائز ہے لیکن جماعت کے بغیر نماز فرادی کے لیے سب کا پانی نکالنے کو ترک کرنا جائز نہیں ہے نہ ہی اکٹھے کھانا کھانے بیٹھیں اور مصنف نے اپنی عبارت میں اربعۃ کا لفظ استعمال کیا اور اس سے بتادیا کہ چار مردوں کے سوا کسی کا اس طرح کنویں سے پانی نکالنا کافی نہ ہوگا (کیونکہ جب عدد ثلاثہ سے عشرۃ تک تمیز مذکر ہو تو عدد کے ساتھ تاء لگائی جاتی ہے پس مصنف نے بھی مردوں کو مراد لیا اس لیے عدد کے ساتھ تاء لگائی) لیکن مردوں کے معتبر ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ خود مصنف نے دوسری کتابوں میں مردوں کے کنویں سے پانی نکالنے کے معتبر ہونے کی تصریح کی ہے اور وہ اچھا ہے کیونکہ روایت میں قوم کا لفظ ہے تو اس کے مفہوم میں مرد آتے ہیں بخلاف محقق حلی کے کہ وہ عورتوں اور بچوں کے باری باری کنویں سے پانی کھینچنے کو کافی سمجھتے ہیں۔

کنویں کے تبدیل شدہ پانی کو پاک کرنا

(وَلَوْ تَغَيَّرَ مَاءُ الْبُئْرِ بِوُقُوعِ) نَجَاسَةٍ لَهَا مُقَدَّرٌ (جُمِعَ بَيْنَ الْمُقَدَّرِ وَزَوَالِ التَّغْيِيرِ)
 (بِمَعْنَى وَجُوبِ أَكْثَرِ الْأَمْرَيْنِ، جَمْعًا بَيْنَ النَّصُوصِ وَزَوَالِ التَّغْيِيرِ الْمَعْتَبَرِ فِي طَهَارَةِ مَا لَا يَنْفَعِلُ كَثِيرُهُ فَهُنَا أَوْلَى، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَهَا مُقَدَّرٌ فِي الْاِكْتِفَاءِ بِمُزِيلِ التَّغْيِيرِ، أَوْ وَجُوبِ نَزْحِ الْجَمِيعِ، وَالتَّرَاوُحِ مَعَ تَعَذُّرِهِ قَوْلَانِ : أَجُودُهُمَا الثَّانِي، وَلَوْ أَوْجَبْنَا فِيهِ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ أَعْتَبِرَ أَكْثَرُ الْأَمْرَيْنِ فِيهِ أَيْضًا .

اور اگر کنویں کا پانی اس میں کسی ایسی نجاست کے گرنے سے جس کے لیے پانی نکالنے کی مقدار معین ہو بالکل تبدیل ہو جائے تو اتنا پانی نکالا جائے جو معین مقدار اور تبدیلی کے ختم

ہونے کے درمیان جمع کر دے یعنی ان میں زیادہ مقدار کو نکالے (یعنی اگر معین مقدار نکالنے سے پہلے تبدیلی ختم ہو جائے تو مقدار پوری کرے اور اگر مقدار معین نکالنے کے بعد بھی تبدیلی باقی ہو تو اتنا مزید نکالے کہ تبدیلی ختم ہو جائے) اس طرح روایات کی معین مقدار اور تبدیلی کے ختم ہونے کے درمیان جمع ہو جائے گی جو اس پانی کے پاک ہونے میں معتبر ہوتی ہے جس کا کثیر پانی (محض نجاست ملنے سے) نجس نہیں ہوتا تو یہاں تو بدرجہ اولیٰ تبدیلی کو ختم کرنا معتبر ہے (کیونکہ کنویں کا پانی اس قول کی بناء پر نجاست ملنے سے نجس ہو جاتا ہے تو اتنا پانی نکالا جائے کہ تبدیلی ختم ہو تاکہ وہ پاک ہو) اور اگر کنویں میں ایسی نجاست گرے جس کے لیے کوئی خاص مقدار معین نہ ہو تو اس کے لیے کیا اتنا پانی نکالنا کافی ہے کہ تبدیلی ختم ہو جائے یا تمام پانی نکالا جائے اور جب تمام پانی نہ نکال سکیں تو ایک دن باری باری چار مرد پانی نکالیں اس میں دو قول ہیں ان میں سے بہتر دوسرا قول ہے یعنی تمام پانی نکالا جائے اور اگر ہم اس نجاست کے لیے جس کے لیے پانی نکالنے کی مقدار معین نہیں ہے [لانس فیہ] ۱ میں ۳۰ یا چالیس ڈول کو واجب قرار دیں تو اس میں مورد میں بھی ان میں

۱- کنویں میں جس نجاست کے گرنے سے پانی نکالنے کی مقدار معین نہیں کی گئی یعنی اس مورد کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے تو اس کے بارے میں تین قول ہیں: ۱- تمام پانی نکالا جائے تاکہ نجاست کے قول کی بناء پر طہارت کا یقین نہیں ہو گا مگر جب تمام پانی نکالا جائے اور جب بعض حصہ نکالیں تو باقی کے پاک ہونے کا شک ہی رہتا ہے تو تمام نکالنا ضروری ہے یہ مشہور تر قول ہے۔ ۲- دوسرا قول ہے کہ تیس ڈول نکال دیں اسے بعض علماء نے اختیار کیا اور اس کی دلیل کردویہ کی روایت ہے جو بارش کے پانی کے بارے میں وارد ہوئی جس میں گند وغیرہ ملا ہو حالانکہ وہ روایت ہرگز اس مورد یعنی لانس فیہ کے بارے میں دلالت نہیں کرتی اور اس کی سند بھی صحیح نہیں ہے اور تیسرا قول چالیس ڈول نکالنے کا ہے اسے علامہ حلی نے بعض کتابوں میں اختیار کیا اور یہ ابن حمزہ اور مبسوط شیخ طوسی سے بھی منقول ہے اور اس پر ایک روایت ہے کنویں سے چالیس ڈول نکالے جائیں اگر وہ بدبودار ہو جائے (وسائل ۱۲۰ ابواب ماء مطلق ح ۴ اور سابقہ حدیث کا نمبر ۳ تھا) حالانکہ یہ روایت کتب حدیث میں سند کے ساتھ وارد نہیں ہوئی اسے شیخ طوسی نے مبسوط میں ذکر کیا پھر اس کا سیاق و سباق بھی معلوم نہیں کہ اس کو اچھی طرح سمجھا جائے اور اسکی سند بھی نہیں کہ اس سے استدلال کیا جائے۔ بہر حال یہ سب بحث اس بناء پر تھی کہ کنواں نجاست

۸۵..... کنویں کے تبدیل شدہ پانی کو پاک کرنا

سے اکثر مقدار کو نکالا جائے گا (یعنی تبدیلی ختم ہونے اور ۳۰ یا چالیس ڈول میں سے زیادہ مقدار نکالیں)۔

ملنے سے نجس ہو جائے جبکہ اس میں تبدیلی بھی نہ ہوئی ہو حالانکہ یہ نظریہ صحیح نہیں کیونکہ معتبر روایات میں اس کے منع ہونے کی وجہ سے اس کا نجس نہ ہونا بیان ہوا ہے۔

چند مسائل

۱۔ آب مضاف کے احکام

(مَسَائِلُ الْأُولَى): (الْمَاءُ الْمُضَافُ مَا) أَيْ: الشَّيْءُ الَّذِي (لَا يَصْدُقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْمَاءِ بِإِطْلَاقِهِ) مَعَ صِدْقِهِ عَلَيْهِ مَعَ الْقَيْدِ كَالْمُعْتَصِرِ مِنَ الْأَجْسَامِ، وَالْمُمْتَزَجِ بِهَا مَزْجًا يَسْلُبُهُ الْإِطْلَاقُ كَالْإِمْرَاقِ، دُونَ الْمُمْتَزَجِ عَلَى وَجْهِ لَا يَسْلُبُهُ الْأَسْمُ، وَإِنْ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ كَالْمُمْتَزَجِ بِالتُّرَابِ، أَوْ طَعْمُهُ كَالْمُمْتَزَجِ بِالْمِلْحِ، وَإِنْ أَضِيفَ إِلَيْهِمَا. (وَهُوَ) أَيْ الْمَاءُ الْمُضَافُ (طَاهِرٌ) فِي ذَاتِهِ بِحَسَبِ الْأَصْلِ (غَيْرُ مُطَهَّرٍ) لِغَيْرِهِ (مُطْلَقًا) مِنْ حَدَثٍ، وَلَا خَبَثٍ اخْتِيَارًا وَاضْطِرَارًا (عَلَى) الْقَوْلِ (الْأَصَحِّ)، وَمُقَابِلُهُ قَوْلُ الصَّدُوقِ بِجَوَازِ الْوُضُوءِ وَغَسْلِ الْجَنَابَةِ بِمَاءِ الْوَرْدِ، اسْتِنَادًا إِلَى رَوَايَةِ مَرْدُودَةٍ، وَقَوْلِ الْمُرْتَضَى بِرَفْعِهِ - مُطْلَقًا - الْخَبَثِ .

(وَيَنْجُسُ) الْمُضَافُ وَإِنْ كَثُرَ بِالتَّصَالِ (بِالنَّجَسِ) إِجْمَاعًا، (وَطَهَرَهُ إِذَا صَارَ) مَاءً (مُطْلَقًا) مَعَ اتِّصَالِهِ بِالْكَثِيرِ الْمُطْلَقِ لَا مُطْلَقًا (عَلَى) الْقَوْلِ (الْأَصَحِّ)، وَمُقَابِلُهُ طَهَرَهُ بِأَغْلَبِيَّةِ الْكَثِيرِ الْمُطْلَقِ عَلَيْهِ وَزَوَالَ أَوْصَافِهِ، وَطَهَرَهُ بِمُطْلَقِ الْإِتِّصَالِ بِهِ وَإِنْ بَقِيَ الْأَسْمُ. وَيُدْفَعُهُمَا مَعَ أَصَالَةِ بَقَاءِ النَّجَاسَةِ أَنَّ الْمُطَهَّرَ لَغَيْرِ الْمَاءِ شَرْطُهُ وَصُولُ الْمَاءِ إِلَى كُلِّ جُزْءٍ مِنَ النَّجَسِ، وَمَا دَامَ مُضَافًا لَا يَتَصَوَّرُ

وَصُولُ الْمَاءِ إِلَى جَمِيعِ أَجْزَائِهِ النَّجِسَةِ، وَإِلَّا لَمَّا بَقِيَ كَذَلِكَ، وَسَيَأْتِي لَهُ تَحْقِيقٌ آخَرٌ فِي بَابِ الْأَطْعَمَةِ .

اور آب مضاف وہ ہے جس پر پانی کا نام بغیر شرط اور قید کے صادق نہیں آتا اگرچہ بعض قیود اور نسبتوں کے ساتھ اسے پانی کہا جاتا ہے جیسے وہ پانی جو دیگر اشیاء سے نچوڑا جائے اور وہ پانی جس میں کوئی چیز اس حد تک ملی ہوئی ہو کہ اس پر پانی کا نام بغیر قید کے نہ بولا جاسکے جیسے شوربہ جات، نہ وہ کہ جس پانی میں کوئی چیز اس حد تک کم مقدار میں ملی ہو کہ پانی کا نام اس سے نہ جائے اگرچہ اس کا رنگ بدل جائے جیسے مٹی ملا پانی یا وہ پانی جس کا کچھ ذائقہ بدل جائے لیکن پانی کا اطلاق نہ بدلے جیسے نمک ملا پانی اگرچہ وہ ان (نمک و مٹی) کی طرف منسوب ہو۔

اور آب مضاف اصل کے لحاظ سے ذاتا پاک ہے لیکن کسی دوسری چیز کسی صورت میں پاک نہیں کرتا نہ باطنی نجاست سے اور نہ ظاہری نجاست سے اور نہ اختیاری صورت میں اور نہ اضطراری صورت میں یہ صحیح تر قول ہے اور اس کے مقابلے میں شیخ صدوق کا قول ہے کہ گلاب کے پانی سے وضو اور غسل جنابت جائز ہے جس کی دلیل ایک روایت بنائی ہے جو رد کی گئی ہے اور سید مرتضیٰ کا قول ہے کہ ہر قسم کا آب مضاف ظاہری نجاست کو دور کرتا ہے۔

اور آب مضاف اگرچہ کثیر مقدار میں ہو نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتا ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے اور اس کا پاک ہونا تب ہے جب وہ کثیر مطلق پانی سے ملنے سے آب مطلق بن جائے نہ ہر صورت میں پاک ہو گا اگرچہ وہ قلیل سے ملے یہ صحیح تر قول ہے اور اس کے مقابلے میں یہ قول ہے کہ اس پر آب مطلق کثیر کے غالب آنے اور اس کے اوصاف کے ختم ہو جانے سے وہ پاک ہو جائے گا (یہ شیخ طوسی کا قول ہے) اور دوسرا مخالف قول یہ ہے کہ وہ آب مطلق کثیر سے جس طرح بھی مل جائے پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کا نام اس پر باقی رہے (یہ علامہ حلی کا قول ہے)۔

ان دونوں اقوال کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو جب تک اس کے پاک ہونے کا یقین نہ ہو اصل قانون بقاء نجاست جاری ہوگی پھر پانی کے علاوہ دیگر چیزوں کا پاک کرنا یہ ہے کہ پانی اس کے نجس ہر حصے تک پہنچ جائے اور جب تک وہ آب مضاف اپنی صفت مضاف پر باقی رہے گا تو پانی کے اس کے تمام اجزاء تک پہنچنے کا تصور نہیں ہو سکتا ورنہ پانی جب اس کے تمام اجزاء کے ساتھ مل جائے گا تو وہ آب مضاف نہ رہے گا اور اس کی مزید تحقیق کھانے پینے کے باب میں آئے گی۔

جھوٹے کے احکام

(وَالسُّورُ) وَهُوَ الْمَاءُ الْقَلِيلُ الَّذِي بَاشَرَهُ جِسْمُ حَيَوَانَ (تَابِعٌ لِلْحَيَوَانِ الَّذِي بَاشَرَهُ) فِي الطَّهَارَةِ وَالنَّجَاسَةِ وَالْكَرَاهَةِ ، (وَيُكْرَهُ سُورُ الْجَلَالِ) وَهُوَ الْمُغْتَذَى بِعَذْرَةِ الْإِنْسَانِ مُحْضًا إِلَى أَنْ يَنْبَتَ عَلَيْهَا لَحْمُهُ ، وَاشْتَدَّ عَظْمُهُ ، أَوْ سُمِّيَ فِي الْعُرْفِ جَلَلًا قَبْلَ أَنْ يُسْتَبْرَأَ بِمَا يُزِيلُ الْجَلَلَ . (وَآكَلُ الْجَيْفِ مَعَ الْخُلُوِّ) أَيْ خُلُوٍّ مَوْضِعِ الْمُلَاقَاةِ لِلْمَاءِ (عَنْ النَّجَاسَةِ) وَسُورُ (الْحَائِضِ الْمُتَهَمَةِ) بَعْدَ التَّنَزُّهِ عَنِ النَّجَاسَةِ ، وَالْحَقُّ بِهَا الْمُصَنَّفُ فِي الْبَيَانِ كُلِّ مَتَّهِمٍ بِهَا وَهُوَ حَسَنٌ ، (وَسُورُ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ) وَهُمَا دَاخِلَانِ فِي تَبَعِيَّتِهِ لِلْحَيَوَانِ فِي الْكَرَاهِيَةِ ، وَإِنَّمَا خَصَّهْمَا لِتَأَكُّدِ الْكَرَاهَةِ فِيهِمَا ، (وَسُورُ الْفَأَرَةِ وَالْحِيَةِ) ، وَكُلُّ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ إِلَّا الْهَرَّ ، (وَوَلَدِ الزَّانَا) قَبْلَ بُلُوغِهِ ، أَوْ بَعْدَهُ مَعَ إِظْهَارِهِ لِلْإِسْلَامِ .

۱۔ جھوٹا وہ قلیل پانی ہے جسے کسی حیوان نے پیا ہو وہ طہارت و نجاست اور کراہت میں اس حیوان کے تابع ہے جس نے اسے پیا ہو۔

۲۔ اور نجاست خور حیوان کا جھوٹا مکروہ ہے اور نجاست خور سے مراد وہ ہے جو انسان کے پاخانہ کو اس قدر کھائے کہ اس کا گوشت اسی سے اگ آئے اور اس کی ہڈیاں مضبوط ہو جائیں یا عرف میں اسے نجاست خور کہا جائے اور یہ حکم اس کا استبراء کرنے سے پہلے ہے کہ جس سے اس کا نجاست خور ہونا زائل جائے۔

۳۔ اور مردار خور کا جھوٹا بھی مکروہ ہے جب اس کا پانی سے ملنے والا حصہ نجاست ظاہری سے خالی ہو۔

۴۔ اور اس حیض والی عورت کا جھوٹا بھی مکروہ ہے جو نجاست سے بے اعتنائی میں مستم ہو اور مصنف نے بیان میں اس کے ساتھ ہر اس شخص کو ملحق کیا جو نجاست و طہارت کا خیال نہیں رکھتا اور یہ بہتر ہے۔

۵۔ اور خنجر اور گدھے کا جھوٹا بھی مکروہ ہے اور یہ دونوں کراہت میں حیوان کے تابع ہونے میں داخل ہیں ان کو خصوصی طور پر اس لیے ذکر کیا کہ ان میں کراہت کی تاکید ہوئی ہے۔

۶۔ اور چوہے اور سانپ اور ہر اس جانور کا جس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو اس کا جھوٹا مکروہ ہے سوائے بلی کے (کہ اس میں مکروہ بھی نہیں ہے)۔

۷۔ حرام زادے کا جو ٹھا بھی مکروہ ہے بلوغ سے پہلے یا اس کے بعد بھی جب وہ بالغ ہونے کے بعد اسلام کا اظہار کرے (اور اگر اسلام کا انکار کرے تو کافر ہے اور اس کا جو ٹھا نجس ہوگا)۔

۲۔ کنویں اور گندھے گڑھے میں دوری کا حکم

(الثَّانِيَةُ): (يُسْتَحَبُّ، التَّبَاعُدُ بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْبُلُوْعَةِ) اَلَّتِي يُرْمَى فِيهَا مَاءُ النَّزْحِ (بِخَمْسِ اَذْرُعٍ فِي) اَلْاَرْضِ (الصُّلْبَةِ) بِضَمِّ الصَّادِ وَسُكُونِ اللَّامِ، (اَوْ تَحْتِيَّةٍ) قَرَارِ (الْبُلُوْعَةِ) عَنْ قَرَارِ الْبَيْتِ، (وَالَا يَكُنْ) كَذَلِكَ بَاْنُ كَانَتْ اَلْاَرْضُ رَخْوَةً وَالْبُلُوْعَةُ مُسَاوِيَةً لِلْبَيْتِ قَرَارًا، اَوْ مُرْتَفَعَةً عَنْهُ (فَسَبْعُ) اَذْرُعٍ .

وَصُورُ الْمَسْأَلَةِ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ سِتُّ يُسْتَحَبُّ التَّبَاعُدُ فِي أَرْبَعٍ مِنْهَا بِخَمْسٍ، وَهِيَ الصُّلْبَةُ مُطْلَقًا وَالرَّخْوَةُ مَعَ تَحْتِيَّةِ الْبَالُوْعَةِ، وَبَسْبَعٍ فِي صُورَتَيْنِ وَهُمَا مُساوَاتُهُمَا، وَارْتِفَاعُ الْبَالُوْعَةِ فِي الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ، وَفِي حُكْمِ الْفُوقِيَّةِ الْمَحْسُوسَةِ الْفُوقِيَّةِ بِالْجِهَةِ بِأَنْ يَكُونَ الْبُتْرُ فِي جِهَةِ الشَّمَالِ، فَيَكْفِي الْخَمْسُ مَعَ رَخَاوَةِ الْأَرْضِ وَإِنْ اسْتَوَى الْقَرَارَانِ، لِمَا وَرَدَ مِنْ أَنَّ "مَجَارِيَ الْعُيُونِ مَعَ مَهَبِ الشَّمَالِ". (وَلَا يَنْجُسُ) الْبُتْرُ (بِهَا) أَيْ بِالْبَالُوْعَةِ وَإِنْ (تَقَارَبَتَا إِلَّا مَعَ الْعِلْمِ بِالتَّصَالِ) أَيْ اتَّصَلَ مَا بِيهَا مِنَ النَّجَسِ بِمَاءِ الْبُتْرِ، لِأَصَالَةِ الطَّهَارَةِ وَعَدَمِ التَّصَالِ.

کنویں اور اس گندھے گڑھے کے درمیان کہ جس میں کنویں کا نجس پانی پھینکا جائے سخت زمین میں پانچ ذراع کا فاصلہ مستحب ہے یا گڑھا کنویں کی سطح سے نیچے ہو اور اگر ایسا نہ ہو یعنی زمین نرم ہو اور گڑھے کی سطح کنویں کی سطح کے برابر ہو یا گڑھا کنویں سے بلند ہو تو سات ذراع کا فاصلہ مستحب ہے۔

تو اس بناء پر اس مسئلے کی چھ صورتیں بنتی ہیں تو ان میں سے چار صورتوں میں پانچ ذراع کا فاصلہ مستحب ہے اور وہ یہ ہیں؛ سخت زمین میں بطور مطلق (چاہے کنواں بلند ہو یا مساوی ہو یا نیچے ہو) اور نرم زمین میں جب گڑھا کنویں سے نیچے ہو اور دو صورتوں میں سات ذراع کا فاصلہ مستحب ہے وہ نرم زمین میں جب گڑھا اور کنواں برابر سطح میں ہوں یا گڑھا کنویں سے بلند ہو اور بلند سطح کے حکم میں ہے جہت کا بلند ہونا یعنی جب کنواں شمال کی جانب ہو تو نرم زمین میں پانچ ذراع کا فاصلہ کافی ہے جب ان دونوں کی سطح برابر ہو کیونکہ روایت میں آیا ہے؛ چشموں کا بہنا شمال کی ہوا کے ساتھ ہوتا ہے۔

اور اگر کنواں اور وہ گڑھا قریب قریب ہوں تو بھی کنواں اس کی وجہ سے نجس نہ ہوگا مگر یہ کہ علم ہو جائے کہ گڑھے کا پانی کنویں میں مل گیا ہے اور اس سے پہلے نجس نہ ہونے کی دلیل اصل طہارت ہے اور اصل یہ ہے کہ آپس میں دونوں پانی نہیں ملے (کیونکہ شک کی صورت میں یہ قانون جاری ہوتا ہے)۔

۳۔ نجاسات اور انہیں دور کرنے کا طریقہ،

(الثَّلَاثَةُ): (النَّجَاسَةُ) أَىْ جِنْسُهَا (عَشْرَةٌ : الْبَوْلُ، وَالْعَائِطُ مِنْ غَيْرِ الْمَأْكُولِ) لَحْمُهُ بِالْأَصْلِ، أَوْ الْعَارِضِ (ذِي النَّفْسِ) أَىْ الدَّمِ الْقَوِىُّ الَّذِى يَخْرُجُ مِنَ الْعِرْقِ عِنْدَ قَطْعِهِ، (وَالدَّمُ وَالْمَنَىُّ مِنْ ذِي النَّفْسِ) آدَمِيًّا كَانَ أَمْ غَيْرَهُ، بَرِيًّا أَمْ بَحْرِيًّا، (وَإِنْ أَكَلَ لَحْمَهُ، وَالْمَيْتَةُ مِنْهُ) أَىْ مِنْ ذِي النَّفْسِ وَإِنْ أَكَلَ، (وَالْكَلْبُ وَالْخَنَزِيرُ) الْبَرِيَّانِ، وَأَجْزَاؤُهُمَا وَإِنْ لَمْ تَحِلَّهَا الْحَيَاةُ، وَمَا تَوَلَّدَ مِنْهُمَا وَإِنْ بَايَنَهُمَا فِي الْأَسْمِ .

أَمَّا الْمُتَوَلَّدُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَطَاهَرُ فَإِنَّهُ يَتَّبِعُ فِي الْحُكْمِ الْأَسْمَ وَلَوْ لَغَيْرِهِمَا، فَإِنْ انْتَفَى الْمِمَّاثِلُ فَالْأَقْوَى طَهَارَتُهُ وَإِنْ حَرَّمَ لَحْمَهُ، لِلْأَصْلِ فِيهِمَا (وَالْكَافِرُ) أَصْلِيًّا، وَمُرْتَدًّا وَإِنْ انْتَحَلَ الْإِسْلَامَ مَعَ جَحْدِهِ لِبَعْضِ ضَرُورِيَّاتِهِ . وَضَابِطُهُ : مَنْ أَنْكَرَ الْإِلَهِيَّةَ، أَوْ الرِّسَالَةَ، أَوْ بَعْضَ مَا عَلِمَ ثُبُوتَهُ مِنَ الدِّينِ ضَرُورَةً . (وَالْمُسْكِرُ) الْمَنَاعُ بِالْأَصَالَةِ، (وَالْفُقَّاعُ) بِضَمِّ الْفَاءِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنْ يُتَّخَذَ مِنْ مَاءِ الشَّعِيرِ، لَكِنْ لَمَّا وَرَدَ الْحُكْمُ فِيهِ مُعَلَّقًا عَلَى التَّسْمِيَةِ ثَبَتَ لَمَّا أُطْلِقَ عَلَيْهِ اسْمُهُ مَعَ حُصُولِ خَاصِيَّتِهِ، أَوْ اشْتِبَاهِ حَالِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ الْمُصَنِّفُ هُنَا مِنْ

النَّجَاسَاتِ الْعَصِيرِ الْعِنَبِيِّ إِذَا غَلَا وَاشْتَدَّ وَلَمْ يَذْهَبْ ثَلَاثًا، لِعَدَمِ وَقُوفِهِ عَلَى دَلِيلٍ يَقْتَضِي نَجَاسَتَهُ كَمَا اعْتَرَفَ بِهِ فِي الذِّكْرِ وَالْبَيَانِ لَكِنْ سَيَأْتِي أَنَّ ذَهَابَ ثَلَاثِهِ مُطَهِّرٌ، وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى حُكْمِهِ بِتَنَجُّسِهِ فَلَا عُذْرَ فِي تَرْكِهِ. وَكَوْنُهُ فِي حُكْمِ الْمُسْكِرِ كَمَا ذَكَرَهُ فِي بَعْضِ كُتُبِهِ لَا يَقْتَضِي دُخُولَهُ فِيهِ حَيْثُ أُطْلِقَ، وَإِنْ دَخَلَ فِي حُكْمِهِ حَيْثُ يُذَكَّرُ -

نجاست یعنی اس کی پوری جنس دس عدد ہے:

۲، ۱۔ پیشاب و پاخانہ، ہر اس حیوان کا (جس میں دو خصوصیات ہوں: ایک یہ کہ اس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو یا اصل میں وہ حرام گوشت ہو یا کسی عارضی صفت کی وجہ سے اس کا گوشت حرام ہو گیا ہو) جیسے اس سے کسی انسان نے بد فعلی کی ہو، اور دوسری خصوصیت یہ کہ (وہ خون جہندہ رکھتا ہو یعنی اس کا خون اتنا قوی ہو کہ جب اس کی شہ رک کاٹی جائے تو اس کا خون اچھل کر نکلے۔

۳، ۲۔ خون اور منی ہر اس حیوان کی جو خون جہندہ رکھتا ہو چاہے انسان ہو یا غیر انسان اور چاہے خشکی پہ رہنے والا حیوان ہو یا سمندری حیوان ہو اگرچہ اس کا گوشت حلال ہو (تب بھی اس کا خون و منی نجس ہے)۔

۵۔ اور مردار بھی ہر اس حیوان کا جو خون جہندہ رکھتا ہو نجس ہے اگرچہ اس کا گوشت حلال ہو

۶، ۱۔ کتا اور خنزیر جو خشکی پہ رہتے ہوں نجس ہیں اور ان کے اجزاء بھی نجس ہیں اگرچہ ان اجزاء میں زندگی اور روح سرایت نہ کر چکی ہو (جیسے بال و ناخن) اور جو حیوان ان سے پیدا ہو وہ بھی نجس ہے اگرچہ نام میں ان سے علیحدہ ہو لیکن اگر کوئی حیوان ان میں کسی ایک کے اور کسی پاک حیوان کے ملنے سے پیدا ہو تو وہ نجاست و طہارت کے حکم میں نام کے تابع ہوگا

(پس اگر پاک حیوان کا نام اس پر بولا جائے تو وہ پاک ہوگا) اگرچہ ان پر کوئی تیسرا عنوان بولا جائے تو بھی وہ پاک ہوگا اور اگر اس پر کوئی ایسا عنوان ہو جس کی مثل دنیا میں نہ پائی جاتی ہو تو قوی تر قول کی بناء پر وہ پاک ہوگا اگرچہ اس کا گوشت حرام ہوگا کیونکہ ان دونوں میں ان کے قانون جاری ہونگے (کیونکہ طہارت میں شک ہو تو اس کا قانون اصل طہارت ہے اور جب کسی حیوان کے گوشت کے حلال یا حرام میں شک ہو تو قانون اصل حرمت ہے جب تک اس کے حلال گوشت ہونے کا یقین نہ ہو جائے)۔

۸۔ اور کافر بھی نجس ہے چاہے اصلی ہو یا مرتد ہوا ہو اگرچہ اسلام کا نام لیتا ہو لیکن اسلام کی بعض ضروریات اور واضح احکام کا منکر ہوا ہو، اس کا قانون یہ ہے کہ جو شخص خدا کی خدائی یا نبی کی رسالت یا ان چیزوں میں سے بعض کا انکار کرے جن کا دین میں ثابت ہونا واضح اور یقینی ہے تو وہ کافر ہوگا (اور نجس ہوگا)۔

۹۔ اور ہر نشہ آور چیز جو اصل میں بہنے والی (مائع) ہو (چاہے شراب ہو یا کوئی اور نشہ) وہ نجس ہے۔

۱۰۔ فطاع اور اس میں اصل یہ ہے کہ وہ جو کے پانی سے لی جاتی ہے لیکن چونکہ اس میں نجاست کا حکم اس کے نام پر آیا ہے تو جس مائع پر اس کا نام بولا جائے اس کے لیے یہ حکم نجاست ثابت ہوگا ساتھ اس کے اس کی خاصیت نشہ موجود ہو یا اس لحاظ سے اس کی حالت مشتبہ ہو تو بھی نجس ہوگی۔

اور مصنف نے یہاں نجاسات میں انکور کے اس شیرے کا حکم بیان نہیں کیا جب اس میں جوش آجائے اور وہ گاڑھا ہو جائے لیکن اس میں دو تہائی حصہ نہ اڑا ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انہیں اس کی نجاست کا تقاضا کرنے والی دلیل نہیں ملی جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا اور بیان میں اس کا اعتراف کیا ہے لیکن مطہرات میں آئے گا کہ اس کا دو ثلث چلا جانا اس کے پاک ہونے کا موجب ہے تو اس سے سمجھا جاتا ہے کہ وہ پہلے نجس ہوا تھا اس لیے وہ پاک ہو رہا ہے تو اسے

نجاست میں ذکر نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور بعض کتابوں میں اس کو ذکر کیا کہ وہ نشہ آور چیزوں کے حکم میں داخل ہے تقاضا نہیں کرتا کہ وہ ان میں داخل ہو جہاں لفظ نشہ آور کو بطور مطلق ذکر کیا جائے اگرچہ اس کے حکم میں داخل ہو گا جہاں اس کو ذکر کیا جائے۔

نجاسات کا حکم

(وَهَذِهِ النَّجَاسَاتُ الْعَشْرُ) (يَجِبُ إِزَالَتُهَا) لِأَجْلِ الصَّلَاةِ (عَنْ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ)، وَمَسْجِدِ الْجِبَّةِ، وَعَنْ الْأَوَانِي لِسِتْعَمَالِهَا فِيمَا يَتَوَقَّفُ عَلَى طَهَارَتِهَا، وَعَنْ الْمَسَاجِدِ، وَالضَّرَائِحِ الْمُقَدَّسَةِ، وَالْمَصَاحِفِ الْمَشْرِقَةِ.

اور ان دس نجاسات کو نماز کے لیے کپڑے اور بدن اور پیشانی سے سجدے کی جگہ سے پاک کرنا واجب ہے اور ان برتنوں سے جس کا استعمال کرنا ان کے پاک ہونے پر موقوف ہو اور اسی طرح مسجدیں، معصومین کی ضریح مقدسات اور قرآن کریم کے نسخوں سے ان کو پاک کرنا واجب ہے۔

کپڑے اور بدن میں معاف نجاست

(وَعَفِيَ) فِي الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ (عَنْ دَمِ الْجُرْحِ وَالْقُرْحِ مَعَ السَّيْلَانِ) دَائِمًا أَوْ فِي وَقْتٍ لَا يَسَعُ زَمَنُ فَوَاتِهِ الصَّلَاةِ. أَمَّا لَوْ انْقَطَعَ وَقْتًا يَسَعُهَا فَقَدْ اسْتَقْرَبَ الْمُصَنِّفُ " رَحِمَهُ اللَّهُ " فِي الذِّكْرِ وَجُوبَ الْإِزَالَةِ لانتفاء الضرر، وَالَّذِي يُسْتَفَادُ مِنَ الْأَخْبَارِ عَدَمُ الْوُجُوبِ مُطْلَقًا حَتَّى يَبْرَأَ، وَهُوَ قَوِيٌّ. (وَعَنْ دُونِ الدَّرْهِمِ الْبَغْلِيِّ) سَعَةً، وَقُدِّرَ بِسَعَةِ أَخْمَصِ الرَّاحَةِ، بِعَقْدِ الْإِبْهَامِ الْعُلْيَا، وَبِعَقْدِ السَّبَّابَةِ وَلَا مُنَافَاةَ، لِأَنَّ مِثْلَ هَذَا الْاِخْتِلَافِ يَتَّفِقُ فِي الدَّرَاهِمِ بِضَرْبٍ وَاحِدٍ، وَإِنَّمَا يُعْتَفَرُ هَذَا الْمِقْدَارُ (مِنْ) الدَّمِ (غَيْرِ) الدِّمَاءِ (الثَّلَاثَةِ). وَالْحَقُّ بِهَا بَعْضُ

الْأَصْحَابِ دَمِ نَجَسِ الْعَيْنِ لِتَضَاعُفِ النِّجَاسَةِ، وَلَا نَصَّ فِيهِ. وَقَضِيَّةُ الْأَصْلِ تَقْتَضِي دُخُولَهُ فِي الْعُمُومِ وَالْعَفْوُ عَنْ هَذَا الْمِقْدَارِ مَعَ اجْتِمَاعِهِ مَوْضِعُ وَفَاقٍ، وَمَعَ تَفَرُّقِهِ أَقْوَالٌ : أَجُودُهَا إِلْحَاقُهُ بِالْمُجْتَمِعِ، وَيَكْفِي فِي الزَّائِدِ عَنِ الْمَعْفُوفِ عَنْهُ إِزَالَةُ الزَّائِدِ خَاصَّةً. وَالثَّوْبُ وَالْبَدَنُ يَضُمُّ بَعْضُهُمَا إِلَى بَعْضٍ عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ وَلَوْ أَصَابَ الدَّمُ وَجْهَهُ الثَّوْبُ فَإِنْ تَفَشَّى مِنْ جَانِبٍ إِلَى آخَرٍ فَوَاحِدٌ وَإِلَّا فَاثْنَانِ. وَاعْتَبَرَ الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ فِي الْوَحْدَةِ مَعَ التَّفَشِّي رِقَّةَ الثَّوْبِ، وَإِلَّا تَعَدَّدَ، وَلَوْ أَصَابَهُ مَائِعٌ طَاهِرٌ، فَفِي بَقَاءِ الْعَفْوِ عَنْهُ وَعَدَمِهِ قَوْلَانِ لِلْمُصَنِّفِ فِي الذِّكْرِ وَالْبَيَانِ، أَجُودُهُمَا الْأَوَّلُ نَعَمْ يُعْتَبَرُ التَّقْدِيرُ بِهِمَا .

وَبَقِيَ مِمَّا يُعْفَى عَنْ نَجَاسَتِهِ شَيْئَانِ : أَحَدُهُمَا ثَوْبُ الْمَرْبِيَةِ لِلْوَلَدِ، وَالثَّانِي مَا لَا يَتِمُّ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِيهِ وَحْدَهُ لِكَوْنِهِ لَا يَسْتُرُ عَوْرَتَيْهِ، وَسَيَّاتِي حُكْمُ الْأَوَّلِ فِي لِبَاسِ الْمُصَلِّي، وَأَمَّا الثَّانِي فَلَمْ يَذْكُرْهُ لِأَنَّهُ لَا يَتَعَلَّقُ بِبَدَنِ الْمُصَلِّي، وَلَا ثَوْبِهِ الَّذِي هُوَ شَرْطٌ فِي الصَّلَاةِ مَعَ مُرَاعَاةِ الْاِخْتِصَارِ .

اور کپڑے اور بدن میں درج ذیل موارد میں نجاست معاف ہے :

۱۔ زخم اور پھوڑے کا خون جب ہمیشہ جاری ہو یا اتنے وقت میں کہ جس سے بقیہ وقت میں نماز انجام نہ دی جاسکتی ہو اور اگر اتنے وقت کے لیے بند ہو جائے کہ جس میں نماز پڑھ سکتا ہو تو مصنف نے ذکر میں اس نظریے کو قریب تر قرار دیا کہ اس کو پاک کرنا واجب ہے جب اس سے ضرر کا خطرہ نہ ہو اور جو روایات سے استفادہ ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ زخم و پھوڑے کے صحیح ہونے تک وہ خون معاف ہے اور وہی قوی ہے۔

۲۔ وہ خون جو ایک درہم بغلی سے وسعت میں کم ہو اور اس کی مقدار یہ بیان کی گئی کہ وہ ہتھیلی کی اندر نشیبی جگہ کے برابر ہے اور انگوٹھے کے اوپر والے پورے کے برابر ہے اور وہ شہادت کی انگلی کے اوپر والے پورے کے برابر ہے اور ان تینوں مقداروں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ اتنا اختلاف تو ایک قسم کے کئی درہموں میں ہو سکتا ہے اور یہ مقدار عورتوں کے تین قسم کے مخصوص خونوں کے علاوہ کسی خون سے معاف ہے اور بعض علماء نے اس کے ساتھ نجس العین کے خون کو ملحق کیا ہے کیونکہ اس کی نجاست دو برابر ہوتی ہے لیکن اس میں خصوصی روایت نہیں ہے اور اصل قانون کا تقاضا یہ ہے کہ نجس العین کا خون اس عمومی قانون میں داخل ہو جس میں کہا گیا کہ نماز کے لیے خون کو پاک کرنا چاہیے اور اس مقدار سے جو معافی دی گئی جب خون ایک درہم سے کم ایک ہی جگہ پر ہو تو اس میں سب کا اتفاق ہے لیکن جب مختلف جگہوں پر اس کے قطرے ہوں جو مل کر درہم سے کم ہوں تو اس میں اقوال ہیں ان میں سے بہتر یہ ہے کہ اسے ایک جگہ والے خون کے ساتھ ملحق کیا جائے اور معاف سمجھا جائے اور اگر معاف شدہ مقدار سے زیادہ ہو تو زائد مقدار کو پاک کرنا کافی ہے اور صحیح تر قول کی بناء پر کپڑے اور بدن کو ایک دوسرے کے ساتھ ضمیمہ کیا جائے (یعنی اگر کچھ خون بدن پر ہو اور کچھ کپڑے پر اور ملا کر ایک درہم سے کم ہو تو معاف ہوگا)

اور اگر خون کپڑے کے دونوں طرف سے لگے تو اگر ایک طرف سے دوسری طرح پھیل جائے تو ایک خون شمار ہوگا اور اگر ایک طرف کا خون دوسری طرف نہ پھیلے تو وہ دو خون شمار ہونگے اور مصنف نے ذکر میں پھیلنے کے علاوہ کپڑے کے باریک ہونے کو ان کے ایک ہونے میں شرط رکھی ورنہ وہ دو شمار ہونگے اور اگر اس خون پر کوئی پاک مانع گر جائے تو کیا اس میں معافی والا حکم باقی رہے گا یا نہیں اس میں دو قول ہیں مصنف نے ذکر میں اور بیان میں اختیار کیے ہیں ان میں بہتر یہ ہے کہ معافی والا حکم باقی ہے ہاں ان میں یہ شرط ہوگی کہ دونوں ملا کر معاف شدہ مقدار سے زیادہ نہ ہو۔

۳۔ اور معاف شدہ نجاست سے دو چیزیں بچ گئیں؛ ایک تو بچے کی تربیت کرنے والی عورت کے کپڑے کی نجاست ہے، اور اس کا حکم نماز گزار کی بحث میں کتاب نماز میں ذکر کیا جائے گا۔ ۴۔ دوسری اس کی نجاست جس میں مرد کی نماز تمام نہیں ہوتی کیونکہ وہ ان کی شرمگاہوں کو ڈھانپنے سے کم مقدار میں ہے، اور اس کو اصلاً ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ نہ نماز گزار کے بدن سے متعلق ہے اور نہ اس کے لباس سے متعلق ہے کہ جس کی طہارت نماز میں شرط ہے اور مصنف کو اپنی کتاب کے مختصر ہونے کا لحاظ بھی کرنا تھا اس لیے اسے ترک ہی کر دیا۔

کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

(وَيَغْسِلُ الثَّوْبَ مَرَّتَيْنِ بَيْنَهُمَا عَصْرٌ) وَهُوَ كَبَسُ الثَّوْبِ بِالْمَعْتَادِ لِإِخْرَاجِ الْمَاءِ الْمَغْسُولِ بِهِ، وَكَذَا يُعْتَبَرُ الْعَصْرُ بَعْدَهُمَا، وَلَا وَجْهَ لتركه وَالتَّشْنِئَةُ مَنْصُوصَةٌ فِي الْبَوْلِ. وَحَمَلَ الْمُصَنِّفُ غَيْرَهُ عَلَيْهِ، مِنْ بَابِ مَفْهُومِ الْمَوَافَقَةِ، لِأَنَّهُ غَيْرُهُ أَشَدُّ نَجَاسَةً، وَهُوَ مَمْنُوعٌ، بَلْ هِيَ إِمَّا مُسَاوِيَةٌ أَوْ أضعفُ حُكْمًا، وَمِنْ ثَمَّ عَفِيَ عَنْ قَلِيلِ الدَّمِ دُونَهُ، فَالِاكْتِفَاءُ بِالْمَرَّةِ فِي غَيْرِ الْبَوْلِ أَقْوَى عَمَلًا بِإِطْلَاقِ الْأَمْرِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْمُصَنِّفِ فِي الْبَيَانِ جَزْمًا، وَفِي الذِّكْرِ وَالْدُّرُوسِ بِضَرْبٍ مِنَ التَّرَدُّدِ. وَيُسْتَتْنَى مِنْ ذَلِكَ بَوْلُ الرِّضِيعِ فَلَا يَجِبُ عَصْرُهُ، وَلَا تَعَدُّ غَسْلُهُ وَهُمَا ثَابِتَانِ فِي غَيْرِهِ، (إِلَّا فِي الْكَثِيرِ وَالْجَارِي) بِنَاءً عَلَى عَدَمِ اعْتِبَارِ كَثَرَتِهِ فَيَسْقُطَانِ فِيهِمَا، وَيَكْتَفَى بِمَجْرَدِ وَضْعِهِ فِيهِمَا مَعَ إِصَابَةِ الْمَاءِ لِمَحَلِّ النِّجَاسَةِ، وَزَوَالِ عَيْنِهَا .

اور کپڑے کو آبِ قلیل میں دو بار دھویا جائے اور ان کے درمیان میں اسے نچوڑا جائے یعنی عادی طریقے سے اس کو اتنا دبایا اور نچوڑا جائے کہ اس سے وہ پانی نکل جائے جس کے ساتھ

اس کپڑے کو دھویا جا رہا تھا اور اسی طرح دھونے کے بعد بھی نچوڑنا معتبر ہے اور اسے ذکر نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں بنتی اور دوبار دھونا پیشاب کی نجاست کے لیے تو روایت میں آیا ہے اور مصنف نے دیگر نجاستوں کو اسی پیشاب کے حکم میں داخل کر دیا ہے اور یہ مفہوم موافقت کے باب سے ہے کیونکہ دیگر نجاستیں پیشاب کی نسبت زیادہ شدید ہیں حالانکہ یہ بات صحیح نہیں بلکہ وہ یا تو پیشاب کی نجاست کے برابر ہیں یا حکم کے لحاظ سے اس سے کم تر ہیں اسی لیے تھوڑے خون کو نماز کی حالت میں معاف کیا گیا ہے لیکن پیشاب کی نجاست کو اصلاً معاف نہیں کیا گیا تو دیگر نجاستوں میں ایک دفعہ دھونے پر اکتفاء کرنا قوی تر ہے اس سے دھونے کے حکم کے وسیع مفہوم پر عمل ہو جاتا ہے اور یہی یقین کے ساتھ مصنف نے بیان میں اختیار کیا ہے اور ذکر و دروس میں کچھ تردد اور شک کے ساتھ اسے اختیار کیا ہے۔

اور اس سے دودھ پیتے بچے کے پیشاب کی نجاست کو جدا کیا گیا ہے کہ اس کا نچوڑنا واجب نہیں ہے اور نہ اس کو دوبار دھونا واجب ہے حالانکہ بڑوں کے پیشاب میں یہ دونوں چیزیں ثابت ہیں۔

مگر آب کثیر اور جاری پانی میں کپڑے کو دھوئیں تو ان میں یہ دونوں چیزیں (دوبار دھونا اور نچوڑنا) معاف ہیں اور جاری پانی کو کثیر پانی سے جدا اس لیے کیا کہ اس قول پر بناء رکھی جس میں جاری قلیل پانی کو کثیر کے میں نہیں سمجھتے، بہر حال ان دونوں پانیوں میں کپڑے کو ایک بار دھونا کافی ہے جب پانی نجس تمام جگہوں پر پہنچ جائے اور عین نجاست بھی زائل ہو جائے۔ بدن اور برتن کو پاک کرنے کا طریقہ

(وَيَصْبُ عَلَى الْبَدَنِ مَرَّتَيْنِ فِي غَيْرِهِمَا) بِنَاءٌ عَلَى اعْتِبَارِ التَّعَدُّدِ مُطْلَقًا وَكَذَا مَا أَشْبَهَ الْبَدْنَ مِمَّا تَنْفَصِلُ الْغُسَالَةُ عَنْهُ بِسُهُولَةٍ كَالْحَجَرِ وَالْخَشَبِ. (و) كَذَا (الْإِنَاءُ)، وَيَزِيدُ أَنَّهُ يَكْفِي صَبُّ الْمَاءِ فِيهِ بِحَيْثُ يُصِيبُ النَّجَسَ وَإِفْرَاغُهُ مِنْهُ

وَلَوْ بِالْأَلَّةِ لَا تَعُودُ إِلَيْهِ تَانِيًا إِلَّا طَاهِرَةً سَوَاءٌ فِي الْمَثَبِ وَغَيْرِهِ، وَمَا يَشُقُّ قَلْعَهُ وَغَيْرُهُ. (فَإِنْ وَلَغَ فِيهِ) أَيْ فِي الْإِنَاءِ (كَلْبٌ) بَأَنْ شَرِبَ مِمَّا فِيهِ بِلِسَانِهِ (قَدِمَ عَلَيْهِمَا) أَيْ عَلَى الْغُسْلَتَيْنِ بِالْمَاءِ (مَسَحَهُ بِالتُّرَابِ) الطَّاهِرِ دُونَ غَيْرِهِ مِمَّا أَشْبَهَهُ، وَإِنْ تَعَذَّرَ أَوْ خِيفَ فَسَادُ الْمَحَلِّ وَالْحَقُّ بِالْوُلُوغِ لَطَعَهُ الْإِنَاءُ دُونَ مُبَاشَرَتِهِ لَهُ بِسَائِرِ أَعْضَائِهِ. وَلَوْ تَكَرَّرَ الْوُلُوغُ تَدَاخَلَ كَغَيْرِهِ مِنَ النَّجَاسَاتِ الْمُجْتَمِعَةِ وَفِي الْإِنَاءِ يُسْتَأْنَفُ وَلَوْ غَسَلَهُ فِي الْكَثِيرِ كَفَتْ الْمَرَّةُ بَعْدَ التَّغْفِيرِ (وَيُسْتَحَبُّ السَّبْعُ) بِالْمَاءِ (فِيهِ) فِي الْوُلُوغِ، خُرُوجًا مِنْ خِلَافٍ مَنْ أَوْجَبَهَا. (وَكَذَا) يُسْتَحَبُّ السَّبْعُ (فِي الْفَأَرَةِ وَالْخَنْزِيرِ) لِلْأَمْرِ بِهَا فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الَّتِي لَمْ تَنْهَضْ حُجَّةً عَلَى الْوُجُوبِ، وَمُقْتَضَى إِبْطَالِ الْعِبَارَةِ الْجَائِزَةِ فِيهِمَا بِالْمَرَّتَيْنِ كَغَيْرِهِمَا. وَالْأَقْوَى فِي الْوُلُوغِ الْخَنْزِيرِ وَجُوبُ السَّبْعِ بِالْمَاءِ لَصِحَّةِ رِوَايَتِهِ، وَعَلَيْهِ الْمُصَنَّفُ فِي بَاقِي كُتُبِهِ. (وَ) يُسْتَحَبُّ الثَّلَاثُ (فِي الْبَاقِي) مِنَ النَّجَاسَاتِ لِلْأَمْرِ بِهِ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ.

اور بدن کو کثیر اور جاری پانی کے غیر میں یعنی قلیل پانی میں دو بار دھویا جائے اس پر بناء رکھتے ہوئے کہ تمام نجاستوں کے لیے دو بار دھونا معتبر ہو اور اسی طرح وہ چیزیں جو بدن کے مشابہہ ہیں جن سے غسالہ دھونے کا پانی آسانی سے جدا ہو جاتا ہے جیسے پتھر اور لکڑی اور اسی طرح برتن بھی پاک ہو گا لیکن برتن میں یہ بات اضافہ ہے کہ اس میں اس طرح پانی ڈالنا کافی ہے کہ وہ تمام نجس جگہوں پر پہنچ جائے اور وہ پانی اس سے نکال دیا جائے اگرچہ کسی چیز کے ذریعے جو اس برتن میں دوبارہ نہ لوٹائی جائے مگر پاک کر کے چاہے وہ برتن ایسا ہو جو ایک جگہ گاڑا گیا ہو یا نہ، اور چاہے اس کا اکھاڑنا مشکل ہو یا آسان ہو۔

پس اگر برتن میں سے کتنا کچھ پی لے یعنی اس میں اپنی زبان کے ساتھ کسی چیز کو پیئے تو پانی سے دوبار دھونے سے پہلے اسے پاک مٹی سے مانجھ لیا جائے لیکن مٹی کی طرح دوسری کسی پاک چیز سے مانجھنا کافی نہیں ہے اگرچہ یہ مشکل ہو یا اس برتن کے خراب ہونے کا خطرہ بھی ہو اور اسی حکم کس ساتھ ملحق کیا گیا جب کتا برتن سے کچھ چاٹے لیکن اس میں اس کے دیگر اعضاء نہ لگیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کتا کئی بار ایک برتن سے کچھ پیئے تو دیگر اکٹھی نجاستوں کی طرح یہاں بھی تداخل ہو گا یعنی اسے ایک بار اس طرح پاک کرنا کافی ہے لیکن اگر ایک بار اس طرح پاک کرنے کے دوران دوبارہ چاٹے تو شروع سے اسے اس طریقے سے پاک کرے اور اگر اسے آب کثیر میں دھوئے تو مٹی سے مانجھنے کے بعد ایک بار دھونا کافی ہے اور کتے کے برتن میں کچھ پینے کی صورت میں سات بار پانی سے دھونا مستحب ہے اس کے فتوے کے اختلاف سے بچتے ہوئے کہ جس نے سات بار دھونا واجب کیا ہے، اور اسی طرح چوہا اس میں مرنے اور خنزیر کے چاٹنے کی صورت میں برتن کو سات بار دھونا مستحب ہے کیونکہ بعض روایات میں اس کا حکم دیا گیا ہے جو وجوب کی دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں اور عبارت کے وسیع مفہوم کا تقاضا یہ ہے کہ ان دو نجاستوں میں دیگر نجاستوں کی طرح دو بار پانی سے دھونا کافی ہے لیکن قوی تر یہ ہے کہ خنزیر کے چاٹنے کی صورت میں سات بار دھویا جائے کیونکہ اس کی روایت کی سند صحیح ہے اور اسی کو مصنف نے باقی تمام کتابوں میں اختیار کیا ہے۔

اور باقی نجاست میں تین بار دھونا مستحب ہے کیونکہ بعض روایات میں اس کا حکم دیا گیا ہے۔

غسالہ کا حکم

(وَالْغُسْلَةُ) وَهِيَ الْمَاءُ الْمُنْفَصِلُ عَنْ الْمَحَلِّ الْمَغْسُولِ بِنَفْسِهِ، أَوْ بِالْعَصْرِ (كَالْمَحَلِّ قَبْلَهَا) أَيْ قَبْلَ خُرُوجِ تِلْكَ الْغُسْلَةِ، فَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْغُسْلَةِ الْأُولَى

وَجَبَ غَسْلُ مَا أَصَابَتْهُ تَمَامَ الْعَدَدِ، أَوْ مِنْ الثَّانِيَةِ فَتَنْقُصُ وَاحِدَةً، وَهَكَذَا وَهَذَا يَتِمُّ فِيمَا يُغْسَلُ مَرَّتَيْنِ لَا لِخُصُوصِ النَّجَاسَةِ. أَمَّا الْمَخْصُوصُ كَالْوُلُوغِ فَلَا، لِأَنَّ الْغُسْلَةَ لَا تُسَمَّى وَلُوغًا، وَمِنْ ثَمَّ لَوْ وَقَعَ لُعَابُهُ فِي الْإِنَاءِ بغيرِهِ لَمْ يَوْجِبْ حُكْمَهُ، وَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ أَجُودُ الْأَقْوَالِ فِي الْمَسْأَلَةِ، وَقِيلَ : إِنَّ الْغُسْلَةَ كَالْمَحَلِّ قَبْلَ الْغَسْلِ مُطْلَقًا، وَقِيلَ بَعْدَهُ فَتَكُونُ طَاهِرَةً مُطْلَقًا، وَقِيلَ : بَعْدَهَا. وَيُسْتَشْتَى مِنْ ذَلِكَ مَاءُ الْاسْتِنْجَاءِ فُغْسَلَتْهُ طَاهِرَةً مُطْلَقًا مَا لَمْ تَتَغَيَّرْ بِالنَّجَاسَةِ أَوْ تُصَبَّ بِنَجَاسَةٍ خَارِجَةٍ عَنْ حَقِيقَةِ الْحَدَثِ الْمُسْتَنْجَى مِنْهُ، أَوْ مَحَلَّهُ .

اور غسالہ وہ پانی سے جو دھوئے جانے والی جگہ سے خود یا نچوڑنے سے جدا ہوتا ہے اس کا حکم اس دھونے کے نکلنے سے پہلے اس دھوئی جانے والی جگہ کا حکم ہے پس اگر پہلی بار دھونے کا غسالہ ہو تو جس چیز کو وہ پانی لگے تو اسے پورا عدد دھویا جائے اور اگر دوسری بار دھونے کا غسالہ ہو تو ایک بار دھونا کم ہو جائے گا اور اسی طرح یہ اس چیز کے بارے میں حکم درست ہے جسے دو بار دھویا جاتا ہے نہ یہ کہ کسی خاص نجاست کے لیے چند بار دھونے کا حکم ہو لیکن خاص نجاست کی وجہ سے چند بار دھونے کا حکم ہو جیسے کتنے یا خنزیر کے چاٹنے سے تو جس چیز کو اس برتن کا غسالہ لگے تو چونکہ غسالہ کو کتے کا چاٹنا نہیں کہتے اسے چند بار دھونا واجب نہ ہوگا اسی لیے اگر کتے کا لعاب دہن جس برتن میں چاٹے کے گر جائے، تو چاٹنے والا حکم اس پر لاگو نہ ہوگا اور جو مصنف نے غسالہ کے بارے میں نظریہ ذکر کیا وہ اس مسئلے میں بہترین قول ہے اور ایک قول ہے کہ غسالہ دھونے سے پہلے اس محل کی طرح ہے بطور مطلق (چاہے جس بار کا غسالہ ہو لیکن جس چیز کو وہ لگے اس پورے عدد دھونا لازمی ہوگا، یہ علامہ حلی نے نہایت وارشاد اور قواعد میں اختیار کیا ہے) اور ایک قول ہے کہ غسالہ کا حکم بطور مطلق اس محل

کو دھونے کے بعد کا ہے تو وہ ہر صورت میں پاک ہوگا یعنی اگرچہ پہلی بار کا غسل ہو وہ پاک ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ وہ اس دھونے کے بعد کے حکم میں ہوگا پس اگر وہ پہلی بار کا غسل ہو تو ایک بار دھونا کافی ہوگا۔

اور غسل کے اس حکم سے استنجا کا پانی جدا کیا گیا ہے کہ اس کا غسل بطور مطلق پاک ہے جب اس میں نجاست کی وجہ سے تبدیلی نہ ہوئی ہو یا اس میں کوئی خارجی ایسی نجاست نہ ملی ہو جو اس نجاست کی حقیقت سے خارج ہو جس سے استنجا کیا گیا یا اس کے محل کی نجاست کی حقیقت سے خارج ہو۔

۴۔ مطہرات

(الرَّابِعَةُ) : (الْمُطَهَّرَاتُ عَشْرَةٌ^۱ : الْمَاءُ^۲) وَهُوَ مُطَهَّرٌ (مُطْلَقًا) مِنْ سَائِرِ النَّجَاسَاتِ الَّتِي تَقْبَلُ التَّطْهِيرَ ، (وَالْأَرْضُ) تُطَهَّرُ (بِاطْنِ النَّعْلِ) وَهُوَ أَسْفَلُهُ الْمُلَاصِقُ لِلْأَرْضِ ، (وَأَسْفَلَ الْقَدَمِ) مَعَ زَوَالِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ عَنْهَا بِهَا بِمَشْيٍ وَذَلِكَ وَغَيْرِهِمَا . وَالْحَجَرُ وَالرَّمْلُ مِنْ أَصْنَافِ الْأَرْضِ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لِلنَّجَاسَةِ جَرْمٌ وَلَا رُطُوبَةٌ كَفَى مُسَمًّى الْإِمْسَاسِ وَلَا فَرْقَ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ الْجَافَةِ وَالرُّطُوبَةِ ، مَا لَمْ تَخْرُجْ عَنْ اسْمِ الْأَرْضِ . وَهَلْ يُشْتَرَطُ طَهَارَتُهَا ؟ وَجَهَانِ وَإِطْلَاقِ النَّصِّ وَالْفَتْوَى يَقْتَضِي عَدَمَهُ . وَالْمُرَادُ بِالنَّعْلِ مَا يُجْعَلُ أَسْفَلَ الرَّجْلِ

^۱۔ شہیدین نے دس مطہرات کا ذکر کیا حالانکہ مشہور متاخرین نے مطہرات بارہ ذکر کی ہیں اور پھر شہیدین نے بعض اہم مطہرات کو چھوڑ دیا ہے۔

^۲۔ پانی کے مطہر ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے جیسا کہ قرآن کی آیت اس کی تصریح کرتی ہے : وَإِنْزِلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا» ہم نے آسمان سے پانی کو نازل کیا جو پاک کرنے والا ہے، الفرقان الآية: ۴۸»

لِلْمَشْيِ، وَقَايَةً مِنَ الْأَرْضِ وَنَحْوِهَا، وَلَوْ مِنْ خَشَبٍ وَخَشَبَةٍ الْأَقْطَعِ كَالْتَّعْلِ (وَالْتُّرَابِ فِي الْوُلُوغِ) فَإِنَّهُ جُزْءٌ عِلَّةٌ لِلتَّطْهِيرِ، فَهُوَ مُطَهَّرٌ فِي الْجُمْلَةِ (وَالْجِسْمُ الطَّاهِرُ) غَيْرُ اللَّزَجِ، وَلَا الصَّقِيلِ فِي (غَيْرِ الْمُتَعَدَّى مِنَ الْغَائِطِ وَالشَّمْسِ مَا جَفَفَتْهُ) بِإِشْرَاقِهَا عَلَيْهِ وَزَالَتْ عَيْنُ النَّجَاسَةِ عَنْهُ مِنْ (الْحُصْرِ وَالْبَوَارِي) مِنَ الْمَنْقُولِ، (وَمَا لَا يُنْقَلُ) عَادَةً مُطْلَقًا، مِنَ الْأَرْضِ وَأَجْزَائِهَا، وَالنَّبَاتِ وَالْأَخْشَابِ، وَالْأَبْوَابِ الْمُثَبَّتَةِ، وَالْأَوْتَادِ الدَّاخِلَةِ، وَالْأَشْجَارِ، وَالْفَوَاكِهِ الْبَاقِيَةِ عَلَيْهَا وَإِنْ حَانَ أَوَانُ قِطَافِهَا، وَلَا يَكْفِي تَجْفِيفُ الْحَرَارَةِ لَأَنَّهَا لَا تُسَمَّى شَمْسًا، وَلَا الْهَوَاءِ الْمُنْفَرِدِ بِطَرِيقٍ أَوْلَى. نَعَمْ لَا يَضُرُّ انْضِمَامُهُ إِلَيْهَا، وَيَكْفِي فِي طَهْرِ الْبَاطِنِ الْإِشْرَاقُ عَلَى الظَّاهِرِ مَعَ جَفَافِ الْجَمِيعِ، بِخِلَافِ الْمُتَعَدِّدِ الْمُتَلَصِّقِ إِذَا أَشْرَقَتْ عَلَى بَعْضِهِ. (وَالنَّارُ مَا أَحَالَتهُ رَمَادًا أَوْ دُخَانًا) لَا خَزَفًا وَآجِرًا فِي أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ، وَعَلَيْهِ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ الْبَيَانِ، وَفِيهِ قَوَى قَوْلَ الشَّيْخِ بِالطَّهَّارَةِ فِيهِمَا.

مطہرات دس ہیں:

۱۔ پانی اور یہ ہر اس نجاست 'سے پاک کرنے والا ہے جو پاکی کو قبول کرتی ہے۔

۱۔ قاعدہ کے لحاظ سے عین نجاست کو پانی سے پاک نہیں کیا جاسکتا مثلاً خون یا کتے پانی سے دھونے سے پاک نہیں ہونگے اس لیے بہتر یہ تھا کہ شہید فرماتے؛ پانی متنجسات کو پاک کرتا ہے کیونکہ وہ چیزیں جو نجاست لگنے سے متنجس ہو جائیں ان کو پانی سے پاک کیا جاتا ہے لیکن بعض صورتوں میں بعض نجاست بھی ممکن ہیں پانی سے پاک ہوں جیسے انسان کا مردہ جسم نجس ہے لیکن جب اسے تین غسل ہو چکیں تو پاک ہو جاتا ہے (تفصیل ملاحظہ ہو؛ الفتاویٰ الواضحة شہید صدر ج ۱ ص ۷۱ کتاب الطہارہ فصل ۶)

۲۔ زمین اور یہ جوتے کے تلوے کو پاک کرتی ہے جو زمین کے ساتھ ملا ہوتا ہے اور پاؤں کے تلوے کو بھی پاک کرتی ہے جب ان دونوں سے عین نجاست چلنے یا رگڑنے وغیرہ سے زائل ہو جائے اور پتھر اور ریت بھی زمین کی قسموں میں سے ہیں اور اگر نجاست کی مادی تہہ نہ ہو اور نہ رطوبت تو زمین پر رگڑنا یا چلنا ہی کافی ہے اور زمین میں فرق نہیں وہ خشک ہو یا گیلی جب تک اس حد تک نہ ہو کہ زمین کے نام سے نکل جائے اور کیا زمین کا پاک ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اس میں دو وجہیں ہیں اور نص و فتوے کا وسیع مفہوم اس کے پاک ہونے کی شرط نہ ہونے کا تقاضا کرتا ہے اور جوتے سے مراد وہ ہے جو چلنے کے لیے پاؤں کے نیچے پہنی جاتی ہے تاکہ زمین وغیرہ سے پاؤں کا بچاؤ ہو اگرچہ وہ لکڑی کی ہو اور پاؤں کٹے ہوئے شخص کی لکڑی جوتے کی طرح ہے۔

۳۔ کتے کے چاٹے ہوئے برتن کے لیے مٹی بھی اس کی پاکی کے سبب کا جزء ہے تو وہ بھی ایک حد تک پاک کرنے والی ہے۔

۱۔ زمین کے پاؤں کے تلوے کو پاک کرے کی دلیل معتبر روایات ہیں جیسے۔ صحیح زرارة عن ابی جعفر علیہ السلام: (رجل وطأ علی عذرة فساخت رجلاه فیہا، ینقض ذلک وضوءہ وہل یجب علیہ غسل؟ فقال علیہ السلام: لا یغسلہ الا ان یتذرہا، وکنہ یسحما حتی یدہب اثرہا ویصلی) «وسائل الباب- ۳۲ ابواب نجاسات حدیث ۷» ۲۔ معتبرہ معلی بن خنيس عن ابی عبد اللہ علیہ السلام: (فی الخنزیر یخرج من الماء فیمر علی الطريق فیسبل من الماء، امر علیہ حافیا، فقال علیہ السلام: ایس وراءہ شیء جاف؟ قلت: بلی، قال علیہ السلام: فلا بأس ان الارض یطمر بعضها بعضا) ۳۔ حسنہ حلبی عن ابی عبد اللہ علیہ السلام: (ان طریقاً الی المسجد فی زقاق یبال فیہ، فربما مررت فیہ ولیس علی حداء فیصلن برجلی من ندواتہ، فقال علیہ السلام: ایس تمشی بعد ذلک فی ارض یابسة؟ قلت: بلی، قال علیہ السلام: فلا بأس ان الارض یطمر بعضها بعضا)۔ وان روایات میں تغلیل: (ان الارض یطمر بعضها بعضا) کے عموم سے حکم جوتے کے تلوے اور ٹانگ کٹے ہوئے شخص کے مصنوعی پاؤں کو بھی شامل ہوگا کیونکہ ان کا زمین پر چلنا صدق کرتا ہے لیکن اندھے شخص کے عصا کے لیے یہ حکم ثابت نہ ہوگا کیونکہ اس پر چلنا صدق نہیں آتا اور صحیح محمد بن نعمان عن ابی عبد اللہ علیہ السلام: (فی الرجل یطأ علی الموضع الذی لیس بنظیف ثم یطأ بعدہ مکاناً نظیفاً، فقال علیہ السلام: لا بأس اذا کان خمسة عشر ذراعاً و نحو ذلک) سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے ساتھ وہ چیز پاک ہوگی جس پر چلنا صدق کرتا ہو اگر زمین پر چلنے کی وجہ سے نجس ہو جائے تو اس پر چلنے سے پاک ہو جائے گی۔

۴۔ اور پاک چیز جو پھسلنے والا اور تیز نہ ہو وہ اس پاخانے سے پاک کرنے والا ہے جو حد سے زیادہ نہ پھیل چکا ہو۔

۵۔ اور سورج اس چیز کو پاک کرتا ہے جس پر چمکنے کے ساتھ اس کو خشک کر دے اور اس سے اس کی عین نجاست زائل ہو جائے جیسے چٹائیاں اور بوریا جو منقول ہوتی ہیں اور اسی طرح وہ چیزیں جنہیں عادی طور مطلق ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل نہیں کیا جاسکتا زمین اور اس کے اجزاء، نباتات اور لکڑیاں اور گاڑے ہوئے دروازے اور لگے ہوئے کیل اور درخت اور ان پر لگے ہوئے پھل اگرچہ ان کے چننے کا وقت آگیا ہو اور سورج کی حرارت سے خشک ہونا پاک ہونے کے لیے کافی نہیں، کیونکہ وہ سورج نہیں کھاتے اور نہ تنہا ہوا پاک کرنے والی ہے جو بدرجہ اولیٰ پاک نہیں کرتا ہاں سورج کے ساتھ ان چیزوں کا، مل جانا ضرر نہیں پہنچاتا اور اس چیز کے اندرونی حصے کے پاک ہونے کے لیے اس ظاہری حصے پر سورج کا چمکنا کافی ہے جب اس سے اس کا تمام حصہ خشک ہو جائے، بخلاف ان چند چیزوں کے جو آپس میں ملی ہوئی ہوں جب ان میں سے بعض پر سورج چمکے تو دوسری خشک ہو جائیں تو وہ پاک نہ ہونگی صرف وہ پاک ہوگی جس پر مستقیماً سورج چمکے۔

۶۔ آگ جس چیز کو جلا کر راکھ یا دھواں بنا دے نہ گچ اور اینٹ کہ اس صورت میں پاک نہ کرے یہ صحیح تر قول ہے اور مصنف نے بیان کے علاوہ کتابوں میں اسی کو اختیار کیا لیکن بیان میں شیخ طوسی کے قول کی تقویت کی کہ اگر گچ یا اینٹ بنا دے تو بھی پاک کر دے گی۔

(وَنَقَصُ الْبُئْرِ) بِنَزْحِ الْمَقْدَرِ مِنْهُ، وَكَمَا يَطْهَرُ الْبُئْرُ بِذَلِكَ فَكَذَا حَافَاتُهُ،
وَأَلَاتُ النَّزْحِ، وَالْمُبَاشِرُ وَمَا يَصْحَبُهُ حَالَتُهُ (وَذَهَابُ ثُلثِي الْعَصِيرِ) مُطَهَّرُ
الثُّلُثِ الْآخِرِ عَلَى الْقَوْلِ بِنَجَاسَتِهِ وَالْأَلَاتِ وَالْمَزَاوِلِ. (وَالِاسْتِحَالَةُ) كَالْمَيْتَةِ
وَالْعَذْرَةِ تَصِيرُ تَرَابًا وَدُودًا، وَالنُّطْفَةُ وَالْعَلَقَةُ تَصِيرُ حَيَوَانًا، غَيْرَ الثَّلَاثَةِ وَالْمَاءِ

النَّجِسُ بَوْلًا لِحَيَوَانَ مَأْكُولٍ وَلَبَنًا وَنَحْوَ ذَلِكَ (وَأَنْقَلَابُ الْخَمْرِ خَلًّا) وَكَذَا الْعَصِيرُ بَعْدَ غَلْيَانِهِ وَاشْتِدَادِهِ . (وَالْإِسْلَامُ) مُطَهَّرٌ لِبَدَنِ الْمُسْلِمِ مِنْ نَجَاسَةِ الْكُفْرِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهِ مِنْ شَعْرٍ وَنَحْوِهِ، لَا لِغَيْرِهِ كَثِيَابِهِ (وَتَطَهَّرُ الْعَيْنُ وَالْأَنْفُ وَالْفَمُ بَاطِنُهَا وَكُلُّ بَاطِنٍ) كَالْأُذُنِ وَالْفَرْجِ (بِزَوَالِ الْعَيْنِ)، وَلَا يَطْهَرُ بِذَلِكَ مَا فِيهِ مِنْ الْأَجْسَامِ الْخَارِجَةِ عَنْهُ، كَالطَّعَامِ وَالْكُحْلِ . أَمَّا الرُّطُوبَةُ الْحَادِثَةُ فِيهِ كَالرِّيْقِ وَالْدَّمْعِ فَبِحُكْمِهِ وَطَهَرُ مَا يَتَخَلَّفُ فِي الْفَمِ مِنْ بَقَايَا الطَّعَامِ وَنَحْوِهِ بِالْمَضْمَضَةِ مَرَّتَيْنِ عَلَى مَا اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ مِنَ الْعَدَدِ، وَمَرَّةً فِي غَيْرِ نَجَاسَةِ الْبَوْلِ عَلَى مَا اخْتَرْنَاهُ .

۷۔ اور کنویں سے معین مقدار میں پانی نکالنے سے اس کے پانی کا کم ہونا بھی اس کو پاک کرتا ہے جیسے خود کنواں اس سے پاک ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے کنارے اور پانی نکالنے کے وسائل اور پانی نکالنے والے افراد اور جو چیزیں ان کے ساتھ ہوں وہ بھی پاک ہو جاتے ہیں۔
۸۔ اور انگور کے شیرے کا ابال آنے کے بعد دو تہائی حصہ چلا جانا اس کے باقی ایک تہائی حصے کو پاک کر دیتا ہے اگر اس کی نجاست کے قائل ہوں اور اسی طرح اس کے وسائل اور اس کو کم کرنے والا بھی پاک ہو جائے گا۔

۹۔ اور استحالہ (کسی نجس چیز کی جنس ہی بدل جائے) بھی پاک کرنے والا ہے جیسے مردار اور گند جب گل سڑ کر مٹی اور کیڑے بن جائیں اور نطفہ و علقہ جب تین نجس العین حیوانات کے علاوہ کسی حیوان کی صورت بن جائیں اور نجس پانی جب کسی حلال گوشت حیوان کا پیشاب اور دودھ وغیرہ بن جائے۔

۱۰۔ اور شراب کا سر کے میں تبدیل ہو جانا اور اسی طرح انگور کا رس جب جوش ہونے اور گاڑھا ہونے کے بعد سر کہ بن جائے تو پاک ہو جاتے ہیں۔

۱۱۔ اسلام مسلمان کے بدن سے کفر کی نجاست سے پاک کرنے والا ہے اور جو بال وغیرہ اس کے بدن کے ساتھ متصل ہوں لیکن دوسری چیزوں کو اسلام پاک نہیں کرتا جیسے اس کے کپڑے وغیرہ۔

۱۲۔ آنکھ، ناک اور منہ اور ہر اندرونی جگہ جیسے کان و شرمگاہ سے عین نجاست کا زائل ہونا ان کو پاک کر دیتا ہے اور اس کے ساتھ ان میں موجود خارجی اجسام پاک نہیں ہوتے جیسے منہ میں کھانا اور آنکھ میں سرمہ لیکن ان میں بننے والی رطوبت جیسے لعاب دہن اور آنسو تو وہ ان اندرونی جگہوں کی طرح عین نجاست کے زائل ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں اور منہ میں باقی رہ جانے والے کھانے وغیرہ کے ٹکڑے دوبار کلی کرنے سے پاک ہونگے جیسا کہ مصنف نے پاک کرنے کے لیے دوبار دھونے کو معتبر جانا اور ہمارے نظریے کے مطابق پیشاب کے علاوہ کسی نجاست کے لیے ایک دفعہ کلی کرنے سے پاک ہونگے۔

فصل ۱: وضو

طہارت کی اقسام

(ثُمَّ الطَّهَارَةُ) عَلَى مَا عَلِمَ مِنْ تَعْرِيفِهَا (اسْمٌ لِلْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَالتَّيْمِمِ) الرَّافِعِ لِلْحَدَثِ أَوْ الْمُبِيحِ لِلصَّلَاةِ عَلَى الْمَشْهُورِ، أَوْ مُطْلَقًا عَلَى ظَاهِرِ التَّقْسِيمِ (فَهَذَا فُصُولٌ ثَلَاثَةٌ): (الْأُولَى فِي) (الْوُضُوءِ) بِضَمِّ الْوَاوِ : اسْمٌ لِلْمَصْدَرِ فَإِنَّ مَصْدَرَهُ التَّوَضُّؤُ، عَلَى وَزْنِ التَّعَلُّمِ وَأَمَّا الْوُضُوءُ بِالْفَتْحِ، فَهُوَ الْمَاءُ الَّذِي يُتَوَضَّأُ بِهِ .

وَأَصْلُهُ مِنَ الْوُضَاءَةِ، وَهِيَ النَّظَافَةُ وَالنَّصَارَةُ مِنْ ظُلْمَةِ الذُّنُوبِ -

پھر طہارت کی تعریف سے معلوم ہو چکا کہ وہ وضو، غسل اور تیمم کا نام ہے جو حدث کو اٹھا دیں یا مشہور قول کی بناء پر نماز کو مباح کر دیں یا ظاہری تقسیم کے مطابق بطور مطلق یہ طہارت ہیں تو یہاں تین فصلیں ہیں؛ اور ان میں سے پہلی فصل وضو کے بارے میں ہے یہ اسم مصدر ہے اس کا مصدر باب تفعّل سے تعلّم کے وزن پر تو وضو ہے لیکن وضو واو کی زبر کے ساتھ وہ پانی ہے جس کے ساتھ وضو کیا جاتا ہے اور اس کی اصل وضاءۃ ہے اور وہ گناہوں کی تاریکی سے پاکی اور روشنی ہے۔

۱۔ وضو میں دو واضح فائدے ہیں: ایک فائدہ صحت کے حوالے سے ہے اور دوسرا فائدہ اخلاقی اور روحانی اعتبار سے ہے۔ صحت کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ایک دن میں پانچ مرتبہ یا کم از کم تین مرتبہ چہرے اور ہاتھوں کے دھونا، بدن کی نظافت اور پاکیزگی میں اہم کردار ادا کرتا ہے۔ سر اور پاؤں کے مسح کی شرط کہ جس میں ضروری ہے کہ پانی بالوں یا بدن کے چمڑے کو مس کرے بھی اس چیز کا سبب بنتا ہے کہ یہ اعضاء بھی پاک صاف رکھے جائیں اور پانی کا بدن کے چمڑے کو مس کرنا [سمپاتھیک (sympathetic)، اعضاء کو فعالیت کے لیے ابھارنے کا نظام اور پیرا سمپاتھیک (parasympathetic) اور اعضاء کو فعالیت سے روکنے کا نظام؛] اعصاب معتدل رکھنے میں بہت مؤثر ہے۔ اخلاقی و

[تمتہ بحث: طہارت کے قرآنی حکم کا بیان]

وضو، غسل اور تیمم کا حکم صراحت کے ساتھ قرآن کریم میں بھی ذکر ہوا ہے اس لیے مقدمہ کے طور پر ان کو ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ وہ تمام اباحت کی اصل اور اساس ہے سو واضح ہو کہ طہارت کی ان تین قسموں کا ذکر سورہ نساء اور سورہ مائدہ میں ہوا ہے ذیل میں ان کو ذکر کیا جاتا ہے:

آیت سورت نساء

اور سورہ نساء میں فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا^۱۔

ترجمہ: اے ایمان والو! نشے کی حالت میں نماز کے قریب نہ جایا کرو یہاں تک کہ تم جان لو کہ تم کیا کہہ رہے ہو اور جنابت کی حالت میں بھی، یہاں تک کہ غسل کر لو مگر یہ کہ کسی راستے سے گزر رہے ہو اور اگر

روحانی حوالے سے دیکھا جائے تو چونکہ یہ کام قصد قربت سے اور خدا کے لیے کیا جاتا ہے لہذا تریقی اثرات کا حامل ہے خصوصاً جب کہ کنایہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ میں سر سے لے کر پاؤں تک تیری اطاعت کے لیے حاضر ہوں۔ اس اخلاقی اور معنوی پہلو کی موید وہ روایت ہے جو امام علی بن موسیٰ رضا علیہما السلام سے منقول ہے، آپ (علیہ السلام) نے فرمایا: عن الفضل بن شاذان، عن الرضا (علیہ السلام) قال: إنما امر بالوضوء، وبدیء بہ، لأن یكون العبد طاهرًا إذا قام بین یدی الجبار، عند مناجاتہ إلیہ، مطیعاً لہ فیما امرہ، نقیاً من الأدناس والنجاسة، مع ما فیہ من ذہاب الکسل، وطرْد النعاس، وتزکیۃ الفؤاد للقیام بین یدی الجبار، وضو کا حکم اس لیے دیا گیا ہے اور عبادت کی ابتداء اس سے اس لیے کی گئی ہے تاکہ بندے جب بارگاہ الہی میں کھڑے ہوں اور مناجات کریں تو پاک و پاکیزہ ہوں، اس کے احکام پر کار بند رہیں اور آلودگیوں اور نجاستوں سے دور رہیں۔ اس کے علاوہ وضو کے سبب سے نیند اور سُستی کے اثرات انسان سے دور ہو جاتے ہیں نیز یہ اس لیے ہے تاکہ دل درگاہ خداوندی میں کھڑے ہونے کے لیے روشنی اور پاکیزگی حاصل کر لے۔

^۱۔ سورہ نساء، آیت ۴۳۔

تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی رفع حاجت کر آیا ہو یا تم نے عورتوں سے ہمبستری کی ہو اور تمہیں پانی میسر نہ آئے تو پاک مٹی پر تیمم کرو چنانچہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرو، بے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا، بخشنے والا ہے۔

اس آیت سے چند اسلامی احکام معلوم ہوتے ہیں :

۱۔ انشے کی حالت میں نماز کی حرمت

یعنی جو لوگ مست ہوں وہ نماز ادا نہیں کر سکتے اور ان کی نماز اس حالت میں باطل ہے، اس کا فلسفہ بھی واضح ہے کیونکہ نماز بندے کی خدا کے ساتھ گفتگو اور راز و نیاز ہے۔ اسے انتہائی توجہ اور ہوش مندی کے ساتھ انجام پانا چاہیے اور مست لوگ اس منزل سے دور اور بے خبر ہوتے ہیں (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ)۔

ممکن ہے اس موقع پر سوال ہو کہ کیا آیت کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ مشروبات الکحل کا پینا صرف اس صورت میں منع ہے جب کہ اس کی مستی نماز کی حالت تک باقی رہے اور یہ اس مر کی دلیل ہے کہ باقی حالات میں ان کا پینا جائز ہے۔ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اسلام اپنے بہت سے احکامات کو عملی صورت دینے میں تدریجی طریقہ اختیار کرتا ہے مثلاً یہی مشروبات الکحل کا مسئلہ چند مرحلوں میں آیا ہے۔ پہلے اس کا پینا ناپسندیدہ اور ”رذائے حسنہ“ (نحل ۶۷) کے برعکس قرار دیا گیا بعد ازیں نشہ کی حالت میں نماز سے منع فرمایا۔ اس کے نفع اور نقصان کا ایک دوسرے سے مقابلہ کیا ہے اور یہ ثابت کیا کہ اس کے نقصانات فائدوں سے کہیں زیادہ ہیں۔ پھر آخری مرحلے میں اس سے قطعی اور صریحی اور ممانعت کی گئی ہے (مائدہ ۹۰)۔ اصولی طور پر ایک اجتماعی اور اخلاقی فساد کی جڑ کو اکھاڑ پھینکنے کے لئے جس سے ماحول بری طرح سے متاثر ہو رہا ہو، اس سے بہتر اور روشن تر اور کوئی راستہ نہیں ہے کہ افراد کو آہستہ آہستہ اسے چھوڑنے پر آمادہ کیا جائے اور پھر آخری حکم دیا جائے۔

یہ آیت کسی طرح بھی شراب نوشی کے جواز پر دلالت نہیں کرتی بلکہ وہ صرف حالت نماز میں مستی کے بارے میں گفتگو کر رہی ہے۔ نماز کی حالت کے علاوہ کے لئے خاموش ہے، یہاں تک کہ آخری حکم آجائے۔ اس بات کا خیال رکھتے ہوئے کہ نماز پنجگانہ کے اوقات خصوصاً اس زمانے میں جب عام طور پر پانچ وقتوں میں پڑھی جاتی تھی کے درمیان زیادہ فاصلہ نہیں ہوتا تھا۔ اب نماز بحالت ہوش و حواس پڑھنے کے لئے ضروری ہے کہ ان اوقات کے درمیانی فاصلے میں ایسی مشروبات سے جو نشہ آور ہیں کلی طور پر پرہیز کیا

جائے کیونکہ اکثر اوقات شراب کا نشہ نماز کے وقت تک باقی رہتا ہے اور ہوش و حواس برقرار نہیں رہتے، اس بنا پر یہ آیت ایک طرح سے دائمی اور مسلسل تحریم کے ساتھ مشابہت رکھتی ہے۔ نیز بہت سی روایتیں جو شیعہ سنی کتب میں آئی ہیں ان میں مندرجہ بالا آیت کے معنی نیند کی مستی کے لئے گئے ہیں۔ یعنی جب تک اچھی طرح نہ جاگ جاؤ نماز شروع نہ کرو جب تک تمہیں معلوم نہ ہو سکے کہ کیا کہہ رہے ہو، لیکن اس تفسیر کے لئے ”حتی تعلموا ما تقولون“ کے مفہوم سے فائدہ اٹھایا گیا ہے ”سکاری“ سے نہیں۔ دوسرے لفظوں میں یہاں تک کہ تمہیں یہ معلوم ہو کہ تم کیا کہہ رہے ہو؛ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر اس حالت میں نماز پڑھنا جس میں انسان کے ہوش و حواس پورے طور پر بجا نہ ہوں ممنوع ہے، چاہے وہ مستی کی حالت ہو یا اونگھ اور نیند کے خمار کے عالم میں۔ اس جملہ سے یہ استفادہ کیا جاسکتا ہے کہ بہتر ہے کہ انسان سستی اور کم توجہ کی حالت میں بھی نماز نہ پڑھے کیونکہ اس حالت میں کمزوری سی پائی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت امام محمد باقر (ع) سے منقول ہے: جب تم کسالت اور سستی میں ہو یا اونگھ رہے ہو یا طبیعت بوجھل ہو تو ایسی حالت میں نماز نہ پڑھو کیونکہ خداوند عالم نے مومنین کو مستی کی حالت میں نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔^۲

۲۔ حالت جنابت میں نماز کا باطل ہونا۔

اس حکم کی طرف ”ولا جنبا“ سے اشارہ کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اس حکم سے استثنا کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد ہوا ہے: الا عابری سبیل (مگر یہ کہ مسافرت میں ہوں) اگر مسافرت میں پانی نہ ملے تو تیمم سے نماز پڑھو، لیکن اخبار و روایات میں اس آیت کی ایک دوسری تفسیر بھی درج ہے اور وہ یہ ہے کہ آیت میں لفظ صلوٰۃ سے مراد نماز پڑھنے کی جگہ اور مسجد ہے یعنی حالت جنابت میں مساجد میں داخل نہ ہوں اس کے بعد ان لوگوں کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جو حالت جنابت میں مسجد سے گزریں۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں اور اصحاب نبیؐ کی ایک جماعت نے مسجد نبوی کے اطراف میں ایسے گھر بنائے ہوئے تھے جن کے دروازے مسجد نبوی میں کھلتے تھے اور انہیں اجازت دی گئی تھی کہ وہ حالت جنابت میں مسجد سے بلا توقف گزر جائیں، لیکن اس تفسیر کا نتیجہ یہ ہوگا کہ آیت میں لفظ صلوٰۃ دو معنی میں استعمال ہوا ہے کہ ایک

۱۔ تفسیر نور الثقلین جلد اول صفحہ ۴۸۳ و تفسیر قرطبی جلد سول صفحہ ۱۷۱۔

۲۔ تفسیر نور الثقلین جلد اول صفحہ ۴۸۳، اس مضمون کے مشابہ صحیح بخاری میں بھی ایک روایت ہے۔

۱۱۳ ۳۔ غسل کرنے کے بعد نماز پڑھنے اور مسجد سے گزرنے کا جواز

نماز اور دوسرا " محل نماز " کیونکہ اس آیت میں دو حکم بیان ہوئے ہیں۔ ایک یہ کہ حالت نشہ میں نماز نہ پڑھی جائے اور دوسرا حالت جنابت میں مساجد میں داخل نہ ہوں۔ لیکن چونکہ ایک لفظ کا دو معنی میں استعمال شک و شبہ سے بالاتر ہے لیکن خلاف ظاہر ضرور ہے اور قرینہ کے بغیر جائز نہیں ہے تو یہ روایات اس کا قرینہ قرار دی بن سکتی ہیں۔

۳۔ غسل کرنے کے بعد نماز پڑھنے اور مسجد سے گزرنے کا جواز
غسل کر چکنے کے بعد نماز پڑھنے یا مسجد سے گزرنے کے جواز کو "حتی تغتسلوا" سے بیان کیا گیا ہے۔

۴۔ تیمم کا حکم
جو پانی نہ ملے یا کسی اور وجہ سے معذور ہوں ان کے تیمم کا حکم بیان کیا گیا ہے: و ان کنتم مرضی او علی سفر یعنی اگر بیمار ہو جاؤ یا سفر میں ہو۔ اس عبارت میں تشریح تیمم کے تمام مواقع جمع ہیں، پہلا مقام وہ ہے جہاں پانی جسم کے لئے ضرور رساں ہو اور دوسرا مقام وہ ہے جہاں انسان کو پانی نہ ملے یا اس کے استعمال کی طاقت نہ ہو۔

پھر فلم تجدوا کا جملہ جو اصطلاح کے مطابق فاء تفریع سے شروع ہوتا ہے اور "علی سفر" سے مربوط ہے یعنی جس وقت تم سفر میں ہو تو ممکن ہے کہ پانی نہ مل سکے اور تمہیں تیمم کی ضرورت پڑے کیونکہ انسان جب بستی میں ہو پھر ایسا بہت کم اتفاق ہوتا ہے تو یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ جو بعض مفسرین (جیسے صاحب المنار) نے لکھی ہے کہ فقط مسافرت ہی وضو کی بجائے تیمم کرنے کے لئے کافی ہے، صحیح نہیں ہے کیونکہ فاء تفریعی "فلم تجدوا" میں اس بات کو باطل کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ سفر میں کبھی پانی نہیں ملتا تو ایسے موقع پر تیمم کر لینا چاہیے نہ یہ کہ حالت سفر ہی میں تیمم جائز ہے
پھر فرمایا: اوجاء احد منکم من الغائط اولا مستم النساء، اس جملے سے تیمم کی ضرورت کے اسباب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ جب قضائے حاجت سے فارغ ہو یا عورتوں سے ہم بستری

۱۔ لفظ "او" اوجاء احد منکم من الغائط کے جملہ میں "واو" کے معنی میں ہے کیونکہ بیماری یا مسافرت تیمم کا سبب نہیں ہیں بلکہ ایسی حالت میں اگر اسباب وضو یا غسل حاصل نہ ہوں تو اس وقت تیمم واجب ہے اور ثانیاً اس آیت میں قرآن کے بیان کی نفاست و پاکیزگی دوسری بہت سی آیتوں کی طرح یہاں بھی موجود ہے کیونکہ جب چاہتا ہے کہ قضائے حاجت کے متعلق گفتگو

کرو، فلم تجدوا ماء؛ اور تمہیں پانی نہ ملے، فتیموا صعباً طیباً تو اس موقع پر پاکیزہ مٹی پر تیمم کرلو۔ اس کے بعد تیمم کا طریقہ بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے: فامسحوا بوجوهکم وَاَيْدِيْكُمْ؛ اس کے بعد اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرو۔ آیت کے آخر میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم تمہارے لئے ایک قسم کی سہولت اور آسانی ہے۔ چونکہ خدا معاف کرنے اور بخشنے والا ہے۔

آیت سورہ مائدہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ؛

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کرو نیز اپنے سروں کا اور پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ تک پاؤں کا مسح کرو، اگر تم حالت جنابت میں ہو تو پاک ہو جاؤ اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی رفع حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے عورتوں کو ہاتھ لگایا (ہمبستری کی) ہو پھر تمہیں پانی میسر نہ آئے تو پاک مٹی سے تیمم کرو پھر اس سے تم اپنے چہروں اور

کرے تو ایسی تعبیر کو چنتا ہے جو مطلب سمجھا دے اور نامناسب لفظ بھی استعمال نہ ہونے پائے اس لئے فرماتا ہے: اوجاء احد مسکم من الغائط اس کی وضاحت یوں ہے کہ ”غائط“ بخلاف اس مفہوم کے جو آجکل اس سے سمجھا جاتا ہے [غائط کا لفظ آج کل عموماً انسانی فضلہ کے لئے بولا جاتا ہے]۔ اصل میں ایسی نشیبی زمین کے لئے بولا جاتا ہے جو انسان کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپالے اور اس زمانے میں بیابانوں میں پھرنے والے اور مسافر لوگ قضائے حاجت کے لئے ایسی جگہوں پر جاتے تھے تاکہ وہ لوگوں کی نگاہوں سے اوچھل رہیں۔ بنا برین اس جملے کے معنی یہ ہوں گے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص نشیبی جگہ سے آیا ہو جو عام طور پر قضائے حاجت کی طرف کنایہ ہے اور قابل توجہ یہ بات ہے کہ تم کی بجائے تم میں سے کوئی لفظ استعمال ہوا ہے تاکہ بیان کی نفاست بڑھ جائے۔ اسی طرح مباشرت کے بارے میں گفتگو کرتا ہے تو ”اولا مستم النساء“ یا عورتوں سے لمس کیا ہو کی تعبیر سے سمجھا یا گیا ہے اور لفظ ”لمس“ ہم بستری کے لئے عمدہ کنایہ ہے۔

۱۔ مائدہ، آیت ۶۔

ہاتھوں کا مسح کرو، اللہ تمہیں مشقت میں ڈالنا نہیں چاہتا بلکہ وہ تمہیں پاک اور تم پر اپنی نعمت مکمل کرنا چاہتا ہے شاید تم شکر کرو۔
وضو کے متعلق

قرآن مجید کی آیات میں جسمانی پاکیزگی اور مادی نعمات کے ساتھ ساتھ روحانی پاکیزگی پر بھی بہت زور دیا گیا ہے، اس آیت میں ان امور کا تذکرہ ہے جو روحانی طہارت کا باعث ہیں۔ اس میں وضو، غسل اور تیمم کے احکام ہیں اور روح کی صفائی کا باعث ہیں پہلے تو اہل ایمان سے خطاب کرتے ہوئے احکام وضو بیان کیے گئے ہیں: اے ایمان والو! جب نماز کے لیے کھڑے ہو جاؤ، ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے منقول متعدد روایات میں ہے کہ قسم (تم کھڑے ہو) سے مراد ہے نیند سے اٹھنا ہے اور آیت کے تمام حصوں پر غور کرنے سے بھی اس معنی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ بعد میں تیمم کا حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اوجاء احد منکم من الغائط (یا کوئی تم میں سے قضائے حاجت سے لوٹے)، اگر آیت کا خطاب اصطلاحاً بے وضو افراد سے ہوتا تو اس جملے کا عطف اور وہ بھی ”او“ کے ذریعے آیت کے ظاہری مفہوم سے مناسبت نہیں رکھتا تھا کیونکہ وہ بھی بے وضو کے عنوان میں داخل ہے لیکن اگر آیت کے آغاز میں خطاب نیند سے اٹھنے والے لوگوں سے ہے اور اصطلاح کے مطابق صرف نیند کا حدیث بیان کیا گیا ہے تو پھر اس جملے کا مفہوم بھی مکمل ہو گا کہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کو کنسیوں تک دھوؤ اور سر کے ایک ایک حصے کا اسی طرح پاؤں کا ابھری ہوئی جگہ تک مسح کرو۔

* آیت میں وضو میں دھونے کے لیے چہرے کی حدود کا ذکر نہیں، لیکن روایات اہل بیت (علیہ السلام) میں رسول اللہ ﷺ کے وضو کرنا طریقہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ دراصل یہ ”وجہ“ (چہرے) کے اس معنی کی وضاحت ہے جو عرف عام میں اس سے سمجھا جاتا ہے کیونکہ وجہ (چہرہ) وہی حصہ ہے جس کا انسان سے ملتے ہی ”مواجہ“ (سامنا) ہوتا ہے۔

* ہاتھ کی حد جو وضو میں دھوئی جانی چاہیے کہنی تک بیان ہوئی ہے کیونکہ ”مرفق“ کی جمع ہے جس کا معنی ہے ”کہنی“۔ جب کہا جائے کہ ہاتھ دھولو تو ممکن ہے ذہن میں یہ آئے کہ انھیں کلائی تک دھونا ہے کیونکہ عام طور پر یہی مقدار دھوئی جاتی ہے اس وہم کو دور کرنے کے لیے فرمایا گیا ہے: کنسیوں تک دھوؤ (الی المرافق) اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ ”الی“ اس آیت میں فقط دھونے کی حد بیان کرنے کے لیے ہے نہ کہ کیفیت بیان کرنے کے لیے کہ آیت کہتی ہو کہ ہاتھ کو انگلیوں کے سروں سے لے کر کہنی تک دھونا

چاہیے (جیسا کہ اہل سنت کے ایک طبقے میں رائج ہے)۔ یہ بالکل اس طرح ہے کہ انسان کسی کاریگر سے کہے کہ کمرے کی دیوار کو نیچے سے لے کر ایک میٹر اوپر تک رنگ کر دو تو واضح ہے کہ مقصد یہ نہیں کہ دیوار کو نیچے سے اوپر کی طرف رنگ کرو بلکہ مراد یہ ہے کہ اتنی مقدار کو رنگ کرو۔ اس سے زیادہ یا کم نہ ہو، اس لیے یہاں آیت میں بھی صرف ہاتھ کی وہ مقدار مقصود ہے جسے دھونا چاہیے۔ اور اس کی کیفیت اور طریقہ تو وہ سنت پیغمبر ﷺ میں ہے جو ان کے اہل بیت (علیہ السلام) کے وسیلے سے ہم تک پہنچی ہے اس کے مطابق کمنیوں سے لے کر انگلیوں کے سروں تک دھونا چاہیے، اور کہنی کو بھی وضو میں ساتھ دھونا چاہیے کیونکہ ایسے مواقع پر اصطلاح کے مطابق ”غایت مغنی میں داخل ہے“ یعنی حد بھی حکم محدود میں شامل ہے۔

* کلمہ ”ب“ جو ”برء و سکم“ میں ہے بعض روایات کے مطابق اور بعض اہل لغت کی تصریح کے مطابق تبعیض کے لیے ہے یعنی کچھ حصے کے مفہوم میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ سر کے کچھ حصے کا مسح کرو جسے ہماری اصطلاح میں سر کے اگلے حصے سے محدود کیا گیا ہے اور اس کے لیے سر کے چوتھائی یا کچھ کم حصے پر ہاتھ سے مسح کیا جاتا ہے اس لیے جو اہل سنت کے بعض گروہوں میں رائج ہے کہ وہ پورے سر کا یہاں تک کہ کانوں کا بھی مسح کرتے ہیں وہ آیت کے مفہوم سے مناسبت نہیں رکھتا۔

* ”ارجلکم“ ”برء و سکم“ کے ہم پہلو آیا ہے یہ اس بات پر شاہد ہے کہ پاؤں کا بھی مسح کیا جائے نہ کہ اسے دھویا جائے۔

* ”ارجلکم“ کی لام پر زبر اس وجہ سے ہے کہ اس کا عطف ”برء و سکم“ کے ساتھ ہے نہ کہ یہ ”وجوہکم“ پر عطف ہے، اس میں شک نہیں کہ ”وجوہکم“ اور ”ارجلکم“ میں بہت فاصلہ ہے لہذا اس پر عطف کرنا بہت بعید ہے۔

۱۔ سیبویہ عربی لغت کا مشہور ماہر اور علم نحو کا عالم تھا وہ کہتا ہے کہ جہاں کہیں لفظ ”الی“ کا مابعد اور ماقبل ایک جنس سے ہوں تو مابعد قبل کے حکم میں ہوتا ہے اور اگر وہ جنسوں سے ہوں تو پھر خارج ہوتا ہے (مثلاً اگر کہا جائے کہ دن کی آخری گھڑی تک روزہ رکھو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آخری گھڑی میں بھی روزہ رکھو اور اگر کہا جائے کہ ابتدائے رات تک روزہ رکھو تو اس کا معنی یہ ہے کہ ابتدائے رات حکم میں داخل نہیں ہے)۔ (المنار ج ۶ ص ۲۲۳)

* ”کعب“ نعت میں پاؤں کے اوپر کی ابھری ہوئی جگہ اور مفصل کے معنی میں آیا ہے یعنی وہ مقام جہاں پاؤں کی ہڈی سے پنڈلی کہ ہڈی مل جاتی ہے۔ قاموس فیروز آبادی میں ”کعب“ کے تین معنی مذکور ہیں؛ ۱۔ پشت پا، کی ابھری ہوئی جگہ، ۲۔ مفصل اور ۳۔ ٹخنے جو پاؤں کے دو طرف ہیں۔
غسل کے متعلق

اس کے بعد غسل کے بارے میں حکم ہے، فرمایا گیا ہے: اگر مجنب ہو تو غسل کرو (و ان کنتم جنباً فاطہروا) واضح ہے کہ ”فاطہروا“ سے مراد پورے جسم کا دھونا ہے کیونکہ اگر کسی مخصوص حصے کا دھونا مطلوب ہوتا تو اس کا نام لیا جانا ضروری تھا اس لیے جب یہ فرماتا ہے کہ اپنے آپ کو دھولو تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ سارے بدن کو دھولو۔ اس طرح سورۃ نساء آیت ۴۳ میں بھی موجود ہے، جہاں فرمایا گیا ہے: حتی تغتسلوا؛ اور پھر لفظ ”جنب“ مصدر ہے جو اسم فاعل کے معنی میں آیا ہے دراصل اس کا مطلب ہے ”دور ہونے والا“ اس کی وجہ یہ ہے کہ مجنب کو اس حالت میں نماز کی ادائیگی، مسجد میں توقف اور اس طرح کے دیگر کاموں سے دوری اختیار کرنا چاہیے اور لفظ ”جنب“ مفرد، جمع، مذکر اور مؤنث سب کے لیے بولا جاتا ہے ”جانب“ کا اطلاق دور کے ہمسایوں پر بھی اسی مناسبت سے ہے۔ اس آیت میں ہے: نماز کے وقت مجنب ہو جاؤ تو غسل کرو، ممکن ہے اس سے یہ بھی اخذ کیا جاسکے کہ غسل جنابت، وضو کا بھی جانشین ہے۔

تیمم کے متعلق

اس کے بعد تیمم کا حکم بیان کیا گیا ہے: اگر نیند سے اٹھے ہو اور نماز کا ارادہ رکھتے ہو اور بیمار یا مسافر ہو یا قضائے حاجت سے لوٹے ہو یا عورتوں سے جنسی ملاپ کر چکے ہو اور پانی تک تمہارے رسائی نہیں ہے تو پاک مٹی سے تیمم کرلو (وَ اِنْ كُنْتُمْ مَرْضٰى اَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ اَوْ جَاءَ اَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ اَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا)۔

* ”اَوْ جَاءَ اَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ“ اور ”اَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ“ کا عطف آیت کی ابتداء یعنی ”اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ“ پر ہے۔ حقیقت میں آیت کی ابتداء میں نیند کے مسئلے کی طرف اشارہ ہے اور آیت کے ذیل میں دو مزید چیزوں کی طرف اشارہ ہوا ہے کہ جو وضو یا غسل کا سبب بنتی ہیں۔

* اس آیت میں مسئلہ جنابت کا دو مرتبہ ذکر آیا ہے ممکن ہے یہ تاکید کے لیے ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”جنب“ جنابت اور نیند میں احتلام کے معنی میں ہو اور ”او لمستم النساء“ سے جنسی ملاپ والی جنابت سے کنایہ ہو نیز اگر ”قیام“ سے مراد ”نیند سے اٹھنا“ لیا جائے جیسا کہ روایات اہل بیت (علیہ السلام) میں ہے اور خود آیت میں اس کا قرینہ موجود ہے تو یہ خود مسئلہ جنابت کے بارے میں شاہد ہوگا۔

اس کے بعد تیمم کا طریقہ بیان کیا گیا ہے: اس کے ذریعے اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرو (فامسحوا بوجوهکم وَاَيْدِيكُمْ مِنْهُ)۔

واضح ہے کہ یہاں یہ مراد نہیں کہ کچھ مٹی اٹھالیں اور اسے اپنے چہرے اور ہاتھوں پر مل لیں بلکہ مراد یہ ہے کہ پاک مٹی پر ہاتھ مارنے کے بعد چہرے اور ہاتھوں کا مسح کریں، لیکن بعض فقہاء نے لفظ ”منہ“ کی وجہ سے کہا ہے کہ چاہے تھوڑا سا ہی کیوں نہ ہو غبار ہاتھ پر لگا ہونا چاہیے۔

* ”صَعِيدٌ طَيِّبٌ“ کا معنی؛ بہت سے علماء لغت نے ”صَعِيدٌ“ کے دو معانی ذکر کیے ہیں؛ ایک مٹی اور دوسرا وہ چیزیں جنہوں نے کرۂ ارض کی سطح کو ڈھانپ رکھا ہے چاہے وہ مٹی ہو، ریت ہو یا پتھر وغیرہ۔ یہی بات فقہاء میں اس اختلاف نظر کا باعث بن گئی ہے کہ تیمم کس چیز پر جائز ہے، کیا صرف مٹی پر تیمم جائز ہے یا پتھر اور سنگریزوں پر بھی ہو جاتا ہے لیکن ”صَعِيدٌ“ کے اصل لغوی معنی کی طرف توجہ کرتے ہوئے یعنی ”صعود اور اوپر ہونا“ دوسرا مفہوم قریب تر ہے۔ ”طیب“ ایسی چیزوں کو کہا جاتا ہے جو انسان کی طبیعت اور مزاج کے موافق ہوں، قرآن میں یہ لفظ بہت سی چیزوں کے ساتھ استعمال ہوا ہے، مثلاً: البلد الطیب، مساکن طیبہ، ریح طیب، حیاۃ طیبہ، وغیرہ۔ ہر پاکیزہ چیز کو بھی طیب کہتے ہیں کیونکہ انسان کی طبیعت ذاتی طور پر ناپاک چیزوں سے نفرت کرتی ہے اور تیمم کی مٹی پاک پاکیزہ ہونا چاہیے۔

ہادیانِ اسلام سے منقول روایات میں خصوصاً اس بات کا تذکرہ ہے، ایک روایت میں ہے: نہی امیر المؤمنین ان تیمم الرجل بتراب من اثر الطريق یعنی حضرت امیر المؤمنین (علیہ السلام) نے گندی مٹی سے جو سڑکوں پر پڑی ہوتی ہے، تیمم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ قرآن و حدیث میں تیمم اسی مخصوص اسلامی ذمہ داری کے مفہوم میں آیا ہے لیکن لغت میں اس کا معنی ہے ”قصد کرنا“ درحقیقت قرآن کہتا ہے کہ جب تیمم کرنا چاہو تو زمین کے کسی پاک حصے کا قصد کرو یعنی تیمم کے لیے زمین میں سے مختلف حصوں میں سے ایسا حصہ منتخب کرو جو ”صَعِيدٌ“ کے مفہوم سے ہم آہنگ ہو جو ”صعود“ کے مادہ سے ہے زمین کے

اوپر والا حصہ جہاں بارش پڑتی ہو، سورج کی روشنی پڑتی ہو اور جس سے ہوائیں ٹکراتی ہوں ایسی مٹی جو ہاتھوں اور پاؤں سے روندی نہیں جاتی، ایسی مٹی سے استفادہ نہ صرف صحت کے لیے مضر نہیں سائنس دانوں کی گواہی کے مطابق جراثیم کش اثرات کا بھی حامل ہے۔

آیت کے آخر میں یہ بات واضح کرنے کے لیے کہ مذکورہ احکام میں کوئی سختی نہیں ہے بلکہ وہ سارے احکام مصلحتوں اور حکمتوں کی بنا پر نافذ کیے گئے ہیں، فرمایا گیا ہے: خدا نہیں چاہتا کہ تمہیں مشقت اور زحمت میں ڈال دے بلکہ وہ چاہتا ہے کہ تمہیں پاک و پاکیزہ رکھے اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دے تاکہ تم اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرو (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)۔ دراصل اس جملے میں اس حقیقت کی تاکید کی گئی ہے کہ تمام خدائی احکام اور اسلامی پروگرام لوگوں کی خاطر اور انہی کے فائدے میں ہیں اور ان سے کچھ اور مقصود نہیں، خدا چاہتا ہے کہ ان احکام کے ذریعے لوگوں کو روحانی اور جسمانی طور پر پاکیزہ رکھے۔ خدا نہیں چاہتا کہ تمہارے دوش پر کوئی طاقت فرسا اور مشکل ذمہ داری ڈال دے یہ بات اگرچہ غسل، وضو اور تیمم سے مربوط احکام کے ضمن میں آئی ہے لیکن یہ ایک عمومی قانونی بیان کر رہی ہے کہ احکام الہی کسی موقع پر بھی طاقت فرسا اور قوت سے بڑھ کر نہیں ہیں۔ اس لیے جب کوئی حکم یا ذمہ داری کسی کے لیے سخت مشکل اور ناقابل برداشت ہو جائے تو اس کے پیش نظر وہ اس سے ساقط ہو جاتی ہے۔ مثلاً اگر کسی بوڑھے مرد یا بوڑھی عورت کے لیے روزہ رکھنا باعث مشقت ہو جائے تو اسی آیت کی بنا پر ان پر واجب نہیں رہتا۔ بعض احکام ذاتی طور پر مشکل ہیں اور اہم مقاصد اور مصلحتوں کے پیش نظر ایسی مشکلات کو برداشت کرنا چاہیے۔ مثلاً دشمنانِ حق کے خلاف جہاد۔ اس آیت سے فقہ اسلام میں ایک بنیادی اصول ”قاعدہ لاجرح“ حاصل کیا گیا ہے اور فقہاء بہت سے مواقع پر احکام کے استنباط میں اس سے استناد کرتے ہیں۔

آیت وضو میں مسح پا کے حکم کی تفصیل

وضو میں طویل عرصے تک نبی اکرم ﷺ اور آپ کے اصحاب نے روزانہ کئی بار عمل کیا اور قرآن کریم کی واضح آیت کی وجہ سے ابتداء اسلام میں سب متفق تھے کہ پاؤں کا مسح کرنا واجب ہے لیکن حضرت عثمان کے دور خلافت میں لوگوں کی توجہات اپنے سیاسی اقدامات سے ہٹانے کے لیے ایسے مسائل شروع کیے گئے جیسا متقی ہندی نے ابو مالک دمشقی سے نقل کیا: حدثت ان عثمان بن عفان اختلف في خلافته

فی الوضوء^۱۔ مجھے بیان کیا گیا کہ وضو کے بارے میں اختلاف حضرت عثمان کے دور میں شروع ہوا۔ مسلم نے اپنی صحیح میں نقل کیا؛ عن قتیبۃ بن سعید، واءحمد بن عبدۃ الضبی، قال: حدثنا عبد العزیز وهو الدراوردی عن زید بن اءسلم، عن حمران مولى عثمان، قال: اتیت عثمان بن عفان بوضوء، فتوضاء ثم قال: ان ناسا یتحدثون عن رسول اللہ (ص) باحادیث، لا اءدری ما هی الا انی رایت رسول اللہ توضاء مثل وضوئى هذا ثم قال: من توضاء هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه^۲۔

حمران کا بیان ہے کہ میں حضرت عثمان کے پاس وضو کا پانی لایا انہوں نے وضو کیا پھر فرمایا؛ کچھ لوگ نبی اکرم ﷺ سے حدیثیں بیان کرتے ہیں مجھے معلوم نہیں وہ کیا ہیں؟ مگر میں نے تو نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے میرے وضو کی طرح وضو کیا پھر فرمایا؛ جس نے اس طرح وضو کیا اس کے سابقہ تمام گناہ بخشے جائیں گے۔

اس اختلاف کے بعد کیا تھا بعد میں اس پر مذاہب کے ماننے والوں نے زور دیا اور یہ اقوال سامنے آئے؛

- ۱۔ ابوالحسن بصری، ابن جریر طبری، جبائی، سے مسح کرنے اور دھونے کے درمیان اختیار ہونا منقول ہے^۳۔
- ۲۔ داود ظاہری نے مسح اور دھونا دونوں کو واجب کیا ہے^۴۔
- ۳۔ اور باقی علماء اہل سنت دھونے کو واجب کہتے ہیں^۵۔

^۱۔ کنز العمال، فرض وضوء۔

^۲۔ صحیح مسلم، باب وضوء۔

^۳۔ المجموع: ۱: ۴۱۷، التفسیر الکبیر ۱۱: ۱۶۱، تفسیر طبری ۶: ۸۴، بدایۃ المجتہد: ۱۵، إءکام القرآن ابن عربی ۲: ۵۷۷، تفسیر قرطبی ۶: ۹۲، المغنی: ۱: ۱۵۱، الشرح الکبیر: ۱: ۱۳۷، عمدة القاری ۲: ۲۳۸۔

^۴۔ المجموع: ۱: ۴۱۷، عمدة القاری ۲: ۲۳۸، التفسیر الکبیر ۱۱: ۱۶۱۔

^۵۔ المبسوط سرخسی: ۱: ۸، إءکام القرآن جصاص ۲: ۳۴۵، عمدة القاری ۲: ۲۳۶ و ۲۳۸، بدائع الصنائع: ۱: ۵، مغنی المحتاج: ۱: ۵۳، المجموع: ۱: ۴۱۷، الوجیز: ۱: ۱۳، الأم: ۱: ۲۷، التفسیر الکبیر ۱۱: ۱۶۱، المغنی: ۱: ۱۵۰، الشرح الکبیر: ۱: ۱۳۶۔

۴۔ لیکن وضو میں پاؤں کا مسح کرنا مذہب امامیہ کے اتفاقی مسائل میں سے رہا بلکہ یہ ضروریات مذہب میں سے ہے اور اس پر شیعہ سندوں سے متواتر روایات دلالت کرتی ہیں بلکہ اہل سنت نے ان کو متواتر روایت کیا ہے یہی امام علیؑ، ابن عباس اور انس بن مالک وغیرہ اصحاب پیامبر اکرمؐ سے منقول ہے۔

، حالانکہ قرآن کریم کی آیت اور سنت متواتر پاؤں کے مسح پر دلالت کرتی ہے؛ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ؛ ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کرو نیز اپنے سروں کا اور پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ تک پاؤں کا مسح کرو۔

ان یہ بات یاد رکھنی ہے کہ سورت ماندہ سب سے آخری سورت ہے اس سے کچھ بھی نسخ نہیں ہوا جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے تصریح کی ہے اور فخر رازی نے تمام علماء کا اتفاق نقل کیا کہ اس میں کوئی آیت نسخ نہیں، تو پس اس سے کسی آیت کو نسخ ماننا ممکن ہیں۔

اختلاف کے اسباب کا جائزہ

پھر وضو کے بارے میں اختلاف کے اسباب کیا ہوئے بعض نے کہا: اس کا سبب قراءت کا اختلاف ہے حالانکہ قراءت جو بھی ہو اس سے مسح ثابت ہوتا ہے اور عربی کے عطف کے فصیح و بلیغ قانون میں فرق نہیں پڑتا۔

بعض نے یہ کہا کہ دھونا نبی اکرم ﷺ کی سنت میں ہے تو قرآن کے مسح کا حکم اس کو نسخ کرتا ہے۔ لیکن اس کا سب سے بڑا سبب حکام کی وہ سیاست تھی جو عوام کو ان مسائل میں الجھانا چاہتے تھے ان کی غربت کا مذاق اڑاتے چونکہ بہت سے لوگ ننگے پاؤں چلنے پر مجبور تھے اس لیے وہ ان کے پاؤں نجاست کا بہانہ کر کے انہیں ڈراتے جیسے طبری نے تفسیر میں حمید سے نقل کیا: حمید، قال: قال موسى بن انس لانس ونحن عنده: يا ابا حمزة، ان الحجاج خطبنا بالاهواز ونحن معه نذكر

۱۔ المجموع: ۱، ۴۱۸، المغنی: ۱، ۱۵۰-۱۵۱، الشرح الکبیر: ۱، ۱۴۶-۱۴۷، عمدة القاری: ۲، ۲۳۸، فتح الباری: ۱، ۲۱۳، تفسیر الطبری: ۶، ۸۲، المبسوط سرخسی: ۱، ۸، إحصاء القرآن جصاص: ۲، ۳۴۵، المحلی: ۲، ۵۶، إحصاء القرآن ابن العربی: ۲، ۵۷۷، تفسیر قرطبی: ۶

الطهور، فقال: اغسلوا وجوهكم وايديكم، وامسحوا برؤوسكم وارجلكم، وانه ليس من ابن آدم اقرب الى خبث قدميه، فاغسلوا بطونهما وظهورهما وعراقيبهما.. فقال انس: صدق الله وكذب الحجاج، قال تعالى: (وامسحوا برؤوسكم وارجلكم)، موسى بن انس نے انس سے کہا: اے ابو حمزہ! حجاج ثقفی نے اہواز میں خطبہ دیا ہم اس کے ساتھ تھے طہارت کے بارے میں بحث کر رہے تھے، تو اس نے کہا اپنے منہ، ہاتھوں کو دھو اور سروں کا مسح کرو اور پاؤں، اور انسان کا کوئی عضو اس کے قدموں سے زیادہ نجاست کے قریب تر نہیں ہے تو قدموں کے اوپر نیچے اور لیڑیوں کو دھو، انس نے فرمایا: خدا نے سچ کہا اور حجاج جھوٹ کہتا ہے خدا نے فرمایا ہے اور سروں اور پاؤں کا مسح کرو۔

اور اس کی دوسری دلیل ابو مالک اشعری کی وہ روایت ہے: ابو مالک الاشعری، انه قال لقومه: اجتمعوا اے صلی بکم صلاة رسول الله، فلما اجتمعوا قال: هل فيكم اءحد غيركم؟ قالوا: لا، الا ابن اءخت لنا. قال: ابن اءخت القوم منهم. فدعا بجفنة فيها ماء فتوضاء، ومضمض واستنشق، وغسل وجهه ثلاثا، وذراعيه ثلاثا، ومسح رءسه وظهر قدميه ثم صلى بهم، فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة^۲۔

انہوں نے اپنی قوم سے کہا: سب جمع ہو جاؤ میں تمہیں نبی اکرم ﷺ کی نماز پڑھاؤں جب وہ سب جمع ہو گئے تو کہنے لگے: کیا تم میں کوئی پر ایسا شخص تو نہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں، سوائے ہمارے بھانجے کے، کہنے لگے: کسی قوم کا بھانجا اسی میں سے ہوتا ہے پھر پانی کا ظرف منگوا یا وضو کیا کلی کی اور تک میں پانی ڈالا پھر چہرے کو تین بار دھویا اور ہاتھوں کو بھی تین بار دھویا اور سر اور پاؤں کی پشت کا مسح کیا پھر ان کو نماز پڑھائی اور ۲۲ تکبیریں کہیں۔

۱۔ جامع البیان فی تأویل القرآن، محمد بن جریر بن یزید، ابو جعفر طبری، م ۳۱۰ھ، نشر مؤسسۃ الرسالۃ، ط ۱، ۱۴۲۰، ذیل آیت وضو۔

۲۔ مسند احمد بن حنبل، حدیث ن ۲۱۸۲۵۔

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ وہ دیگر لوگوں کی موجودگی سے ڈر رہے تھے کہیں حکومتوں کے قہر کا نشانہ نہ بن جائیں۔

آیت کریمہ کی دلالت

اس اختلاف کا حل قرآن کریم کی آیت کے پاس ہے عطف کا قانون، ادب عرب میں یہ ہے کہ عطف قریب پر ہو یہ قانون بلاغت اور فصاحت کے معیار کے مطابق ہے مگر کوئی قرینہ موجود ہو جو کہ آیت میں نہیں ہے اس کا بہت سے علماء اہل سنت نے بھی اعتراف کیا ہے، فخر رازی نے آیت وضو کے ذیل میں مسئلہ ۳۸ میں جرجوار کو تین وجہوں کو باطل کرنے کے بعد فرمایا: ظہر أنه يجوز أن يكون عامل النصب في قوله { وَأَرْجُلُكُمْ } هو قوله { وامسحوا } ويجوز أن يكون هو قوله { فاغسلوا } لكن العاملان إذا اجتماعا على معمول واحد كان إعمال الأقرب أولى، فوجب أن يكون عامل النصب في قوله { وَأَرْجُلُكُمْ } هو قوله { وامسحوا } فثبت أن قراءة { وَأَرْجُلُكُمْ } بنصب اللام توجب المسح أيضاً؛ یعنی اب واضح ہوا کہ ارجل میں نصب کا عامل ممکن ہے امسحوا ہو اور جائز ہے کہ وہ فاغسلوا ہو لیکن جب دو عامل ایک معمول پر جمع ہو جائیں تو جو اس کے زیادہ قریب ہو وہ عمل کرنے میں اولویت رکھتا ہے تو واجب ہے کہ وارجلکم کو امسحوا نے نصب دی ہو تو وارجلکم کو نصب پڑھنے سے بھی مسح واجب ہے۔

اسی طرح ابن حزم نے المنہلی میں اور سند حنفی نے شرح سنن ابن ماجہ میں ان کا واضح اقرار کیا ہے۔
تو قرائتوں کے فرق سے ہرگز کوئی مشکل پیش نہیں آتی کیونکہ قرآن کریم اور ادب عرب میں محل پر عطف ہونا فصیح ہے جیسا سورہ براءت میں ہے؛ اور ابن ہشام اسے تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے^۲۔

پس قرائتوں کے اختلاف سے یہاں معنی میں اثر نہیں، نافع، ابن عامر، کسائی اور حفص کی روایت میں عاصم کی قرائت میں منقول ہے کہ ارجل پر نصب ہے تو پاؤں پر مسح کا حکم واجب ہوگا کیونکہ اس وقت وہ رووس کے محل نصب پر عطف ہوگا۔

ابن حزم، المنہلی، ج ۲ ص ۵۶، سند حنفی، شرح سنن ابن ماجہ، ج ۱ ص ۸۸۔

۲۔ مغنی ابن ہشام میں باب ۶ بحث عطف۔

اور اس کا عطف ہاتھوں پر کرنا صحیح نہیں کیونکہ اس سے قرآن کریم کی بلاغت پر حرف آتا ہے کہ ایک جملہ مکمل کرنے سے پہلے دوسرا اجنبی جملے کو درمیان میں گھسا دیا، حالانکہ عطف کا قانون ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان اجنبی مفرد کا فاصلہ جائز نہیں چہ جائیکہ پورے اجنبی جملے کا فاصلہ ڈال دیا جائے۔ اور اگر اس کی وہ قراءت لی جائے جس میں ارجل کو جرّ و زیر کے ساتھ پڑھا گیا جیسا کہ وہ ابن کثیر، ابو عمرو، حمزہ اور ابو بکر کی روایت کے مطابق عاصم سے منقول ہے اور غالب بن ہذیل کی روایت امام باقر سے اس کی تاکید کرتی ہے کہ میں نے امام باقر سے وَأَمْسَحُوا بُرُءُ وُسْکُمْ وَأَرْجُلُکُمْ کے بارے میں سوال کیا کیا اس پر جرّ ہے یا نصب؟ فرمایا؛ بلکہ اس پر جرّ ہے، تو اس کا مجرور ہونا اسے سر کے حکم مسح میں داخل کرنے کا موجب ہے، اس صورت میں دھونے والوں کے لیے بہت مشکل ہے اس کے لیے وہ جرّ جوار کا سہارا لیتے ہیں تو ان کا یہ کہنا کہ جرّ کی صورت میں وہ عطف ہاتھوں پر ہے لیکن سروں سے جوار اور قرب کی بناء پر زیر دی گئی ہے علم نحو میں ایک ردی اور مردود نظریے کی پیروی ہے جو اصلاً قرآن میں وارد نہیں ہوا اور پھر واو کے ساتھ تو اصلاً نہیں ہے اس کی مثال جُحْرُ ضَبِّ خَرَبٍ گوہ کی بل خراب ہے اس میں خرب خبر ہے لیکن ضبّ کے قریب ہونے کی وجہ سے اسے جرّ دی ہے اس کے بارے میں زجاج نحوی نے خوب کہا؛ قرآن کی آیت کو ایسی مثالوں کی طرح قرار دینا صحیح نہیں کیونکہ عربی زبان کے ماہرین کا اتفاق ہے کہ قریب کے اعراب کو کسی دوسرے لفظ پر دینا شاذ و نادر ہے اور جو ایسا ہو اسکو قرآن میں جاری نہیں کیا جاسکتا^۱، تفسیر خازن بغدادی نے اس آیت کے ذیل میں کہا؛ اگر یہ (جرّ جوار) ہو بھی تو ضرورت شعری کے تحت ہوگا اور واو کے عطف کے ساتھ تو اصلاً نہیں ہے، ابن ہشام نے سیرانی اور ابن جنی سے اس کا مفصل ردّ نقل کیا ہے^۲۔

آیت کی بے ربط تاویلیں

واضح ہوا کہ قرآن کی آیت کریمہ کی صریح دلالت مسح پا، پر ہے اور اس کا اہل انصاف علماء نے اقرار بھی کر لیا لیکن اپنے مذہب کی تائید کے لیے اس آیت کی تاویلوں پر مجبور ہوئے ہیں یعنی اگر انہیں مذاہب اربعہ

۱۔ مستدرک وسائل باب ۱۲۳ ابواب وضوح ۳۔

۲۔ معانی قرآن و اعرابہ ۲ ص ۱۵۔

۳۔ مغنی اللیب، باب ۸۔

کی تقلید کی مشکل نہ ہوتی تو وہ قرآن کریم کے آیت کی پیروی کرتے اور مسح پاؤں پر عمل کرتے انہوں نے درج ذیل بے ربط تاویلیں کی ہیں:-
۱۔ دھونا مسح کو شامل ہے۔

جصاص نے آیت کو مجمل قرار دیتے ہوئے کہا: احتیاط کریں اور پاؤں دھوئیں کیونکہ دھونا مسح کو شامل ہے لیکن مسح دھونے کو شامل نہیں، پھر کہا: تمام کے اتفاق سے آیت کا ابہام دور ہو گا کہ جس نے دھویا، اس نے فرض کو ادا کر دیا۔

حالانکہ اولاً تو واضح آیت کو مبہم کہنا عجائب روزگار میں سے ہے یہ ہمیشہ مسلمان نمازیوں کے لیے راہ ہدایت معین کرتی ہے اور وہ بالکل واضح ہے، ثانیاً یہ کہنا کہ دھونا مسح کو شامل ہے صحیح نہیں کیونکہ دھونا پانی بہانا ہے اور مسح کرنا تر ہاتھ پھیرنا ہے دونوں کی حقیقت مختلف ہے، ثالثاً تمام کے اتفاق سے آیت کے ابہام کو دور کرنا مصادره علی المطلوب ہے خود ہی دعویٰ کیا اور اسی کو دلیل بھی بنایا دیا حالانکہ صحابہ اور تابعین میں سے بہت سے افراد مسح کے قائل تھے۔

۲۔ مسح کا نسخ ہونا

ابن حزم نے الاحکام میں کہا: آیت میں واضح دلالت رکھتی ہے کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ میں فاصلہ لانا گمراہ کرنے کے مترادف ہے لیکن سنت غسل (پاؤں دھونے کی سنت) نے مسح کو نسخ کر دیا۔
یہ صحیح نہیں کیونکہ اولاً تو قرآن کو سنت قطعیہ کے بغیر نسخ نہیں کیا جاسکتا اور یہاں دھونے پر خبر واحد اور وہ بھی آپس میں اس قدر اختلاف اور تعارض کا شکار ہے کہ اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ بعد میں اس کی تحقیق کی جائے گی۔

ثانیاً سورہ مائدہ آخری سورت ہے اس کی کوئی آیت نسخ نہیں ہوئی، اسے سب جانتے ہیں لیکن یہاں اس چیز کو بھول کر یہ باتیں کی جا رہی ہیں، بہتر تھا کہ آیت کو سنت کے لیے نسخ بنایا جاتا اگر دھونے کی سنت ثابت ہوتی۔

۳۔ پاؤں کو مسح کے بعد ذکر کرنا پانی میں صرفہ جوئی کی تعلیم کے لیے ہے
زمنخشی نے تفسیر کشاف میں آیت وضو کی دلالت کو مسح پر مان لینے کے بعد اس کی تاویل کے لیے ایک نیا
فلسفہ بنایا ہے، کہتا ہے: جرّ دینے سے مسح ثابت ہوتا ہے لیکن پاؤں بھی دھونے کے تین اعضاء میں سے ہے
لیکن کیونکہ اس پر پانی ڈالا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ پانی ضائع ہونے کا گمان تھا اس لیے اس کو مسح والے
حصے کے بعد عطف کیا نہ اس لیے کہ مسح واجب ہو بلکہ یہ بیان کرنے کے لیے کہ دھوتے ہوئے پانی ضائع
نہ کریں۔

اس کا جواب واضح ہے اولاً تو ایسے نکات کو قرآن کے بیان سے مربوط کرنے کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ فہم
عرفی کے مطابق ہوں نہ یہ زمانخشی جیسے علماء اپنے نظریے کے اثبات کے لیے جعل کر لیں اور ان سے
پہلے کسی صحابی اور تابعی کے لیے قرآن کی آیت سے ظاہر نہ ہو، پس آیت کے وہ معنی مراد ہیں جو فہم
مسلمین میں تھے۔

ثانیاً ہاتھ دھوتے ہوئے بھی اسراف آب کا خطرہ ہے کیونکہ ان پر بھی پانی ڈالا جاتا ہے اس لیے ان کو بھی
سر کے مسح کے بعد ذکر کرائیں، یہ سب مذہب کی دیوار کی سلامتی کی خاطر ہے ورنہ ایسے ادیب اور مفسر
سے ایسے بہانوں کی امید نہ تھی۔

۴۔ پاؤں کا دھونا آسان ہے۔

ابن قدامہ نے آیت سے مسح کے معنی کو دیکھ کر دوسرا فلسفہ پیش کیا یہاں سر اور پاؤں میں فرق ہے اس
لیے دونوں کے ایک حکم کو جمع نہیں کیا جاسکتا، اس کی کئی وجہیں ہیں: ۱۔ سر کا دھونا مشکل ہے اور پاؤں کا
دھونا آسان ہے، ۲۔ دھونے والے اعضاء سے پاؤں مشابہہ ہیں ان کی حد بندی کی گئی ہے تو وہ ہاتھوں کی
طرح ہے، ۳۔ پاؤں پر نجاست لگنے کا امکان ہے کیونکہ وہ زمین پر لگتے ہیں لیکن سر ایسا نہیں ہے۔

یہ آیت کے صریح مطلب کے مقابلے میں ذوقی باتیں ہیں؛

۱۔ بھلا جب منہ دھویا جاسکتا ہے تو اگر واجب ہوتا تو سر کیوں نہ دھوتے۔

۲۔ شبابہتوں سے تمسک کرنا صحیح نہیں کیونکہ کتنے مشابہات ہیں ان کے حکم مختلف ہیں۔

۳۔ اور نجس ایڑیوں کی دلیل تو بالکل فاسد ہے کیونکہ مسح کا حکم پاک ایڑی پر ہے اگر وہ نجس ہوں تو انہیں
پہلے پاک کرنا شرط ہے اس کا وضو کے حکم سے تعلق نہیں ہے۔

۵۔ اسلاف کی پیروی

فخر رازی نے ابن تیمیہ سے نقل کیا؛ جرّ کی قراءت سے سروں پر عطف مان لیا اور مسح کا واجب ہونا بھی سمجھا لیکن یہ تاویل کی جس نے جرّ ہی اس کا معنی مسح نہیں جیسے لوگ گمان کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے اسلاف سے پڑھا ہے پس دھونا ہی پڑے گا۔

اگر یہ بات ٹھیک ہو تو اسلاف کا بھی قرآن کا چھوڑنا لازم آئے گا کیونکہ قرآن کا نسخ ہونا تو ثابت نہیں اگر صحیح ہو تو سورہ مائدہ تو یقیناً نسخ نہیں ہوئی پھر ایک جگہ خود ابن تیمیہ بھول گئے اور کہنے لگے؛ تیمم وضو کا بدل ہے تو اعضا وضو سے کچھ حذف ہو گئے اور کچھ میں تخفیف دی گئی تو مسح والے حذف ہو گئے اور دھونے والے اعضا کا مسح کرایا۔

اب اگر یہ دلیل مانی جائے تو گویا وہ اعتراف کر رہے ہیں کہ مسح ثابت ہے کیونکہ پاؤں پر تیمم نہیں ہوا۔
۶۔ حد بندی ہونا دھونے کی علامت ہے۔

جیسا کہ ابن قدامہ کی تاویل میں گزر چکا دیگر کئی مفسرین نے بھی اس وجہ کو ذکر کیا، مفسر اسماعیل بروسی نے دھونے کی تائید کی ہے کیونکہ مسح کی حد بندی نہیں کی جاتی اور حد بندی دھونے والے اعضا میں ہے تو چونکہ پاؤں کو ٹخنوں تک حد بندی کر دی اس لیے دھونا چاہیے۔

یہ بھی کوئی بات ہے کہ جس عضو کی حد بندی ہو گئی اس کا دھونا واجب ہے اسی آیت وضو میں ایک دھونے میں حد بندی ہے اور دوسرے میں نہیں، ہاتھوں کو دھونے کی حد بندی ہے لیکن منہ کے دھونے کے لیے نہیں، اور مسح میں بھی اسی طرح ہے تو یہ کہنا صحیح نہیں کہ جس کی حد بندی ہو اس کا دھونا لازم ہے یہ ایک عام تر چیز کو خاص پر دلیل بنانا ہے وگرنہ منہ کا بھی مسح کرادیں اور اس بات کا جواب سینکڑوں سال پہلے سید مرتضیٰ نے الانتصار میں دیا ہے^۱۔

^۱۔ روح البیان ۲۔ ص ۵۱۔

^۲۔ الانتصار، ص ۲۶۔

۷۔ آیت کی حجیت کا انکار کر کے سنت سے ترجیح دینا
آلوسی نے آیت کی قرائتوں کو متواتر فرض کیا اور ان میں تعارض قائم کیا اور انہیں حجیت سے ساقط کر دیا پھر ترجیح دینے کے لیے دھونے کی روایات سے دی ہے۔
یہ قرائتوں کو متعارض قرار دینا بھی مذہبی تقلید کے سبب سے ہے حالانکہ دونوں قرائتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے وہ دونوں مسح کو بیان کرتی ہیں پھر سنت میں آلوسی دوسری متواتر روایات مسح کو اصلاً نظر انداز کر دیتے ہیں یہ ان کی ناانصافی ہے۔

۸۔ نبی اکرم ﷺ کا فرض میں اضافہ
جمال الدین قاسمی نے آیت کو مسح میں صریح مان لیا جیسے ابن عباس وغیرہ نے سمجھا لیکن دھونے کو نبی اکرم ﷺ کی طرف سے اضافہ قرار دیا کیونکہ نبی اکرم ﷺ فرض میں سنتوں کو اضافہ کرتے تھے۔
یہ بات بھی صحیح نہیں کیونکہ اولاً تو نبی اکرم ﷺ نے خدا کے فرائض میں کبھی کمی یا زیادتی نہیں بلکہ وحی کے پیرو تھے جیسا قرآن میں اس کی تصریح ہے^۱، اور اگر نماز میں کچھ اضافہ کیا تو وہ خدا کا حکم تھا پھر اضافہ بھی اس میں جو اصل میں سنت سے ثابت ہوا ہو جیسے ابن عباس نے کہا؛ خدا نے نبی کی زبان پر حضر میں چار اور سفر میں دو رکعتیں واجب کی تھیں^۲۔

ثانیاً اگر آیت میں فرض مسح تھا تو فقط دھونے کی روایات ہی کیوں دیکھتے ہیں مسح کی متواتر روایات کا کیا کریں حالانکہ سنت میں اختلاف کی صورت میں قرآن کے ذریعے ترجیح دی جاتی ہے۔

۹۔ حکمت مسح میں بحث

صاحب المنار نے آیت سے مسح پا کو ثابت ہوتے دیکھا تو یہ منطق چھیڑ دی پاؤں کا مسح گیلے ہاتھ سے معقول نہیں بلکہ وضو کی حکمت کے خلاف ہے کیونکہ تر عضو سے ایسے عضو کو مسح کرنا جس پر غبار یا میل کچیل ہو وہ اس کی میل کو پھیلا دے گی اور ہاتھ بھی میلا ہو جائے گا۔

۱۔ تفسیر روح المعانی، ج ۶ ص ۷۴۔

۲۔ سورہ اعراف، ۲۰۳، یونس، ۱۵۔

۳ صحیح مسلم، باب صلاة مسافرین۔

یہ رہی بات، آخر قرآن کے حکم اور اس کی حکمت پر بیٹھ کر اعتراض گھڑیں، بھلا خدا کے حکم کی مصلحتیں سب معلوم ہیں، سر کے مسح کا کیا فلسفہ ہے؟! جو شافعی نے کہا: ایک انگلی سے بھی ہو تو کافی ہے، یہی وجہ ہے اتنا یقین رکھنا کہ خدا کے احکام کے مصالح و مفاسد ہیں لیکن ہماری نظر میں جو مفسدہ یا مصلحت ہو وہ معیار نہیں ہے بلکہ خدا نے ہمیں اولہ شرعیہ کا پابند بنایا ہے ان سے انحراف کا کوئی راہ نہیں ہے، ان میں پہلی دلیل خدا کا قرآن ہے اس میں سر اور پاؤں کے مسح کا حکم ہے تو اس حکم سے فرار کا کوئی راہ نہیں ہے اور باقی رہا پاؤں کا گندگی سے پاک ہونا اس کا مسح سے پہلے یقینی ہونا ضروری ہے کیونکہ اعضاء وضو کا پاک ہونا شرط ہے۔

وضو میں مسح پاکی متواتر روایات

یہ آیت مسح کے وجوب پر واضح دلالت کرتی ہے اور اس کے نبی اکرم کے آخری ایام میں نازل ہونے کی وجہ سے نسخ کا خیال ہی نہیں کیا جاسکتا تو وضو کے بارے میں یہی کافی ہے لیکن مسح کی مزید تاکید کے لیے یہاں متواتر روایات مسح کو بھی ذکر کیا جاتا ہے:

۱۔ حدیث رفاعہ بن رافع کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: لا یتیم صلاة لأحد حتی یتسبیغ الوضوء کما أمرہ اللہ تعالیٰ فیغسل وجهہ ویدیه إلی المرفقین ویمسح برأسه ورجلیه إلی الکعبین^۲؛ کسی شخص کی نماز کامل نہیں ہو سکتی حتی وضو کامل کرے جیسا اس کو خدا نے حکم دیا ہے پس اپنے منہ اور ہاتھوں کنبیوں تک دھوئے اور سر اور پاؤں کا ٹخنوں تک مسح کرے۔

۲۔ حدیث عبد اللہ بن زید مازنی: أن النبی توضع بالماء علی رجلیه؛ نبی اکرم ﷺ نے وضو فرمایا اور پاؤں کا مسح کیا۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مسند میں اور ابن خزیمہ نے صحیح میں نقل کیا اور نیز منقول ہے: مسند عبد اللہ بن زید المازنی: أن النبی ص توضع فغسل وجهه ثلاثا ویدیه

۱۔ دیکھئے تفسیر طبری، آیت وضو، عمدۃ القاری شرح بخاری یعنی، باب وضو، کنز العمال، فرض وضو، مجمع الزوائد۔

۲۔ ابوداؤد (۲۲۷/۱) ۸۵۸، نسائی (۲۲۵/۲) ۱۱۳۶، ابن ماجہ (۱۵۶/۱) ۴۶۰، طبرانی (۳۷۵/۵) ۴۵۲۵، حاکم (۳۶۸/۱) ۸۸۱، بیہقی (۳۶۵/۲) ۳۶۷۳، عمدۃ القاری میں ہے: اس روایت کو ابو علی طوسی حافظ، ابو عیسیٰ ترمذی اور ابو بکر بزار نے حسن کہا اور حافظ ابن حبان وابن حزم نے صحیح قرار دیا۔

مرتين ومسح رأسه ورجليه مرتين^۱؛ نبی اکرم ﷺ نے وضو کیا تین بار منہ دھویا اور دو بار ہاتھ دھوئے اور سر اور پاؤں کا دو بار مسح کیا۔

۳۔ حدیث رجل من قیس؛ قال تبعت النبی علیہ الصلاۃ والسلام بقدرح فیہ ماء فلما قضی حاجتہ توضأ وضوءہ للصلاۃ قال فیہ ثم مسح علی قدمہ الیمنی ثم قبض أخرى فمسح قدمہ الیسری؛ میں نبی اکرم ﷺ کے پاس پانی کا ظرف لے لاء، آپ نے قضاء حاجت کے بعد نماز کے لیے وضو کیا پھر دائیں پاؤں پر مسح کیا پھر بائیں پاؤں کا مسح کیا۔ اسے ابو مسلم کجی نے سنن میں نقل کیا،

۴۔ حدیث جابر بن عبد اللہ؛ اسے طبرانی نے الأوسط میں نقل کیا۔

۵۔ حدیث عمر، اسے ابن شامین کتاب النسخ والمسنوخ میں نقل کیا۔

۶۔ نبی اکرم ﷺ کے صحابی، اوس بن اوس کی حدیث؛ أنه رأى النبی ص أنى كظامه زقوم بالطائف، فتوضأ ومسح علی قدمیه؛ اس نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ طائف میں آپ نے وضو کیا اور پاؤں پر مسح کیا؛ سے نقل کیا۔^۲

۷۔ حدیث ابن عباس جسے ابو داؤد نے مرفوعاً نقل کیا؛ --- ثم مسحها بیدیه يد فوق القدم ويد تحت النعل ثم صنع بالیسری مثل ذلک؛ اور نیز ابن عباس کا بیان ہے؛ قال: ما اجد فی کتاب اللہ إلا غسلتین ومسحتین؛ میں نے خدا کے قرآن میں سوائے دو دھونے اور دو مسح کے کوئی چیز نہیں پائی^۳، نیز ان کا بیان ہے؛ افترض اللہ غسلتین ومسحتین ألا ترى أنه ذكر التيمم فجعل

^۱۔ کنز العمال ن ۲۶۹۲۲۔

^۲۔ سنن ابی داؤد: ۱۶۰، ح ۲۸۶، سنن البیہقی: ۲۸۶، الاعتبار فی النسخ والمسنوخ من الآثار: ۶۳۔

^۳۔ سنن البیہقی: ۷۲، سنن الدار قطنی: ۵، ح ۹۶، کنز العمال ن ۲۶۸۴۰۔

مکان الغسلین مسحتین وترک المسحتین؛ خدا نے دو دھونے اور دو مسح واجب کیے کیا تم نہیں دیکھتے کہ تیمم کو ذکر کیا تو دھونے کی جگہ مسح قرار دیئے اور مسح کو چھوڑ دیا۔

۸۔ حدیث عثمان جسے احمد بن علی قاضی نے کتاب مسند عثمان میں سند صحیح سے نقل کیا؛ اُنہ توضع ثم مسح رأسه ثم ظهر قدميه ثم رفعه إلى النبيؐ؛ انہوں نے سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں کی پشت کا مسح کیا اور اسے نبی اکرم ﷺ کی طرف نسبت دی۔ نیز منقول ہے؛ عن حمران قال : دعا عثمان بماء فتوضأ ثم ضحك فقال : ألا تسألوني مم أضحك ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله ص توضأ كما توضأت فمضمض واستنشق وغسل وجهه ثلاثا وبديده ثلاثا ومسح برأسه وظهر قدميه؛ عثمان نے پانی منگوا یا اور وضو کیا پھر مسکرائے اور فرمایا کیا تم نہیں پوچھتے کہ میں کیوں مسکرایا؟ کہا گیا؛ اے مومنو کے امیر! کیوں مسکرائے؟ کہنے لگے میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا اس طرح وضو کیا جس طرح میں نے کہا کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرے اور ہاتھوں کو تین بار دھویا اور سر اور پاؤں کا مسح کیا۔

حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَشَجِيِّ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَتَى عُثْمَانُ الْمَقَاعِدَ فَدَعَا بَوْضُوءَ فَتَمَضَّمُضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَرَجْلَيْهِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص هَكَذَا يَتَوَضَّأُ يَا هَؤُلَاءِ أَكْذَاكَ قَالُوا نَعَمْ لِنَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ^۳۔

۹۔ نبی اکرم ﷺ کی سالوں خدمت کرنے والے صحابی انس بن مالک سے حجاج ثقفی کا قول بیان کیا گیا کہ قدموں کو اوپر نیچے سے دھونا چاہیے اور انگلیوں کے درمیان بھی پانی پہنچانا چاہیے تو انس نے کہا؛ خدا نے قرآن میں سچ کہا (کہ مسح کرنا ہے) اور یہ حجاج جھوٹ بولتا ہے (کہ پاؤں کو دھوئیں) اور آیت وضو کی

^۱۔ کنز العمال ن ۲۶۸۳۲۔

^۲۔ کنز العمال ن ۲۶۸۶۳۔

^۳۔ مسند احمد ج ۵۶ ص ۴۵۶۔

تلاوت کی؛ ذکر لانس بن مالک قول الحجاج: إغسلوا القدمين ظاهرهما وباطنهما، وخللوا ما بين الأصابع، فقال أنس: صدق الله وكذب الحجاج قال الله تعالى: * (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق، وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) *

۱۰۔ ابو مطر کی روایت ہے: قال : بينما نحن جلوس مع علي في المسجد جاء رجل إلى علي وقال : أرني وضوء رسول الله ص فدعا قنبر فقال : أئتنى بكوز من ماء فغسل يديه ووجهه ثلاثا فأدخل بعض أصابعه في فيه واستنشق ثلاثا وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح رأسه واحدة --- ورجليه إلى الكعبين ولحيته تهطل على صدره ثم حسا حسوة بعد الوضوء ثم قال : أين السائل عن وضوء رسول الله ص كذا كان وضوء رسول الله ص. ہم امام علیؑ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے ایک شخص نے امام سے عرض کی؛ مجھے رسول اکرم ﷺ کا وضوء دکھائیں تو آپ نے اپنے غلام قنبر کو حکم دیا وہ پانی کا کوزہ لائے تو آپ نے اپنے چہرے اور ہاتھوں کو تین بار دھویا اور ایک انگلی منہ میں داخل کی اور تین بار گلی کی اور سر و پاؤں کا ٹخنوں تک مسح کیا جبکہ آپ کی ریش سے پانی سینے پر ٹپک رہا تھا پھر وضوء کے بعد فرمایا نبی اکرم کے وضوء کے بارے میں سوال کرنے والا کہاں ہے یہ نبی اکرم کا وضوء ہے ۲۔

۱۱۔ ابو مالک اشعری، انه قال لقومه: اجتمعوا اء صلى بكم صلاة رسول الله، فلما اجتمعوا قال : هل فيكم احد غيركم ؟ قالوا: لا، الا ابن اخت لنا. قال: ابن اخت القوم منهم فدعا بجفنة فيها ماء فتوضاء، ومضمض واستنشق , وغسل وجهه ثلاثا، وذراعيه

۱۔ المغنی: ۱۵۰-۱۵۱، الشرح الکبیر: ۱۳۷، تفسیر قرطبی: ۶: ۹۲، تفسیر طبری: ۶: ۸۲، الدر المنثور سیوطی: ۲: ۲۶۲، سنن بیہقی: ۷: ۱۔

۲۔ کنز العمال ج ۸: ۲۶۹۰۔

ثلاثاً، ومسح رءسہ وظہر قدمیہ .ثم صلی بہم , فکبر ثنتین وعشرین تکبیرۃ^۱؛ انہوں نے اپنی قوم سے کہا: سب جمع ہو جاؤ میں تمہیں نبی اکرم ﷺ کی نماز پڑھاؤں جب وہ سب جمع ہو گئے تو کہنے لگے: کیا تم میں کوئی پر ایسا شخص تو نہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں، سوائے ہمارے بھانجے کے، کہنے لگے: کسی قوم کا بھانجا اسی میں سے ہوتا ہے پھر پانی کا ظرف منگوایا وضو کیا کلی کی اور تک میں پانی ڈالا پھر چہرے کو تین بار دھویا اور ہاتھوں کو بھی تین بار دھویا اور سر پاؤں کی پشت کا مسح کیا پھر ان کو نماز پڑھائی اور ۲۲ تکبیریں کہیں۔

۱۲- طحاوی بسندہ , عن نافع , عن ابن عمر , انه كان اذا تَوَضَّاء ونَعْلَاهُ فِي قَدَمِيهِ مَسَحَ ظَهْرَ قَدَمِيهِ بِيَدِيهِ , وَيَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَصْنَعُ هَكَذَا- نافع کا بیان ہے کہ ابن عمر جب وضو کرتے اور جوتے ان کے پاؤں میں ہوتے تو ہاتھوں سے پاؤں کی پشت پر مسح کرتے اور کہتے: نبی اکرم ﷺ ایسا کیا کرتے تھے۔

۱۳- عروہ بن زبیر؛ طحاوی بسندہ، عن عباد بن تمیم، عن عمه [عبد الله]: ان النبي تَوَضَّاءَ، وَمَسَحَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ، وَاعْنِ عُرْوَةَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ- مصنف ابن ابي شيبة وعبد الرزاق، انه كان يقول بالمسح على القدمين؛ تمیم نے اپنے چچا سے روایت کی کہ نبی اکرم ﷺ نے وضو کیا اور قدموں پر مسح کیا اور عروہ بھی ایسا کیا کرتے تھے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ عروہ قدموں پر مسح کرتے تھے۔

۱۴- عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا، فَأَدْرَكَنَا وَقَدْ أَرَهَقَتْنَا الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ، فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا، فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ «وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ» . مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ؛ نبی اکرم ﷺ ایک سفر میں ہم سے پیچھے رہے جب آپ ہمارے پاس آئے جب کہ نماز کا وقت ہو چکا تھا اور ہم وضو کر رہے تھے تو ہم نے

^۱۔ مسند احمد ۲/۱۸۲۵۔

^۲۔ صحیح بخاری ج. ۹۶، ۶۰، ۱۶۳۔

اپنے پاؤں کو مسح کرنا شروع کر دیا تو آپ نے دو تین بار بلند آواز سے فرمایا: جہنم کی آگ سے ایڑیوں کے لیے بربادی ہو۔

اس روایت کو بعض اوقات دوسرے مطلب (پاؤں دھونے) کے لیے پیش کیا جاتا ہے حالانکہ اس میں ہے کہ ہم سب نے پاؤں پر مسح کیا تو کیا اصحاب نبی اکرم کے حکم کے بغیر مسح کیا کرتے تھے، ہرگز نہیں، مسح تو قرآن اور سنت کا حکم تھا لیکن اس خاص مورد میں ہو سکتا ہے وہ کسی نجاست سے گزرے ہوں اور انہیں متوجہ کیا جا رہا ہو مزید وضاحت اس حدیث کی بعد میں آئے گی۔

۱۵۔ رفاعۃ بن رافع أنه كان جالسا عند رسول الله ص إذ جاء رجل فدخل المسجد فصلى، فلما قضى صلاته جاء فسلم على رسول الله ص وعلى القوم، فقال له رسول الله ص: «ارجع فصل فإنك لم تصل» وذكر ذلك إما مرتين أو ثلاثة، فقال الرجل: ما أدري ما عبت على من صلاتي، فقال رسول الله ص: «إنها لا تتم صلاة أحد حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله عز وجل، يغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، ويمسح رأسه ورجله إلى الكعبين، ثم يكبر ويحمد الله ويمجده، ويقرأ من القرآن ما أذن الله له فيه، ثم يكبر، ويركع، ويضع كفيه على ركبتيه حتى يطمئن مفاصله ويستوى ثم يقول: سمع الله لمن حمده، ويستوى قائما حتى يأخذ كل عظم مأخذه، ثم يقيم صلبه، ثم يكبر فيسجد فيمكن جبهته من الأرض حتى يطمئن مفاصله، ويستوى ثم يكبر فيرفع رأسه، ويستوى قاعدا على مقعدته ويقيم صلبه» فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ، ثم قال: «لا يتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك». «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين بعد أن أقام همام بن يحيى إسناده فإنه حافظ ثقة»^۱

رفاعہ کا بیان ہے کہ وہ نبی اکرم ﷺ کے پاس بیٹھا تھا جب ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس نے نماز پڑھی جب وہ نماز ختم کر چکا تو اس نے آکر نبی پاکؐ اور اصحاب پر سلام کیا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: لوٹ جا

اور نماز پڑھ، تو نے نماز نہیں پڑھی، اور اسی طرح دو تین بار ہوا، تو وہ شخص عرض کرنے لگا، مجھے معلوم نہیں کہ میں نے نماز میں کیا غلطی کی ہے؟ تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کسی کی نماز مکمل نہیں ہوتی یہاں تک کہ اس کا وضو اس طرح کامل ہو جیسے خدا نے اس کا حکم دیا؛ یعنی وہ منہ اور کھنٹیوں تک ہاتھوں کو دھوئے اور سر اور پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ تک پاؤں کا مسح کرے پھر تکبیر کہے اور خدا کی حمد و بزرگی بیان کرے اور قرآن میں جتنا پڑھنے کی خدا نے اجازت دی وہ پڑھے پھر تکبیر کہے، رکوع کرے اور اپنی ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھے حتیٰ اس کے جوڑ ساکن ہو جائیں اور وہ سیدھا جھک جائے تو کہے: خدا سنتا ہے جو اس کی حمد کرتا ہے، پھر سیدھا کھڑا ہو جائے حتیٰ ہر ہڈی اپنی جگہ پکڑ لے تو تکبیر کہے اور سجدہ کرے تو پیشانی زمین پر رکھ دے حتیٰ سب جوڑ ساکن ہو جائیں اور پوری طرح جھک جائے پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھائے اور بالکل سیدھا بیٹھ جائے اسی طرح آپ نے پوری نماز آخر تک بیان کی پھر فرمایا: تم میں سے کسی کی نماز کامل نہ ہوگی حتیٰ وہ اس طرح انجام دے۔ (اور اس حدیث کی سند صحیح ہے اور بخاری اور مسلم کے معیار کے مطابق ہے اور اس کی سند میں ہمام بن یحییٰ حافظ اور ثقہ اور سچا ہے)۔

۱۶۔ عروہ بن زبیر سے خصائص کبریٰ میں نبی اکرم ﷺ کا معجزہ نقل کیا کہ جبریل نے آپ کو وضو کر کے دکھایا تو پاؤں کا مسح کیا۔

۱۷۔ عبدالرحمن بن نفیر نے باپ سے نقل کیا: ابو جبریل نبی اکرم ﷺ کے پاس وہ بیٹی لیکر آئے جس سے آپ نے شادی کی تو نبی اکرم ﷺ نے پانی منگوایا، وضو کیا۔۔۔ اور پاؤں کا مسح کیا، روی حدیث عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر، عن أبيه: أن أبا جبیر قدم على النبي - ص - مع ابنته التي كان تزوجها رسول الله ص، فدعا رسول الله بوضوء فغسل يديه فأنقاهما، ثم مضمض فاه واستنشق بماء، ثم غسل وجهه ويديه إلى المرفقين ثلاثاً، ثم مسح رأسه ورجليه^۱۔

۱۵۔ طبقات ابن سعد (ترجمة ابراهيم): قال: اخبرنا احمد بن عبد الله بن يونس، قال:

حدثنا فضيل بن عياض عن مغيرة، عن ابراهيم، قال: من رغب عن المسح فقد رغب عن السنة، ولا اعلم ذلك الا من الشيطان. قال فضيل: يعني تركه المسح؛

^۱۔ اسد الغابۃ، ترجمۃ ابو جبریل حضرتی۔

ابراہیم کہتا تھا؛ جس نے مسح سے منہ موڑا اس نے نبی پاک ﷺ کی سنت سے منہ موڑا اور مسح کو چھوڑنا شیطان کی وجہ سے ہے۔

۱۶۔ شعبی کا قول ہے: وضو میں دو دھونے اور دو مسح ہیں: الوضوء مغسولان و ممسوحان^۱، أما جبریل فقد نزل بالمسح علی القدمین جبرئیل تو پاؤں کا دھونا لیکر نازل ہوا^۲۔

۱۷۔ الطبری فی تفسیرہ بسندہ، عن یونس، اءنه قال: حدثنی من صحب عکرمۃ الی واسط، قال: فما رایته غسل رجلیه [انما کان] یمسح علیہما حتی خرج منها. وبسندہ، عن عبد اللہ العتکی، عن عکرمۃ، اءنه قال: لیس علی الرجلین غسل، انما نزل فیہما المسح؛ یونس کا بیان ہے کہ مجھے عکرمہ کے سفر واسط کے ساتھی نے بیان کیا کہ میں نے اسے کبھی نہیں دیکھا کہ اس نے پاؤں دھوئے ہوں بلکہ وہ تو ان کا مسح کرتے رہے حتی وہاں سے واپس ہوئے اور عتکی نے عکرمہ سے نقل کیا؛ پاؤں کا دھونا صحیح نہیں بلکہ ان پر تو صرف مسح واجب ہے۔

• ان متواتر روایات کے باوجود بعض ناانصافی کرنے والوں نے الثا پیروان اہل بیت پر تہمت عائد کی کہ وہ مسح کے قائل ہیں حالانکہ کوئی روایت مسح کی نہیں جیسے ابن کثیر تفسیر میں آیت وضو کے ذیل میں کہتا ہے: ومن اوجب من الشیعة مسحها کما یمسح الخف، فقد ضل واءضل؛ اور شیعہ میں سے جو مسح پاؤں کے قائل ہیں جیسے خف (موزے) پر مسح کیا جاتا ہے وہ گمراہ ہیں اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں، حالانکہ خود ہی بعد میں دس صحابہ سے مسح نقل کیا ہے۔

• شہاب خفاجی کہتا ہے: ومن اهل البدع، من جوز المسح علی الارجل بدون الخف، مستدلاً بظاهر الایۃ. اہل بدعت میں سے کچھ وہ ہیں جو موزے کے بغیر پاؤں پر مسح جائز کہتے ہیں اور آیت کے ظاہری معنی سے استدلال کرتے ہیں۔

^۱۔ المغنی ۱: ۱۵۱، الشرح الکبیر ۱: ۱۳۷

^۲۔ کنز العمال ۲۶۸۵۱۔

• آلوسی کہتا ہے: لا یخفی ان بحث الغسل والمسح، مما کثر فیہ الخصام وطالما زلت الاقدام ... الی ان یقول: ... فلنبسط الکلام فی تحقیق ذلک، رغما لانوف الشیعة السالکین من کل سبل حالک؛ مخفی نہیں کہ پاؤں دھونے و مسح کرنے کے بارے میں بہت اختلاف ہے اور کئی لوگ پھسلے ہیں ہم اس مسئلے کی تحقیق میں مفصل بحث کریں گے تاکہ گمراہی کے راستے کے پیروشیعہ کی ناک رگڑی جائے۔
ان لوگوں نے معلوم نہیں کس ذہنیت کے تحت ایسے بے بنیاد بیان دیئے اور اتنی متواتر روایات کو نظر انداز کر گئے۔

ثقلین دوم اہل بیتؑ سے وضو نبی اکرم ﷺ کا بیان

اہل بیت نبی اکرم جن کے بارے میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میرے بعد قرآن کے ہم پلہ ہیں اور ہدایت کے چراغ ہیں ان سے اس مطلب پر بہت زیادہ روایات مسح کے بارے میں نقل ہیں ان میں سے زرارہ کی صحیح السند روایت بھی دلالت کرتی ہے؛ محمد بن علی بن الحسین بإسناده، عن زرارة قال: قلت لأبی جعفر (علیه السلام): ألا تخبرنی من أين علمت وقلت، أن المسح ببعض الرأس وبعض الرجلین؟ فضحك فقال: یا زرارة، قاله رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ونزل به الكتاب من الله عز وجل، لأن الله عز وجل قال (فاغسلوا وجوهكم) فعرنا أن الوجه كله ينبغي أن يغسل، ثم قال: (وأيديكم إلى المرافق) فوصل اليدين إلى المرفقين بالوجه، فعرنا أنه ينبغي لهما أن يغسلا إلى المرفقين، ثم فصل بين الكلام فقال: (وامسحوا برؤوسكم) فعرنا حين قال: «برؤوسكم» أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء، ثم وصل الرجلین بالرأس، كما وصل اليدين بالوجه، فقال: (وأرجلكم إلى الكعبين) فعرنا حين وصلهما بالرأس أن المسح على بعضهما ثم فسر ذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله) للناس فضيعوه، الحديث. ورواه في (العلل) عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن يعقوب بن يزيد، عن حماد، عن حريز، عن

زرارة. ورواه الكليني، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعا، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة؛ میں نے امام باقرؑ سے عرض کی آپ مجھے بتائیں گے کہ آپ نے کہاں سے سمجھا کہ سر اور پاؤں کے صرف بعض حصے کا مسح کرنا کافی ہے؟ امام نے مسکرا کر فرمایا: اے زرارة! نبی اکرم ﷺ نے بھی اس طرح فرمایا؛ کیونکہ خدا فرماتا ہے: فَاعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ؛ اپنے چہروں کو دھو اس سے ہم نے سمجھا کہ تمام چہرہ دھونا واجب ہے پھر خدا نے منہ کے ساتھ ملا کر فرمایا: وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ؛ اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھو اس سے ہم نے سمجھا کہ تمام ہاتھ کو دھونا واجب نہیں بلکہ صرف کہنیوں سے انگلیوں تک دھونا ہے اس کے بعد خدا نے سابقہ کلام سے کچھ فاصلے کر کے دوسرا حکم دیتے ہوئے فرمایا: وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ؛ اور سروں کے کچھ حصے کا مسح کرو اس باء بعضیت کی وجہ سے ہم نے سمجھا کہ سر کے صرف بعض حصے کا مسح واجب ہے پھر خدا نے پاؤں کو سر سے اس طرح ملا کر جس طرح منہ کے ساتھ ہاتھوں کو ملایا تھا فرمایا: وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ؛ اس سے ہم نے سمجھا کہ اسی طرح پاؤں کے بھی بعض حصے کا مسح کرنا واجب ہے اور نبی اکرم ﷺ نے اس کی تفسیر بھی بیان کی مگر لوگوں نے اسے ضائع کر دیا۔

باقی رہی حدیث: وِيلَ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ^۱؛ جس سے اہل سنت کی کتابیں بھری پڑی ہیں اور اس کی وجہ سے وہ پاؤں دھونے کو ترجیح دے رہے، تو ان میں ہرگز وضو میں پاؤں دھونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ وہ پاؤں

^۱۔ الفقیہ ۱: ۵۶ | ۲۱۲، علل الشرائع: ۲۹ | ۱۱۲، الکافی ۳: ۳۰ | ۴، التنزیہ ۱: ۶۱ | ۱۶۸، الاستبصار ۱: ۶۲ | ۱۸۶، وسائل باب ۲۳ ابواب وضوح

^۲۔ حدیث جابر: إجماع (۳۱۶/۳، ۱۴۴۳۲)، ابن ابی شیبہ (۳۲/۱، ۲۶۸) حدیث ابن عمرو: بخاری (۳۳/۱، ۶۰)، مسلم (۲۱۴/۱، ۲۴۱)، ابوداؤد (۲۴/۱، ۹۷)، نسائی (۷۷/۱، ۱۱۱)، ابن ماجہ (۱۵۵/۱، ۴۵۵)، حدیث ابن ہریرہ: عبدالرزاق (۲۰/۱، ۵۸)، إجماع (۴۸۲/۲، ۱۰۲۵۳)، بخاری (۷۳/۱، ۱۶۳)، مسلم (۲۱۴/۱، ۲۴۲)، ترمذی (۵۸/۱، ۲۰/۱)، ابن ماجہ (۱۵۴/۱، ۴۵۳)، ابن حبان (۳۶۸/۳، ۱۰۸۸) حدیث عائشہ: مالک (۱۹/۱، ۳۵)، شافعی (۱۷۵/۱)، عبدالرزاق (۲۳/۱، ۶۹)، مسلم (۲۱۳/۱، ۲۴۰)، ابن ماجہ (۱۵۴/۱، ۴۵۱)، حدیث ابن ذر: عبدالرزاق (۲۲/۱، ۶۴) حدیث ابنی امامہ: طبرانی (۲۸۹/۸، ۸۱۰۹) پیشی (۲۴۰/۱) حدیث معقیب: إجماع

پاک رکھنے کا ارشاد ہی حکم ہے اور اتنا تو صحیح بھی ہے کہ نجس لیٹریوں سے وضو کر کے نماز کے مصلیٰ پہ چڑھنا ٹھیک نہیں اور ان کو دھونا لازمی ہے لیکن اس کا وضو سے کوئی تعلق نہیں! اور حضرت عثمان نے نبی اکرم ﷺ کے وضو کے وصف میں کہا کہ آپ پاؤں دھوتے تھے، تو ہر گز یہ قرآن کی آیت کے واضح معنی اور سابقہ متواتر روایات سے مخالفت کی طاقت نہیں اس لیے وضو میں پاؤں کا مسح کرنا واجب ہے۔

(۳/۲۶۶ن ۱۵۵۴۹) طبرانی (۳۵۰/۳۵۰، ۸۲۲) پیشی (۲۴۰/۱)۔ دوسرا متن: ویل للانعقاب و یطون الاقدام من النار؛ اسے صرف عبد اللہ بن الحارث بن جزء نے نقل کیا مدارک: إجماع (۱۹۱/۴، ۱۷۷۳۳)، ابن خزیمہ (۸۴/۱، ۱۶۳) پیشی (۲۴۰/۱)، طحاوی (۳۸/۱) دارقطنی (۱/۹۵)، حاکم (۲۶۷/۱، ۵۸۰) ضیاء (۲۱۴/۹، ۲۰۳) بغیۃ الباحث (۲۱۶/۱)، ۷۹) بیہقی (۷۰/۱، ۳۳۱) دیلمی (۳۹۳/۳، ۷۱۳۹)۔
 ۱۔ صحیح مسلم: ۲۰۴-۲۲۶، سنن ابی داود: ۲۶-۲۷، سنن الدارمی: ۱۷۶، مسند احمد: ۶۸۔

۱۔ وضو کے موجبات اور اسباب

(وَمَوْجِبُهُ) (الْبَوْلُ وَالْغَائِطُ وَالرَّيْحُ) مِنْ الْمَوْضِعِ الْمُعْتَادِ، أَوْ مِنْ غَيْرِهِ مَعَ انْسِدَادِهِ. وَإِطْلَاقُ الْمَوْجِبِ عَلَى هَذِهِ الْأَسْبَابِ بِاعْتِبَارِ إِجَابِهَا الْوُضُوءَ عِنْدَ التَّكْلِيفِ بِمَا هُوَ شَرْطٌ فِيهِ، كَمَا يُطْلَقُ عَلَيْهَا النَّاقِضُ بِاعْتِبَارِ عُرُوضِهَا لِلْمُتَطَهِّرِ، وَالسَّبَبُ أَعَمُّ مِنْهُمَا مُطْلَقًا كَمَا أَنَّ بَيْنَهُمَا عُمُومًا مِنْ وَجْهِ، فَكَانَ التَّعْبِيرُ بِالسَّبَبِ أَوْلَى .

(وَالنَّوْمُ الْغَالِبُ) غَلَبَةُ مُسْتَهْلِكَةٍ (عَلَى السَّمْعِ وَالْبَصَرِ)، بَلْ عَلَى مُطْلَقِ الْإِحْسَاسِ، وَلَكِنَّ الْغَلَبَةَ عَلَى السَّمْعِ تَقْتَضِي الْغَلَبَةَ عَلَى سَائِرِهَا فَلِذَا خَصَّهُ أَمَّا الْبَصَرُ فَهُوَ أَوْفَعُ مِنْ كَثِيرٍ مِنْهَا، فَلَا وَجْهَ لِتَخْصِيصِهِ .
(وَمَزِيلُ الْعَقْلِ) مِنْ جُنُونٍ، وَسُكْرِ، وَإِغْمَاءٍ (وَالِاسْتِحَاضَةُ) عَلَى وَجْهِ يَأْتِي تَفْصِيلُهُ .

یہ چیزیں وضو واجب ہونے کا موجب بنتی ہیں؛ پیشاب، پاخانہ اور ہوا کا خارج ہونا یہ عادی راہ سے خارج ہوں یا جب وہ بند ہو تو کسی دوسری جگہ سے خارج ہوں اور وضو کے ان اسباب کو موجب اس لحاظ سے کہا ہے کہ یہ ان چیزوں کے لیے وضو واجب ہونے کا سبب ہیں جن میں طہارت شرط ہے جیسا کہ انہیں ناقض اور مبطل بھی کہتے ہیں اس لحاظ سے کہ جس کا وضو ہو یہ عارض ہوں تو اس کے وضو کو باطل کر دیتے ہیں اور انہیں سبب کہنا ان دونوں عنوانوں

سے عام تر (اعمّ مطلق) ہے جیسا کہ خود موجب اور ناقض ہونے کے درمیان عموم من وجہ کی نسبت ہے تو انہیں سبب کے عنوان سے بیان کرنا بہتر تھا۔

اور اسی طرح ایسی نیند جو سننے اور دیکھنے کی قدرت پر مکمل غلبہ کر لے اور انہیں اپنے کام سے روک دے بلکہ وہ نیند جو تمام احساسات پر غلبہ کر لے لیکن سننے کی قدرت پر غلبہ ہو نا تمام حواس پر غلبہ ہونے کا تقاضا کرتا ہے اس لیے اس کو خاص طور پر ذکر کیا ہے لیکن دیکھنے کی قوت جو بہت سے حواس سے کمزور ہے تو اسے خصوصی طور پر ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

اور ہر وہ چیز جو عقل کو زائل کر دے جیسے جنون اور پاگل پن اور مستی اور بے ہوشی۔ اور استخاضہ بھی وضو کا موجب بنتا ہے اس بناء پر جس کی تفصیل بیان کی جائے گی۔

۱۔ بعض مسلمانوں نے بعض دیگر اشیاء کو بھی مبطل وضو قرار دیا ان سب کو یہاں گونا گونا طول کا باعث ہے ان میں سے ایک سبب کے بارے میں ذکر کیا جاتا ہے جیسے وہ چیز جو آگ پر پکائی جائے اس سے وضو واجب ہوتا ہے اس کو بہت سے محدثین نے نقل کیا؛ توضوٰ مما مست النار؛ حدیث انس: ابن ماجہ (۴۸۷۱/۱) بوسیری (۷۰/۱) طبرانی، اوسط (۶۷۲۰/۱) بیہقی (۲۴۹/۱) حدیث عائشہ: احمد (۲۴۶۲۴/۱) مسلم (۳۵۳/۱) ابن ماجہ (۳۸۶/۱) حدیث ابی ہریرہ: عبد الرزاق (۶۶۸/۱) ابن ابی شیبہ (۵۴۹/۱)، احمد (۲۶۵۲/۱) مسلم (۷۵۲/۱) نسائی، کبری (۱۷۹/۱) ابن ماجہ (۴۸۵/۱) ابن حبان (۱۱۴۷/۳) حدیث زید بن ثابت: احمد (۲۱۶۳۸/۱) نسائی، کبری (۱۸۵/۱)۔ حدیث ابی طلحہ: ابن ابی شیبہ (۵۵۲/۱) طبرانی (۳۰۳/۵) حدیث ام حبیبہ: عبد الرزاق (۶۶۵/۱) احمد (۲۷۴۳۹/۱) ابن ابی شیبہ (۵۵۳/۱) ابو داؤد (۱۹۵/۱) نسائی، کبری (۱۸۶/۱) طبرانی (۴۸۸/۲۳) حدیث ابی ایوب: طبرانی (۳۹۳۰/۱) حدیث ابن عمر: طبرانی (۱۳۱۱/۱۲) بیہقی (۲۴۹/۱) توضوٰ مما مست النار و غلت بہ من المراجل؛ حدیث ابی سعد الخیر، طبرانی (۳۰۶/۲۲) نسائی (۷۷۶/۱) بیہقی (۲۴۹/۱) ابن عساکر (۲۴۸/۱) الوضوء مما مست النار؛ حدیث زید بن ثابت: مسلم (۳۵۱/۱) دارمی (۷۷۶/۱)۔ حدیث ام حبیبہ: طبرانی (۴۶۳/۱) طیالسی (ص ۲۲۲) احمد (۱۵۹۲/۱) ابن ماجہ (۲۷۴۳۹/۱) ابو یعلیٰ (۱۴۵/۱۳) حدیث عبد اللہ بن زید: طبرانی، اناؤسط (۳۶۲/۱) بیہقی (۲۴۹/۱) الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط؛ حدیث ابی ہریرہ: ترمذی (۷۹/۱) اب اس حدیث کی حقیقت یہ ہے کہ جس پر ابن عباس وام سلمیٰ نے نقد کیا؛ جعفر بن برقان کا بیان ہے: کان ابو ہریرۃ یتوضاٰ مما مست النار فبلغ

ذلک ابن عباس فارسل الیہ ابراہیم اذا اخذت دہمۃ طیبۃ فہم انت بہا لیتی اکت متوضاً فقال ابو ہریرۃ یا ابن اخی اذا حدثت بالحدیث فلا تضرب لہ الأمثال جدلاً ابو ہریرہ آگ پر پکائی ہوئی چیز سے وضو کرتا تھا ابن عباس کو معلوم ہوا تو اسے پیغام بھیجا جب میں خوشبودار دھونی پکڑوں اور اس سے خوشبو لگاؤں تو کیا میں وضو سے ہونگا ابو ہریرہ نے کہا اے برادر زادے! جب میں حدیث بیان کروں تو جھگڑے کے لیے مثالی نہ لاؤ؛ کنز العمال ۲/۷۱۷، عبد الرزاق (۱/۷۱۷)، جامع الاحادیث سیوطی ۴/۲۲۷، عبد اللہ بن شداد بن ہاد کا بیان ہے کہ ابو ہریرہ نے جب آگ سے پکائی ہوئی چیز سے وضو کرنے کا کہا تو مروان نے کہا ہمیں امہات المؤمنین زوجات نبی اکرم ﷺ سے پوچھنا چاہیے تو مجھے ام سلمیٰ کے پاس بھیجا میں نے ان سے پوچھا انہوں نے کہا میرے پاس نبی اکرم ﷺ تشریف لائے اور آپ نے وضو کیا ہوا تھا میں نے آپ کو جانور کا پاؤں بازو دیا، آپ نے کھایا اور کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا؛ فارسلنی الی ام سلمۃ فسألتھا فقالت ایتانی رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - وقد توضأ فاولتہ عرقاً وکتفا فاکل ثم قام الی الصلاۃ ولم یتوضأ؛ کنز العمال ۲/۷۱۷، إسحاق بن راہویہ (۱/۳۲۸)، احمد (۶/۲۶۷۳۸)، بخاری، التاریخ الکبیر (۱۱۵/۵)، ترجمہ رقم ۳۴۲، ابن عباس نے کہا: میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا آگ کی پکی ہوئی چیزیں کھائیں پھر نماز پڑھی لیکن وضو نہیں کیا ابراہیم النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - یاگل مامست النار ثم یصلی ولا یتوضأ؛ کنز العمال ۳/۱۵۷، ابن ابی شیبہ (۴/۳۰۹)، جامع الاحادیث سیوطی ۳/۸۸۶۵، مزید کہا: إنما النار من برکتہ اللہ ولا تحل من شیء ولا تحرمة ولا وضوء مامست النار ولا وضوء مما دخل إنما الوضوء مما خرج من الإنسان؛ کنز العمال ۲/۷۱۷، عبد الرزاق (۱/۶۸۸)، سیوطی جامع الاحادیث ۳/۸۷۱۲، فلیح بن سلیمان کا بیان ہے کہ ہم نے زہری سے اس مسئلے میں سوال کیا تو اس نے اس میں وضو کرنے کی کچھ حدیث سنا دیں۔ ہم نے جابر بن عبد اللہ کی حدیث سنا کی کہ نبی اکرم ﷺ نے اور ان کے بعد ابو بکر اور عمر نے بھی اس سے وضو نہیں کیا تو (لا جواب ہو کر کہنے لگے ایسی حدیث سننی ہے تو ابن عباس کی ایسی حدیث ہے) قال: سألنا الزہری عما مست النار فأنجزنا فی ذلک بأحدیث إمر فیہا بالوضوء عن ابی ہریرۃ وعن عمر بن عبد العزیز وعن خارجۃ بن زید وعن سعید بن خالد وعن عبد الملک بن ابی بکر فقلت لہ إن ہا ہنا رجلاً من قریش یتقال لہ عبد اللہ بن محمد یحدث عن جابر بن عبد اللہ إن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - خرج الی اہل سعد بن الربیع فی نفر من اصحابہ منهم جابر بن عبد اللہ فاکلنا خبزاً ولحماً ثم صلی بنا رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فصلینا معہ وما مس احد منا وضوءاً وانصرفنا مع ابی بکر فی ولایتہ من المغرب فاتبعنی عشاءً فقیل لیس ہا ہنا إلا ہذہ الشاة وقد ولدت فجلبنا ثم طح لنا لباءً فاکل واکلنا معہ ثم قال کیف قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - اذا جاء مال اعطیتک ہذا وکذا وکذا فلما جاءہ اعطانی ثلاث حفنت ثم خرج الی المسجد فصلى بالناس وما مس ماء ولا مسستہ وكان عمر بن الخطاب ربما جفن لنا فی ولایتہ فاکلنا الخبز واللحم فیخرج فیصلی ونصلی معہ وما یمس احد منا وضوءاً قال الزہری وانا احدکم ایضاً ان کنتم تزدونہ حدثنی علی بن عبد اللہ بن عباس ان ابن عباس انخرہ ان رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - اکل عضواً فصلی ولم یتوضأ وحدثنی جعفر بن عمرو بن ابیہ الضمری عن ابیہ انہ رای رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - اکل عضواً فصلی ولم یتوضأ؛ کنز العمال ۲/۷۱۷، سیوطی جامع الاحادیث ۳/۶۸۹۰۔

۲- وضو کے واجبات

قصد قربت

(وَوَاجِبُهُ) اَى وَاجِبُ الْوُضُوءِ (النِّيَّةُ) وَهِيَ الْقَصْدُ إِلَى فِعْلِهِ (مُقَارَنَةً لِّغُسْلِ الْوَجْهِ) الْمُعْتَبَرِ شَرْعًا، وَهُوَ أَوَّلُ جُزْءٍ مِنْ أَعْلَاهُ، لِأَنَّ مَا دُونَهُ لَا يُسَمَّى غَسْلًا شَرْعًا، وَلِأَنَّ الْمُقَارَنَةَ تُعْتَبَرُ لِأَوَّلِ أَفْعَالِ الْوُضُوءِ وَالْإِبْتِدَاءِ بِغَيْرِ الْأَعْلَى لَا يُعَدُّ فِعْلًا (مُشْتَمِلَةً) عَلَى قَصْدٍ (الْوُجُوبِ) إِنْ كَانَ وَاجِبًا بِأَنْ كَانَ فِي وَقْتِ عِبَادَةٍ وَاجِبَةٍ مَشْرُوطَةٍ بِهِ، وَإِلَّا نَوَى النَّدْبَ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ لِأَنَّهُ خَارِجٌ عَنِ الْغَرَضِ. (وَالتَّقَرُّبِ) بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، بِأَنْ يَقْصِدَ فِعْلَهُ لِلَّهِ امْتِثَالًا لِأَمْرِهِ أَوْ مُوَافَقَةً لِّطَاعَتِهِ، أَوْ طَلَبًا لِلرَّفْعَةِ عِنْدَهُ بِوَاسِطَتِهِ، تَشْبِيهًا بِالْقُرْبِ الْمَكَانِيِّ، أَوْ مُجَرَّدًا عَنْ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ تَعَالَى غَايَةُ كُلِّ مَقْصَدٍ.

(وَالِاسْتِبَاحَةُ) مُطْلَقًا، أَوْ الرِّفْعُ حَيْثُ يُمَكِّنُ، وَالْمُرَادُ رَفْعُ حُكْمِ الْحَدَثِ، وَإِلَّا فَالْحَدَثُ إِذَا وَقَعَ لَا يَرْتَفِعُ وَلَا شُبْهَةٌ فِي إِجْزَاءِ النِّيَّةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ فِي وَجُوبٍ مَا عَدَا الْقُرْبَةَ نَظَرٌ، لِعَدَمِ نُهُوضِ دَلِيلٍ عَلَيْهِ. أَمَّا الْقُرْبَةُ فَلَا شُبْهَةَ فِي اعْتِبَارِهَا فِي كُلِّ عِبَادَةٍ، وَكَذَا تَمْيِيزُ الْعِبَادَةِ عَنْ غَيْرِهَا حَيْثُ يَكُونُ الْفِعْلُ مُشْتَرَكًا، إِلَّا أَنَّهُ لَا اشْتِرَاكَ فِي الْوُضُوءِ حَتَّى فِي الْوُجُوبِ وَالنَّدْبِ، لِأَنَّهُ فِي وَقْتِ الْعِبَادَةِ الْوَاجِبَةِ الْمَشْرُوطَةِ بِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا وَاجِبًا، وَبِدُونِهِ يَنْتَفَى -

وضو کے واجبات میں سے ایک نیت ہے اور وہ اسے انجام دینے کا قصد و ارادہ کرنا ہے جو وضو کے پہلے جزء منہ دھونے کے ساتھ ملی ہوئی ہو جو شرعاً معتبر ہے اور منہ کو اوپر سے دھونا وضو کا پہلا جزء ہے لیکن اس کے نیچے کو شرعی دھونا نہیں کہتے اور نیت کا وضو کے پہلے جزء کے ساتھ ملا ہونا شرط ہے اور اوپر سے دھونا شروع نہ کرنا شرعاً وضو کا فعل شمار نہیں ہوتا۔

نیت میں وجوب کا قصد ہونا چاہیے اگر وضو واجب ہو اور ایسی واجب عبادت کے وقت میں ہو جس میں وضو شرط ہوتا ہے ورنہ مستحب کی نیت کرے اور مستحب کو ذکر نہیں کیا کیونکہ وہ کتاب کی غرض سے خارج ہے۔

اور نیت خدا کے تقرب کے قصد و ارادے پر مشتمل ہو یعنی وضو کے انجام دینے سے نیت کرے کرے کہ وہ خدا کے حکم کی اطاعت کے لیے ہے یا اس کی اطاعت کی مطابقت کے لیے ہے یا خدا کے دربارے میں وضو کے ذریعے بلند مرتبہ حاصل کرنے کے لیے ہے یہ سب مقام و مرتبے کے تقرب سے تشبیہ دیتے ہوئے ہے یا اس سے قطع نظر کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات ہر مقصد کی انتہاء اور آخری منزل ہے۔

اور نیت میں بطور مطلق مباح ہونے کا قصد کرنا یا جہاں ممکن ہو وہاں رفع حدث کی نیت کرنا چاہیے اور اس سے مراد ناپاکی کے حکم کو اٹھانا ہوتا ہے وگرنہ تو خود حدث اور ناپاکی جب واقع ہو جائے تو اس کا اٹھانا ممکن ہے اور اس میں شک و شبہ نہیں کہ ان تمام اجزاء پر مشتمل کافی ہوتی ہے اگرچہ قصد قربت کے علاوہ چیزوں کے نیت میں واجب ہونے میں اشکال ہے کیونکہ ان کے واجب ہونے کی دلیل نہیں ملی۔

اور قصد قربت کے ہر عبادت میں معتبر ہونے میں کوئی شک نہیں اور اسی طرح نیت میں اس عبادت کو دوسرے کاموں سے امتیاز دینا بھی معتبر ہے جب چند فعل آپس میں مشترک قسم کے ہوں لیکن وضو میں کوئی مشترک صفت نہیں حتیٰ واجب ہونے اور مستحب ہونے میں بھی

وضو مشترک نہیں ہے کیونکہ اس واجب عبادت کے وقت میں جس میں وضو کی شرط ہو یہ صرف واجب ہوگا اور جب اس عبادت کا وقت نہ ہو تو اس کا وجوب نہیں ہوگا۔

منہ دھونا اور اس کی حد بندی

(وَجَرَى الْمَاءِ) بِأَنْ يَنْتَقِلَ كُلُّ جُزْءٍ مِنَ الْمَاءِ عَنْ مَحَلِّهِ، إِلَى غَيْرِهِ بِنَفْسِهِ أَوْ بِمُعِينٍ (عَلَى مَا دَارَتْ عَلَيْهِ الْإِبْهَامُ) بِكَسْرِ الهمزة (وَالْوُسْطَى) مِنَ الْوَجْهِ (عَرْضًا وَمَا بَيْنَ الْقِصَاصِ) - مَثَلْتُ الْقَافَ - وَهُوَ مُنْتَهَى مُنْبِتِ شَعْرِ الرَّأْسِ (إِلَى آخِرِ الذَّقَنِ) بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَالْقَافِ الْمَفْتُوحَةِ مِنْهُ (طَوَّلًا) مُرَاعِيًا فِي ذَلِكَ مُسْتَوَى الْخَلْقَةِ فِي الْوَجْهِ وَالْيَدَيْنِ. وَيَدْخُلُ فِي الْحَدِّ مَوَاضِعُ التَّحْذِيفِ، وَهِيَ مَا بَيْنَ مُنْتَهَى الْعِذَارِ وَالنَّزْعَةِ الْمُتَّصِلَةِ بِشَعْرِ الرَّأْسِ وَالْعِذَارِ وَالْعَارِضِ، لَا النَّزْعَتَانِ بِالتَّحْرِيكِ، وَهُمَا الْبَيَاضَانِ الْمُكْتَنِفَانِ لِلنَّاصِيَةِ (وَتَخْلِيلُ خَفِيفِ الشَّعْرِ) وَهُوَ مَا تُرَى الْبَشَرَةُ مِنْ خِلَالِهِ فِي مَجْلِسِ التَّخَاطُبِ، دُونَ الْكَثِيفِ وَهُوَ خِلَافُهُ، وَالْمُرَادُ بِتَخْلِيلِهِ إِدْخَالُ الْمَاءِ خِلَالَهُ لِعَسْلِ الْبَشَرَةِ الْمُسْتَوْرَةِ بِهِ، أَمَّا الظَّاهِرَةُ خِلَالَهُ فَلَا بُدَّ مِنْ غَسْلِهَا .

کما یجبُ غسلُ جزءٍ آخرٍ ممَّا جاورها مِنَ الْمُسْتَوْرَةِ مِنْ بَابِ الْمُقَدَّمَةِ وَالْأَقْوَى عَدَمُ وَجُوبِ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ مُطْلَقًا وَفَاقًا لِلْمُصَنِّفِ فِي الذِّكْرِ وَالْدَّرُوسِ وَلِلْمُعْظَمِ، وَيَسْتَوِي فِي ذَلِكَ شَعْرُ اللَّحْيَةِ وَالشَّارِبِ، وَالْخَدِّ وَالْعِذَارِ وَالْحَاجِبِ، وَالْعَنْفَقَةِ وَالْهَدْبِ .

اور پانی کو جاری کرنا یعنی اس کا ہر جزء ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرے خود یا کسی کی مدد سے، عرض (چوڑائی) میں چہرے کے اس حصے پر جس پر انگوٹھا اور درمیانی انگلی احاطہ کرے اور طول میں سر کے بال اگنے کی آخری حد سے ٹھوڑی کے آخر تک (پانی جاری کرے) اور چہرے اور ہاتھوں کی اس مقدار میں درمیانی خلقت کے شخص کا لحاظ کیا جائے (یعنی اگر کسی کے ہاتھ یا چہرہ بہت چوڑے یا بہت چھوٹے ہوں درمیانی خلقت کے انسان کے ہاتھوں اور چہرے کے برابر دھو دے)۔

اور (چہرہ دھونے کی اس واجب حد میں مواضع تحذیف بھی داخل ہیں اور وہ کانوں کے بالمقابل بالوں اور گنجے پن کے بالوں سے خالی جگہ درمیانی جگہ ہے جو سر کے بالوں اور کانوں کے بالمقابل بالوں اور رخساروں سے متصل ہے لیکن اس حد میں گنجے پن کے دو خالی جگہیں جو پیشانی کو گھیرے ہوئے ہیں داخل نہیں ہیں!۔

اور جس شخص کی ریش کے بال اس قدر کم ہوں کہ آمنے سامنے بیٹھے ہوئے ان بالوں کے درمیان سے جلد نظر آتی ہو تو اسے چاہیے کہ بالوں کے نیچے جلد تک پانی پہنچائے لیکن اگر داڑھی کے بال اس قدر گھنے ہوں کہ جلد درمیان سے نظر نہ آتی ہو تو اس کے لیے جلد تک پانی پہنچانی ضروری نہیں ہے بلکہ بالوں کو دھونا کافی ہے تو کم بالوں والے حصے کی جلد تک پانی پہنچانا اس جلد کو دھونے کے لیے واجب ہوا لیکن جو جلد کا حصہ بالوں سے خالی ہو تو اسے دھونا واجب ہی ہے جیسا کہ بالوں سے ڈھپے ہوئے حصے کے آخر سے قریبی حصے کا کچھ حصہ دھونا اس لیے مقدمہ واجب ہے کہ یقین ہو جائے کہ جتنا دھونا واجب تھا وہ ادا ہوا۔

۱۔ جیسا کہ بیان ہوا مواضع تحذیف کانوں کے بالمقابل بالوں اور گنجے پن کے بالوں کے خالی جگہ درمیانی جگہ ہے یہاں کچھ نرم بال موجود ہیں اور انہیں مواضع تحذیف اس وجہ سے کہتے ہیں کہ عورتیں اور امیر گھرانوں کے لوگ ان بالوں کو صاف کر دیتے ہیں اور عذار کانوں کے بالمقابل حصہ ہے جس کا اوپر والا حصہ کپٹی سے اور نیچے والا حصہ رخساروں سے ملا ہوا ہے عارض رخسار اور چہرے کے وہ حصے ہیں جن پر بال اگتے ہیں۔

لیکن قوی تر قول یہ ہے کہ بہر صورت (داڑھی کے بال گھنے ہوں یا کم) بالوں کے نیچے پانی پہنچانا واجب نہیں ہے یہ مصنف کے ذکر و دروس اور علماء کی کثیر جماعت کے فتویٰ کے مطابق ہے اور اس حکم میں داڑھی اور مونچھ، رخسار اور کانوں کے بالمقابل آگے بال، برو اور نچلے ہونٹوں اور ٹھوڑی کے درمیان آگے بال اور پلکوں کے بالوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

دونوں ہاتھوں کا دھونا

(ثُمَّ) غَسَلَ الْيَدَ (الْيُمْنَى مِنَ الْمِرْفَقِ) بِكَسْرِ الْمِيمِ وَفَتَحِ الْفَاءِ أَوْ بِالْعَكْسِ وَهُوَ مَجْمَعُ عَظْمَاتِ الذَّرَاعِ وَالْعَضْدِ، لَا نَفْسَ الْمَفْصَلِ (إِلَى أَطْرَافِ الْأَصَابِعِ ثُمَّ) غَسَلَ (الْيُسْرَى كَذَلِكَ)، وَغَسَلَ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ الْخُدُودُ مِنْ لَحْمٍ زَائِدٍ، وَشَعْرٍ وَيَدٍ وَإِصْبَعٍ، دُونَ مَا خَرَجَ وَإِنْ كَانَ يَدًا، إِلَّا أَنْ تُشْتَبَهَ الْأَصْلِيَّةُ فَتُغْسَلَانِ مَعًا مِنْ بَابِ الْمَقْدَمَةِ .

پھر دائیں بازو کو کہنی سے انگلیوں کے کناروں تک 'دھونا واجب ہے اور کہنی بازو کے کندھے کی طرف والے حصے اور ہاتھ کی طرف والے حصے کے درمیان جوڑ ہے نہ خود دو

۱۔ ہاتھ دھوتے وقت اوپر سے نیچے دھونا واجب ہے، پس اگر الٹا دھوئیں تو کافی نہیں اس میں سید مرتضیٰ اور ابن ادریس نے مخالفت کی اور الٹا دھونے کو جائز قرار دیا مشہور کی دلیل بہت سی معتبر روایات ہیں جن میں نبی اکرم ﷺ اور اہل بیت نے اوپر سے نیچے دھونے کو بیان کیا جیسے زرارہ نے امام باقر سے صحیح السند روایت میں نقل کیا: الکافی عن علی بن ہریرہ، عن ابیہ، وعن محمد بن اسماعیل، عن الفضل بن شاذان جمیعاً، عن حماد بن عیسیٰ، عن حریر، عن زرارة قال: قال أبو جعفر (علیہ السلام): أَلَا أَحْكِي لَكُمْ وَضوء رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟ فقلنا: بلى، فدعا بقعب فيه شيء من ماء، فوضعه بين يديه، ثم حسر عن ذراعيه، ثم غمس فيه كفه اليمنى، ثم قال: هكذا، إذا كانت الكف طاهرة، ثم غرف ملأها ماء، فوضعها على جبينه، ثم قال: بسم الله، وسدله على أطراف لحيته، ثم أمر يده على وجهه، وظاهر جبينه، مرة واحدة، ثم غمس يده اليسرى، فغرف بها ملأها، ثم وضعه

علی مرفقہ الیمنی، فأمر كفه علی ساعده حتی جرى الماء علی أطراف أصابعه، ثم غرف بيمينه ملأها، فوضعه علی مرفقه اليسرى، فأمر كفه علی ساعده حتی جرى الماء علی أطراف أصابعه، ومسح مقدم رأسه، وظهر قدميه، ببله يساره، وبقيّة بله يميناه. قال: وقال أبو جعفر (عليه السلام): إن الله وتر، يحب الوتر، فقد يجزيك من الوضوء ثلاث غرفات: واحدة للوجه، واثنان للذراعين، وتمسح ببله يمينك ناصيتك، وما بقي من بله يمينك ظهر قدمك الیمنی، وتمسح ببله يسارك ظهر قدمك اليسرى. قال زرارة: قال أبو جعفر (عليه السلام): سألت رجل أمير المؤمنين (عليه السلام) عن وضوء رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فحكى له مثل ذلك. فرمايا کیا میں تمہیں نبی اکرم ﷺ کا وضو بیان نہ کروں؟ ہم نے عرض کی ہاں مولا، تو آپ نے ایک پیالہ منگوا یا جس میں کچھ پانی تھا اور اسے اپنے سامنے رکھ لیا پھر اپنی کلائیوں سے کپڑے بٹایا پھر پیالے میں دائیں ہتھیلی ڈالی پھر فرمایا: جب ہاتھ پاک ہوں تو اس طرح کرنا چاہیے پھر اسے پانی سے پر کر کے پیشانی پر رکھ کر اور بسم اللہ پڑھ کر اسے اپنی ریش مبارک کے اطراف پر ڈالا پھر اپنی ظاہری پیشانی اور منہ اور اس کے دونوں طرفوں پر ہاتھ پھیرا صرف ایک بار ایسا کیا پھر بائیں ہاتھ پانی میں ڈبویا اور چلو بھر کر دائیں ہاتھ کی کہنی پر ڈالا اور پھر دائیں کلائی پر اس طرح ہاتھ پھیرا کہ پانی انگلیوں کے سروں سے بہہ نکلا اس کے بعد دایاں ہاتھ پانی میں ڈالا اور چلو بھر کر بائیں ہاتھ کی کہنی پر ڈالا اور پھر اس ہاتھ کی کلائی پر اس طرح ہاتھ پھیرا کہ پانی انگلیوں کے سروں سے بہہ نکلا بعد میں باقی تری سے سر کے اگلے حصے پر اور دونوں پاؤں کی پشت پر مسح کیا، راوی کا بیان ہے کہ امام باقر نے فرمایا: خدا ایک ہے اور ایک ہی کو پسند کرتا ہے لہذا وضو کے لیے تمہیں تین چلو کافی ہیں یعنی ایک چلو منہ کے لیے اور دو چلو دونوں ہاتھ کے لیے پھر دائیں کی تری سے اپنے سر اور دائیں پاؤں کی پشت کا مسح کرو اور بائیں ہاتھ کی تری سے اپنے بائیں پاؤں کی پشت پر مسح کرو، زرارہ کا بیان ہے کہ امام باقر نے فرمایا: ایک آدمی نے امام علی سے نبی اکرم ﷺ کے وضو کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے بھی اس طرح اسے وضو کر کے دکھایا تھا (کافی ص ۳۲۵ ج ۲، فقیہ ص ۲۴۴ ج ۲، وسائل باب ۱۱۵ ابواب وضوح ۲)۔

لیکن الٹا دھونے کے لیے قرآن کی آیت وضو میں لفظ الی سے استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ اس وقت ہے جب آیت دھونے کی کیفیت کو بیان کرنے کے لیے ہو حالانکہ قرآن کریم کی آیت دھوئے جانے والے حصے کی حد بندی کو بیان کرنے کے لیے ہے جیسا کہ چہرہ دھونے کی کیفیت اور طریقہ بیان نہیں کیا بلکہ اس کے دھونے کی حد بیان کی ہے جس حصے پر لفظ وجہ بولا جائے۔

ہڈیوں کے جدا ہونے کی جگہ پھر اسی طرح بائیں ہاتھ کو دھویا جائے اور اس حد کے اندر جو زائد گوشت اور بال، ہاتھ اور انگلی ہوں اس کا دھونا بھی واجب ہے لیکن جو چیز اس حد سے باہر ہو اگرچہ ہو ایک ہاتھ ہی ہو اس کا دھونا ضروری نہیں مگر یہ کہ وہ زائد ہاتھ اصلی ہاتھ کے ساتھ مشابہت رکھتا ہو تو مقدمہ علمی کے تحت ان دونوں کو دھویا جائے تاکہ یقین ہو جائے کہ جس کا دھونا حقیقت میں واجب تھا وہ اداء ہوا۔

سر کا مسح کرنا

(ثُمَّ مَسَحَ مُقَدِّمَ الرَّأْسِ)، أَوْ شَعْرَهُ الَّذِي لَا يَخْرُجُ بِمَدَّةٍ عَنْ حَدِّهِ، وَاکْتَفَى الْمُصَنِّفُ بِالرَّأْسِ تَغْلِيْبًا لِّاسْمِهِ عَلَى مَا نَبَتَ عَلَيْهِ (بِمُسَمَّاهُ) أَيْ مُسَمًّى الْمَسْحِ، وَلَوْ بِجُزْءٍ مِنْ إصْبَعٍ، مَمَرًا لَهُ عَلَى الْمَمْسُوحِ لِيَتَحَقَّقَ اسْمُهُ لَا بِمَجْرَدِ وَضْعِهِ، وَلَا حَدًّا لَأَكْثَرِهِ نَعَمْ يُكْرَهُ الْاسْتِيْعَابُ، إِلَّا أَنْ يُعْتَقَدَ شَرْعِيَّتُهُ فِيْحَرْمٍ، وَإِنْ كَانَ الْفَضْلُ فِي مِقْدَارِ ثَلَاثِ أَصَابِعَ .

پھر سر کے اگلے حصے کا یا اس کے ان بالوں کا مسح کرنا واجب ہے جو بہت لمبے ہونے کی وجہ سے کھینچ کر اس حد سے نہ نکل جاتے ہوں اور مصنف نے یہاں صرف سر پر مسح کرنے کو

۱۔ بائیں ہاتھ کے دھونے کا وجوب تو قرآن و سنت میں موجود ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا بائیں ہاتھ کو دائیں کے بعد ترتیب سے دھونا لازم ہے یا چہرے کے بعد دائیں سے پہلے بھی دھو سکتے ہیں تو ترتیب کے لازم ہونے پر بہت سی روایات دلیل ہیں جن میں نبی اکرم ﷺ اور اہل بیت کا وضو بیان ہوا ہے اور صحیح منصور بن حازم میں ہے: محمد بن الحسن یا سنادہ عن الحسين بن سعيد عن صفوان، عن منصور بن حازم، عن إبي عبد الله (عليه السلام)، في الرجل يتوضأ فيبدأ بالشمال قبل اليمين، قال: يغسل اليمين ويعيد اليسار. امام صادق نے اس شخص کے جو بائیں ہاتھ کو دائیں سے پہلے دھوئے کے بارے میں فرمایا: دائیں ہاتھ دھوئے اور اس کے بعد بائیں ہاتھ دوبارہ دھوئے (تہذیب ۱: ۲۵۳ | ۹۷، استبصار ۱: ۲۲۵ | ۷۳، وسائل باب ۱۳۵ ابواب وضوح ۲)

بیان کیا اور اسی کو کافی سمجھا اس وجہ سے کہ سر کا نام غلبہ استعمال کی وجہ سے ان بالوں پر بھی بولا جاتا ہے جو اس پر اگتے ہیں اور مسح اتنی مقدار میں ہو کہ اس کا نام بولا جائے اگرچہ وہ انگلی کے ایک حصے کے ساتھ ہو اور انگلی کو سر کے حصے پر پھیرا جائے تاکہ مسح کا عنوان حاصل ہو نہ یہ کہ انگلی کو سر پر رکھ دیں لیکن مسح کی زیادہ حد کی تعیین نہیں ہاں پورے سر کا مسح کرنا مکروہ ہے مگر جب پورے سر کے مسح کو واجب سمجھ کر انجام دے تو وہ حرام ہے، اگرچہ تین انگلیوں کے برابر مسح کرنا فضیلت رکھتا ہے۔

۱۔ کیونکہ جو چیز شریعت میں واجب نہیں ہے اسے واجب بنا کر کرنا بدعت اور تشریع کے زمرے میں آتا ہے تو وہ حرام ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ سے منقول ہے کہ ہر بدعت گمراہی اور ہر گمراہی کاراستہ جہنم میں ہے اس حدیث کی بہت سی سندیں ہیں ان میں سے صحیح ترین یہ ہے: محمد بن علی بن الحسین بآسانیدہ عن زرارة و محمد بن مسلم والفضل انهم سألوا أبا جعفر الباقر وأبا عبد الله الصادق (عليهما السلام) عن الصلاة في شهر رمضان نافلة بالليل في جماعة؟ فقالا: إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان إذا صلى العشاء الآخرة انصرف إلى منزله، ثم يخرج من آخر الليل إلى المسجد فيقوم فيصلي، فخرج في أول ليلة من شهر رمضان ليلتي كما كان يصلي، فاصطف الناس خلفه فهرب منهم إلى بيته وتركهم، ففعلوا ذلك ثلاث ليال، فقام في اليوم الثالث على منبره فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس، إن الصلاة بالليل في شهر رمضان من النافلة في جماعة بدعة، وصلاة الضحى بدعة، ألا فلا تجمعوا (۱) ليلا في شهر رمضان لصلاة الليل، ولا تصلوا صلاة الضحى فان تلك معصية، ألا وإن كل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيلها إلى النار، ثم نزل وهو يقول: قليل في سنة خير من كثير في بدعة. محمد بن الحسن بآسانيدہ عن الحسين ابن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن حمزة، عن زرارة و محمد بن مسلم والفضل، مثله؛ زرارة، محمد بن مسلم اور فضیل نے امام باقر و صادق سے ماہ رمضان کے نوافل میں جماعت کے بارے میں سوال کیا؟ فرمایا: نبی اکرم ﷺ نماز عشاء کے بعد گھر چلے جاتے تھے پھر رات کے آخری حصے میں مسجد میں آتے اور نمازیں پڑھتے تھے اور ماہ رمضان کی پہلی رات جب آپ حسب سابق نماز پڑھنے کے لیے باہر تشریف لائے تو لوگ آپ کے صف باندھ کر کھڑے ہو گئے تو آپ ان سے جان چھڑا کر گھر میں تشریف لائے اور برابر تین راتوں تک لوگوں نے ایسا کیا چوتھے دن آپ منبر پر تشریف لائے اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: اے لوگو! ماہ رمضان کی رات کے وقت نافلہ پڑھنا مستحب ہے اور نافلہ کا جماعت کے ساتھ پڑھنا بدعت ہے اور

پاؤں کا مسح کرنا

(ثُمَّ مَسَحَ) بَشْرَةَ ظَهْرِ الرَّجْلِ (الْيَمْنَى) مِنْ رُءُوسِ الْأَصَابِعِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَهُمَا قَبْطَا الْقَدَمَيْنِ عَلَى الْأَصْحِ وَقِيلَ إِلَى أَصْلِ السَّاقِ، وَهُوَ مُخْتَارُهُ فِي الْأَلْفِيَّةِ. (ثُمَّ) مَسَحَ ظَهْرَ (الْيُسْرَى) كَذَلِكَ (بِمُسَمَّاهُ) فِي جَانِبِ الْعَرْضِ (بِبَقِيَّةِ الْبَلَلِ) الْكَائِنِ عَلَى أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ مِنْ مَائِهِ (فِيهِمَا) أَى فِي الْمَسْحَيْنِ، وَفُهُمَ مِنْ إِبْطَالِهِ الْمَسْحَ أَنَّهُ لَا تَرْتِيبَ فِيهِمَا فِي نَفْسِ الْعُضْوِ فَيَجُوزُ النَّكْسُ فِيهِ دُونَ الْغُسْلِ، لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ بِ "مِنْ" وَ"إِلَى"، وَهُوَ كَذَلِكَ فِيهِمَا عَلَى أَصْحِ الْقَوْلَيْنِ. وَفِي الدُّرُوسِ رَجَّحَ مَنَعَ النَّكْسِ فِي الرَّأْسِ دُونَ الرَّجْلَيْنِ وَفِي الْبَيَانِ عَكْسًا، وَمِثْلُهُ فِي الْأَلْفِيَّةِ (مُرْتَبًا) بَيْنَ أَعْضَاءِ الْغُسْلِ وَالْمَسْحِ: بَانَ يَبْتَدِئُ بِغُسْلِ الْوَجْهِ، ثُمَّ بِالْيَدِ الْيُمْنَى، ثُمَّ الْيُسْرَى، ثُمَّ بِمَسْحِ الرَّأْسِ، ثُمَّ الرَّجْلُ الْيُمْنَى، ثُمَّ الْيُسْرَى، فَلَوْ عَكَسَ أَعَادَ عَلَى مَا يَحْصُلُ مَعَهُ التَّرْتِيبُ مَعَ بَقَاءِ الْمَوَالَاةِ. وَأَسْقَطَ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ الْكِتَابِ التَّرْتِيبَ بَيْنَ الرَّجْلَيْنِ (مُوَالِيًا) فِي فِعْلِهِ (بِحَيْثُ لَا يَجِبُ السَّابِقُ) مِنْ الْأَعْضَاءِ عَلَى الْعُضْوِ الَّذِي هُوَ فِيهِ

چاشت کی نماز بدعت ہے آگاہ رہو کہ ماہ رمضان میں رات کے وقت نافلہ شب کے لیے اکٹھے نہ ہوا کرو اور چاشت کی نماز نہ پڑھا کرو کہ یہ گناہ ہے آگاہ رہو کہ ہر بدعت گمراہی اور ہر گمراہی کا راستہ جہنم کی طرف ہے پھر یہ فرماتے ہوئے منبر سے اترے کہ سنت کے مطابق تھوڑا عمل اس بہت سے عمل سے بہتر ہے جو بدعت ہو۔ [فتیہ ۲ ص ۸۷ ج ۳۹۴، تہذیب ۳ ص ۶۹ ج ۲۲۶، استبصار ۱ ص ۴۶۷ ج ۱۸۰ و سائل، ابواب نوافل شہر رمضان، باب ۱۰، ح ۱]۔

مُطْلَقًا، عَلَى أَشْهَرِ الْأَقْوَالِ، وَالْمُعْتَبَرُ فِي الْجَفَافِ الْحِسِّيِّ لَا التَّقْدِيرِيَّ، وَلَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ الْعَامِدِ وَالنَّاسِي وَالْجَاهِلِ .

پھر دائیں پاؤں کی انگلیوں کے سروں سے پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ تک پاؤں کی پشت کی جلد پر مسح کرے^۱۔ اور کعبین صحیح تر قول کی بناء پر پاؤں کے ابھری ہوئی جگہیں ہیں^۲ اور ایک قول ہے کہ وہ پنڈلی کی جڑ ہیں، اور اسی کو الفیہ میں مصنف نے اختیار کیا ہے، پھر اسی طرح بائیں پاؤں کی پشت کا مسح کرے اور عرض میں اتنا ہو کہ مسح کا نام بولا جائے اور مسح اعضاء وضو پر وضو کے پانی سے باقی بچ جانے والی تری سے ہو یہ دونوں مسحوں میں ہے اور ان کے بطور مطلق بیان کرنے سے سمجھا گیا کہ دونوں مسحوں میں خود عضو کے مسح کرنے میں ترتیب نہیں ہے تو اس عضو میں الٹا مسح کرنا بھی جائز ہوگا لیکن دھونے کے اعضاء میں الٹا دھونا جائز نہ تھا کیونکہ وہاں من اور الی (سے وہاں تک) کی دلالت تھی لیکن صحیح تر قول کی بناء پر دونوں (دھونے اور مسح) میں اسی طرح ترتیب ضروری ہے لیکن دروس میں الٹے مسح کو سر میں جائز

۱۔ جیسا کہ اس بحث کو قرآن و سنت کی روشنی میں آیت کے ضمن میں ذکر کیا گیا ہے۔

۲۔ معتبر میں اسے مذہب اہل بیت قرار دیا ہے اور نہایہ ابن اثیر میں ہے ایک قوم کعبین کو پاؤں کی پشت پر ابھری ہوئی ہڈیاں سمجھتی ہے اور یہ شیعہ کا مذہب ہے اور سنی اسے ٹخنوں کے معنی میں لیتے ہیں [المبسوط سرخسی ۱: ۹، إجماع القرآن جصاص ۲: ۳۳۷، الأم ۱: ۲، إجماع القرآن ابن العربی ۲: ۵۷۹، بدائع الصنائع ۱: ۷، مغنی المحتاج ۱: ۵۳-۵۴، التفسیر الکبیر ۱۱: ۱۲۲، المجموع ۱: ۴۲۲، المغنی ۱: ۱۵۵] لیکن حنفی اور بعض شافعی (محمد بن حسن شیبانی) شیعہ کی مانند نظریہ رکھتے ہیں [المبسوط سرخسی ۱: ۹، إجماع القرآن جصاص ۲: ۳۳۷، بدائع الصنائع ۱: ۷، شرح فتح القدیر ۱: ۱۵، شرح الاذہار ۱: ۸۹] اور عمید الروساء ماہر لغت نے اس کے معنی میں کتاب لکھی اور ثابت کیا کہ کعبین کا معنی پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ ہے اور اس میں بیان کیا کہ ٹخنوں کو اہل سنت کعب کہتے ہیں حالانکہ فصیح عرب انہیں منجمن اور رہرہن کہتے ہیں اس پر میسر کی امام باقر سے روایت بھی دلالت کرتی ہے (وسائل باب ۱۵ ابواب وضو ۹) اور امام باقر سے اس کے بارے میں پوچھا گیا فرمایا: یہاں، اور اشارہ فرمایا پشت کی ابھری ہوئی جگہ کی طرف قد سئل فاین الکعبان؟: "ہا ہنا" [التنزیہ ۱: ۷۶/۱۹۱، الکافی ۳: ۲۶ ح ۵] لیکن علامہ حلی نے اسے پنڈلی اور قدم کا جوڑ قرار دیا اور شہید اول نے بیان میں اسی کی پیروی کی اور اس کی دلیل زرارہ و کبیر کی امام باقر سے روایت کو قرار دیا (سابقہ ح ۳)

ہونے کو ترجیح دی ہے نہ پاؤں میں اور بیان میں اس کے برعکس کہا یعنی پاؤں میں الٹا مسح جائز کہا لیکن سر میں نہیں اور اسی طرح الفیہ میں ہے اور وضو کے اعضاء غسل اور مسح میں ترتیب کا خیال رکھنا چاہیے یعنی منہ دھونے سے شروع کرے پھر دائیں ہاتھ دھوئے پھر بائیں ہاتھ پھر سر کا مسح کرے پھر دائیں پاؤں کا مسح کرے پھر بائیں پاؤں کا مسح کرے پس اگر ترتیب کے الٹ کرے تو وہاں سے وضو دوبارہ کرے جہاں سے ترتیب حاصل ہو جائے اور وضو کے اعضاء میں پے در پے اعمال وضو بھی باقی رہے اور مصنف نے دیگر کتابوں میں پاؤں کے مسح میں ترتیب کو ساقط کر دیا یعنی واجب نہیں کی اور وضو کے اعمال کو اس طرح پے در پے انجام دے کہ جس عضو کے فعل کو وہ انجام دے رہا ہے اس سے پہلے اعضاء خشک نہ ہوئے ہو یہ مشہور تر قول ہے اور خشک ہونے کا معیار حسی خشکی ہے نہ تقدیری اور اس میں فرق نہیں کہ وہ جان بوجھ کر خشک کرے یا بھولے سے یا حکم سے جاہل ہو۔

۳۔ وضو کے مستحبات

(وَسَنَّهُ السَّوَكَ) وَهُوَ ذَلِكَ الْأَسْنَانُ بَعْدَ، وَخَرْقَةٍ، وَإِصْبَعٍ، وَنَحْوِهَا، وَأَفْضَلُهُ الْغُصْنُ الْأَخْضَرُ، وَأَكْمَلُهُ الْأَرَاكُ، وَمَحَلُّهُ قَبْلَ غُسْلِ الْوُضُوءِ الْوَاجِبِ وَالنَّدْبُ كَالْمَضْمُضَةِ، وَلَوْ آخَرَهُ عَنْهُ أَجْزَاءً. وَاعْلَمْ أَنَّ السَّوَكَ سُنَّةٌ مُطْلَقًا، وَلَكِنَّهُ يَتَأَكَّدُ فِي مَوَاضِعَ مِنْهَا: الْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، وَاصْفَرَارُ الْأَسْنَانِ وَغَيْرُهُ .

۱۔ اگر ہوا میں نمی ہوتی اور پے در پے اعمال وضو بجا نہ لاتا تو تری ختم نہ ہوتی لیکن جب ہوا کے گرم ہونے کی وجہ سے فوراً خشکی حاصل ہو رہی ہے تو اسی خشکی کو معیار قرار دیں نہ اس فرضی تری کو معیار بنائیں جو سردی اور ہوا کی نمی کی صورت میں ہو سکتی تھی۔

(وَالتَّسْمِيَةُ) وَصُورَتُهَا: " بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ، وَيَسْتَحَبُّ إِتْبَاعُهَا بِقَوْلِهِ: " اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ " وَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى " بِسْمِ اللَّهِ " أَجْزَاءً، وَلَوْ نَسِيَهَا ابْتِدَاءً تَدَارَكَهَا حَيْثُ ذَكَرَ، قَبْلَ الْفَرَاغِ كَالْأَكْلِ، وَكَذَا لَوْ تَرَكَهَا عَمْدًا. (وَغَسَلَ الْيَدَيْنِ) مِنَ الزَّنْدَيْنِ (مَرَّتَيْنِ) مِنْ حَدَثِ النَّوْمِ وَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ، لَا مِنْ مُطْلَقِ الْحَدَثِ كَالرَّيْحِ عَلَى الْمَشْهُورِ. وَقِيلَ مِنَ الْأَوَّلِينَ مَرَّةً، وَبِهِ قَطَعَ فِي الذِّكْرَى، وَقِيلَ مَرَّةً فِي الْجَمِيعِ، وَاخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ فِي النَّفْلِيَّةِ، وَنُسِبَ التَّفْصِيلُ إِلَى الْمَشْهُورِ وَهُوَ الْأَقْوَى. وَلَوْ اجْتَمَعَتِ الْأَسْبَابُ تَدَاخَلَتْ إِنْ سَاوَتْ، وَإِلَّا دَخَلَ الْأَقْلُ تَحْتَ الْأَكْثَرِ. وَلِيَكُنُ الْغُسْلُ (قَبْلَ إِدْخَالِهَا الْإِنَاءَ) الَّذِي يُمَكِّنُ الْاِغْتِرَافَ مِنْهُ، لِدَفْعِ النَّجَاسَةِ الْوَهْمِيَّةِ، أَوْ تَعَبْدًا. وَلَا يُعْتَبَرُ كَوْنُ الْمَاءِ قَلِيلًا لِإِطْلَاقِ النَّصِّ، خِلَافًا لِلْعَلَامَةِ حَيْثُ اعْتَبَرَهُ .

(وَالْمُضْمَضَةُ) وَهِيَ إِدْخَالُ الْمَاءِ الْفَمَ، وَإِدَارَتُهُ فِيهِ (وَالِاسْتِنْشَاقُ) وَهُوَ جَذْبُهُ إِلَى دَاخِلِ الْأَنْفِ (وَتَثْلِيثُهُمَا) بَأَنْ يَفْعَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثَلَاثًا، وَلَوْ بِغُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ، وَبِثَلَاثِ أَفْضَلٍ، وَكَذَا يُسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ الْمُضْمَضَةِ أَجْمَعُ عَلَى الْاسْتِنْشَاقِ، وَالْعَطْفُ بِالْوَاوِ لَا يَقْتَضِيهِ (وَتَثْنِيَةُ الْغَسَلَاتِ) الثَّلَاثِ بَعْدَ تَمَامِ الْغَسَلَةِ الْأُولَى فِي الْمَشْهُورِ، وَأَنْكَرَهَا الصَّدُوقُ. (وَالِدُّعَاءُ عِنْدَ كُلِّ فِعْلٍ) مِنْ الْأَفْعَالِ الْوَاجِبَةِ وَالْمُسْتَحَبَّةِ الْمُتَقَدِّمَةِ بِالْمَأْثُورِ. (وَبَدَاةُ الرَّجُلِ) فِي غُسْلِ الْيَدَيْنِ (بِالظَّهْرِ وَفِي) الْغَسَلَةِ (الثَّانِيَةِ بِالْبَطْنِ، عَكْسُ الْمَرَأَةِ). فَإِنَّ السُّنَّةَ لَهَا الْبَدَاةُ بِالْبَطْنِ، وَالْخَتْمُ بِالظَّهْرِ - كَذَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ وَتَبِعَهُ عَلَيْهِ الْمُصَنِّفُ هُنَا

وَجَمَاعَةً، وَالْمَوْجُودُ فِي النُّصُوصِ بَدَاةُ الرَّجُلِ بَظَهْرِ الذَّرَّاعِ، وَالْمَرَأَةُ بِبَاطِنِهِ،
مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ فِيهِمَا بَيْنَ الْغَسَلَتَيْنِ وَعَلَيْهِ الْأَكْثَرُ، (وَيَتَخَيَّرُ الْخُنْثَى) بَيْنَ الْبَدَاةِ
بِالظَّهْرِ وَالْبَطْنِ عَلَى الْمَشْهُورِ وَبَيْنَ الْوَضِئَتَيْنِ عَلَى الذُّكُورِ .

وضو کے مستحبات میں یہ ہیں :

۱۔ مسواک کرنا؛ اور وہ دانتوں کو لکڑی، کپڑے کے ٹکڑے اور انگلی وغیرہ سے ملانا ہے اور
افضل یہ ہے کہ سبز ٹہنی سے مسواک کیا جائے اور اس سے کامل تر یہ ہے کہ اراک کی لکڑی ہو
اور اس کا موقع واجب یا مستحب وضو سے پہلے ہے کلی کی طرح کہ اگر اس کو وضو سے موخر
کردے تو بھی کافی ہے اور جان لو کہ مسواک بطور مطلق (ہر حال میں) سنت ہے لیکن چند

۱۔ مسواک کے مستحب ہونے پر بہت زیادہ روایات ہیں جن کے لیے صاحب وسائل اور دیگر محدثین نے کئی ابواب ذکر کئے
ہیں ان میں کثرت سے معتبر روایات بھی ہیں جن میں مسواک کرنے کی بہت تاکید کی گئی ہے جیسے مشہور معتبر روایت ہے؛
محمد بن یعقوب، عن عدة من اصحابنا، عن احمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن العلاء، عن محمد بن مسلم، عن ابي جعفر (عليه
السلام) قال : قال النبي (صلى الله عليه واله) : ما زال جبرئيل يوصيني بالسواك حتى خفت أن
أحفي أو أدرد؛ امام باقر نے نقل کیا؛ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا؛ مجھے جبرئیل نے مسواک کی اتنی تاکید کی مجھے خوف ہونے
لگا کہ مسواک کی کثرت سے دانت نہ ٹوٹیں (کافی ۳: ۲۳۳ وسائل باب ابواب مسواک ۷، ۶، ۱۶، ۱۵، ۳۲، ۳۱) اور
ایک غیر معتبر روایت میں ہے؛ فی السواک عشر خصال : مطهرة للقم ، ومرضاة للرب ، ومفرحة للملائكة ،
وهو من السنة ، ويشد اللثة ، ويجلو البصر ، ويذهب بالبلغم ، ويذهب بالحفر (وسائل ابواب مسواک باب ۱
ح ۱۱، ۱۲، ۱۷، ۲۵)؛ مسواک کرنے میں دس خصلتیں ہیں؛ منہ کی پاکی، خدا کی رضا، ملائکہ کی خوشی، اور یہ سنت ہے،
مسوڑوں کو مضبوط کرتا ہے اور آنکھوں کی طاقت کو تیز کرتا ہے اور بلغم کو دور کرتا ہے اور دانتوں کی زردی دور کرتا ہے
وغیرہ، اگرچہ ان میں سے بعض چیزیں تجربے سے ثابت ہیں اور بعض دیگر معتبر روایات میں ذکر ہیں جیسے جمیل کی معتبر
روایت میں ہے؛ عن محمد بن یحییٰ، عن احمد بن محمد، عن ابن فضال، عن حماد بن عیسیٰ، عن ابي عبد الله (عليه السلام) :
السواك يذهب بالدمعة ، ويجلو البصر . مسواک کرنے سے بلغم دور ہوتی ہے اور بینائی تیز ہوتی ہے (وسائل سابقہ
ح ۱۳) اور بعض روایات میں ہے کہ مسواک کرنا انبیاء کی سنتوں میں سے ایک ہے (وسائل سابقہ، ح ۵)

موارد میں اس کی تاکید کی گئی ہے ان میں سے وضو اور نماز، قرآن کریم کی قراءت کے وقت اور اس وقت جب دانت زرد پیلے ہو چکے ہوں وغیرہ (منہ کی بدبو کو دور کرنے) کے لیے مسواک کرنے کی تاکید ہے۔

۲۔ بسملہ پڑھنا اور اس کی صورت یہ ہے بسم اللہ و باللہ اور اس کے بعد یہ پڑھنا مستحب ہے؛ خدا یا مجھے توبہ کرنے والوں اور طہارت کرنے والوں میں سے قرار دے اور اگر فقط بسم اللہ پر اکتفاء کرے تو بھی کافی ہے اور اگر ابتداء میں بھول جائے تو جہاں یاد آجائے وضو سے فارغ ہونے سے پہلے اس کا تدارک کرے جیسے کھانے کے وقت ہوتا ہے اور اسی طرح ہے اگر جان بوجھ کر اسے چھوڑ دے تو فارغ ہونے سے پہلے اس کا تدارک کرے۔

۳۔ ہاتھوں کو دو بار کلائی سے دھونا نیند اور پیشاب و پاخانہ کی ناپاکی کو دور کرنے کے لیے نہ ہر قسم کی ناپاکی کے لیے جیسے ہوا کا خارج ہونا یہ مشہور ہے اور ایک قول ہے کہ پہلے دو اسباب کے لیے ایک بار دھوئے اور ذکر میں اسی کا یقین کیا ہے اور ایک قول ہے کہ سب میں ایک بار کافی ہے اور مصنف نے کتاب نفلیہ میں اسے اختیار کیا ہے اور اس تفصیل کو مشہور کی طرف نسبت دی ہے اور یہی قوی تر قول ہے اور اگر چند اسباب جمع ہو جائیں تو اگر برابر ہوں تو آپس میں متداخل ہو جائے گا ان سب کے لیے ایک بار اس طریقے پر عمل کرنا کافی ہوگا وگرنہ جو کم ہوگا وہ زیادہ کے تحت داخل ہوگا اور ہاتھوں کو دھونا پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہو وہ برتن جس سے چلو بھرنا ممکن ہو تا کہ جس نجاست کا احتمال ہو اس کو دور کیا جائے یا یہ حکم تعبدی ہے یعنی شارع نے اس کا حکم دیا ہے اس کی غرض وہ خود جانتا ہے اور ضروری نہیں کہ پانی قلیل ہو تو یہ مستحب ہو کیونکہ روایت کا مفہوم وسیع ہے علامہ حلی کے نظریئے کے خلاف ہے کہ انہوں نے اس کو اس وقت مستحب قرار دیا جب پانی قلیل ہو۔

۴۔ اور کلی کرنا یعنی منہ میں پانی ڈالنا اور اس کو منہ میں گھمانا ہے۔

۵۔ ناک میں پانی ڈالنا اور وہ پانی کو ناک میں کھینچنا ہے۔

۶۔ اور یہ دونوں کام تین تین بار ہوں یعنی ان میں ہر کام کو تین بار انجام دے اگرچہ ایک ہی چلو سے تین بار کرے اور تین چلو ہونے افضل ہے اور اسی طرح سب کلیوں کا ناک میں پانی ڈالنے سے پہلے ہونا مستحب ہے اور یہاں (لمعہ میں) انہوں نے جو بیان کیا تو اس میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے درمیان واو کے ساتھ عطف کیا ہو وہ تو کلی کے پہلے ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔

۷۔ اور مشہور قول کی بناء پر پہلے دھونے کے تمام ہونے کے بعد تینوں دھونے (منہ اور دونوں ہاتھوں) کو دوبارہ دھوئے لیکن شیخ صدوق نے اس کا انکار کیا ہے^۱۔

۸۔ وضو کے ہر گزشتہ واجب اور مستحب فعل کے وقت وہ دعائیں پڑھے جو منقول ہیں^۲۔

۱۔ اعضاء ثلاثہ یعنی منہ اور دونوں ہاتھوں کو دھونا ایک بار دھونا تو ایک میں دھونے کے امر سے لازمی ہے کیونکہ جب ایک مرتبہ دھویا تو دھونے کے امر کی اطاعت ہو گئی اور زرارہ نے امام باقر سے نبی اکرم ﷺ کے وضو کے بیان میں ایک بار کو نقل کیا لیکن مشہور قول کی بناء پر دوسری بار دھونا مستحب ہے جیسا زرارہ نے امام صادق سے صحیح روایت میں نقل کیا؛ وضو دو دو بار ہے جو اس سے زیادہ ہو تو اس پر اجر نہیں ملے گا (وسائل باب ۳۱ ابواب وضوح ۵) لیکن شیخ صدوق، کلینی، رزنی اور فاضل ہندی نے ایک دفعہ سے زیادہ دھونے کا انکار کیا اور کہا جو ایک سے زیادہ دھوئے اس کا اجر نہیں ملے گا اور اس پر ابن ابی عمیر کی مرسلہ اور ابن ابی یعفور کی روایت نقل کی (وسائل سابقہ، ح ۳ و ۲) لیکن ایک تو وہ معتبر نہیں ثانیاً ان کی یہ توجیہ کی گئی کہ جب دوسری بار دھونے کو واجب سمجھا جائے تو اجر نہیں ملے گا اور یہ بات ٹھیک ہے کیونکہ دھونا تو ایک بار واجب ہے اور ابن جنید نے تیسری بار دھونے کو اضافہ قرار دیا جس کی ضرورت نہیں اور ابن ابی عمیر نے کہا اس پر اجر نہیں ملے گا اور شیخ مفید نے کہا یہ تکلف ہے ان کے کلام سے تیسری بار دھونے کا حرام ہونا ثابت نہیں جبکہ مشہور نے تیسری بار دھونے کو بدعت اور حرام قرار دیا اور روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں جو وسائل کے اسی باب میں ذکر ہیں۔

۲۔ جیسا کہ عبدالرحمان بن کثیر نے امام صادق سے روایت کی ایک دن امام علیؑ، محمد بن حنفیہ کے ساتھ تشریف فرما تھے ان سے فرمایا اے محمد! میرے پاس پانی کا برتن لاؤ تا کہ میں نماز کے لیے وضو کروں تو محمد پانی لایا آپ نے دائیں ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالا اور یہ دعا پڑھی: بسم الله وبالله، والحمد لله الذي جعل الماء طهوراً ولم يجعله نجساً۔ پھر جا کر استنجاء کیا اور یہ دعا پڑھی: اللهم حصن فرجی، وأعفه، واستر عورتی، وحرمني على النار؛ امام صادق کا بیان ہے کہ پھر تین بار کلی کی اور یہ دعا پڑھی: اللهم لقني حجتی يوم ألقاك، وأطلق لسانی بذکرک، پھر تین بار ناک میں پانی

۹۔ مرد کو بازو دھوتے وقت پشت کی طرف سے شروع کرنا چاہیے اور دوسرے دھونے میں اندر کی طرف سے دھونا چاہیے لیکن عورت اس کے برعکس کرے کہ اس لیے سنت یہ ہے کہ پہلی بار بازو کے اندر سے دھوئے اور دوسری بار باہر کی جانب سے دھوئے اسی طرح شیخ طوسی نے ذکر کیا اور مصنف نے یہاں اور ایک جماعت علماء نے ان کی پیروی کی حالانکہ

ڈالا اور یہ دعا پڑھی: اللہم لا تحرّم علی ریح الجنة، واجعلنی ممن یشم ریحها، وروحها، وطیبها، پھر منہ دھویا اور یہ دعا پڑھی: اللہم بیض وجهی یوم تسود فیہ الوجوه، ولا تسود وجهی یوم تبيض الوجوه: پھر دایاں بازو دھویا اور یہ دعا پڑھی: اللہم أعطنی کتابی بيمينی، والخلد فی الجنان بیساری، وحاسبنی حسابا یسیرا، اس کے بعد بایاں ہاتھ دھویا اور یہ دعا پڑھی: اللہم لا تعطنی کتابی بشمالی، ولا تجعلها مغلولۃ إلی عنقی، وأعوذ بک من مقطعات النیران، پھر سر کا مسح کیا اور یہ دعا پڑھی: اللہم غشّنی برحمتک وبرکاتک وغفوک، اس کے بعد پاؤں کا مسح کیا اور یہ دعا پڑھی: اللہم ثبتنی علی الصراط یوم تزل فیہ الأقدام، واجعل سعیی فیما یرضیک عنی، پھر سر اٹھا کر محمد بن حنفیہ کی طرف دیکھا اور فرمایا اے محمد جو شخص میرے اس وضو کی طرح وضو کرے اور میری ان دعاؤں کی طرح دعائیں پڑھے تو خدا اس کے وضو کے پانی کے ہر قطرے سے ایک فرشتہ پیدا کرے گا جو اس کی تسبیح اور تکبیر کرے گا اور خدا اس کے اس عمل کا ثواب قیمت تک اس وضو کرنے والے کے نامہ اعمال میں درج کرے گا [التذیب: ۱/۱۵۲، الکاظمی: ۳/۶۰، التذیب: ۱/۱۵۳، الفقیہ: ۱/۸۳، المقنع: ۳، إمامی الصدوق: ۱۱/۴۴۵] وثواب الأعمال: ۳۱، المحاسن: ۶۱/۴۵؛

تذکر: یہ روایت بعینہ مشہور فقہ منسوب بہ امام رضا میں بھی لیکن اس کے آخر میں ہے کہ سر کے مسح کے بعد امام علیؑ نے اپنے پاؤں دھوئے اور وہ پاؤں کے عمل کے ساتھ والی دعا پڑھی اور پھر اس وضو کے وہ فضائل بیان کیے فقہ رضا مقدمہ کی ح ۳۱ باب اسے پہلے آخری حدیث، یہی وجہ ہے کہ صاحب فصول اور محققین اس کتاب فقہ رضوی کو کسی مخالف کی جعلی کتاب قرار دیتے ہیں کہ اس نے اپنے نظریات کو اس غیر محسوس طریقے سے پہنچانے کے لیے اسے جعل کیا اور اسی طرح دیگر کئی مقامات پر اس میں جعلی اور غیر معقول و منقول روایات ہیں کہ اگر انہیں امام رضاؑ کی تالیف مان لیا جائے تو اس سے مذہب کی توہین لازم آتی اور ان کی تاویل کی کوئی گنجائش نہیں رہتی ویسے بھی امام رضاؑ سے دس صدیوں بعد علامہ مجلسی کے والد کے زمانے میں ظاہر ہونے والی کتاب کی نہ کوئی سند درست کی جاسکتی ہے اور نہ اس کو امام کی تالیف مانا جاسکتا ہے وگرنہ متقدمین کے زمانے میں وہ علماء امامیہ میں معروف ہوتی اس کی مکمل تحقیق ہم نے میزان فقہ رضوی کے عنوان سے کی ہے۔]

روایات میں یہ موجود ہے کہ مرد کہنی کی پشت سے دھونا شروع کرے اور عورت اس کے اندر سے لیکن ان میں دونوں دھونوں میں فرق نہیں کیا گیا اور اسی پر اکثر علماء کا فتویٰ ہے، اور خنثی کو پہلے دھونے میں پشت یا اندر سے دھونے میں اختیار ہے یہ مشہور ہے اور مصنف کے قول کی بناء پر اسے دو وظیفوں میں کسی پر عمل کرنے کا اختیار ہے۔

۴۔ وضو میں شک کا حکم اور عبارت [والشاک فی الطہارۃ]

(وَالشَّاکُ فِيهِ) أَى فِي الْوُضُوءِ (فِي أَثْنَائِهِ يَسْتَأْنِفُ) وَالْمُرَادُ بِالشَّكِّ فِيهِ نَفْسُهُ فِي الْأَثْنَاءِ الشَّكُّ فِي نِيَّتِهِ، لِأَنَّهُ إِذَا شَكَّ فِيهَا فَلَا أُصْلَ عَدَمُهَا، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَعْتَدُّ بِمَا وَقَعَ مِنَ الْأَفْعَالِ بِدُونِهَا، وَبِهَذَا صَدَقَ الشَّكُّ فِيهِ فِي أَثْنَائِهِ، وَأَمَّا الشَّكُّ فِي أَنَّهُ هَلْ تَوَضَّأَ أَوْ هَلْ شَرَعَ فِيهِ أَمْ لَا ؟ فَلَا يُتَصَوَّرُ تَحَقُّقُهُ فِي الْأَثْنَاءِ .

وَقَدْ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ فِي مُخْتَصَرِهِ الشَّكَّ فِي النِّيَّةِ فِي أَثْنَاءِ الْوُضُوءِ وَأَنَّهُ يَسْتَأْنِفُ، وَلَمْ يُعْبَرْ بِالشَّكِّ فِي الْوُضُوءِ إِلَّا هُنَا. (و) الشَّكُّ فِيهِ بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورِ (بَعْدَهُ) أَى بَعْدَ الْفَرَاغِ (لَا يُلْتَفَتُ) كَمَا لَوْ شَكَّ فِي غَيْرِهَا مِنْ الْأَفْعَالِ (وَ) الشَّكُّ (فِي الْبَعْضِ يَأْتِي بِهِ) أَى بِذَلِكَ الْبَعْضِ الْمَشْكُوكِ فِيهِ إِذَا وَقَعَ الشَّكُّ (عَلَى حَالِهِ) أَى حَالِ الْوُضُوءِ، بَحِثْ لَمْ يَكُنْ فَرَاغٌ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ قَدْ تَجَاوَزَ ذَلِكَ الْبَعْضَ (إِلَّا مَعَ الْجَفَافِ) لِلْأَعْضَاءِ السَّابِقَةِ عَلَيْهِ (فَيُعِيدُ) لِفَوَاتِ الْمَوَالَاةِ. (وَلَوْ شَكَّ) فِي بَعْضِهِ (بَعْدَ انْتِقَالِهِ) عَنْهُ وَفَرَاغِهِ مِنْهُ (لَا يُلْتَفَتُ) وَالْحُكْمُ مَنْصُوصٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. (وَالشَّكُّ فِي الطَّهَارَةِ) مَعَ تَيَقُّنِ

الْحَدَثُ (مُحْدَثٌ)، لِأَصَالَةِ عَدَمِ الطَّهَّارَةِ، (وَالشَّكُّ فِي الْحَدَثِ) مَعَ تَيَقُّنِ الطَّهَّارَةِ (مُتَطَهَّرٌ) أَخْذًا بِالْمُتَيَقِّنِ، (وَالشَّكُّ فِيهِمَا) أَيْ فِي الْمَتَأَخَّرِ مِنْهُمَا مَعَ تَيَقُّنِ وَقُوعِهِمَا (مُحْدَثٌ) لِنِكَافِ الْإِحْتِمَالَيْنِ، إِنْ لَمْ يَسْتَفِدْ مِنَ الْإِتِّحَادِ وَالتَّعَاقُبِ حُكْمًا آخَرَ هَذَا هُوَ الْأَقْوَى وَالْمَشْهُورُ. وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَعْلَمَ قَبْلَهُمَا بِالطَّهَّارَةِ، أَوْ بِالْحَدَثِ، أَوْ يَشْكُ.

وَرَبَّمَا قِيلَ بِأَنَّهُ يَأْخُذُ مَعَ عِلْمِهِ بِحَالِهِ ضِدَّ مَا عِلْمُهُ، لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مُتَطَهَّرًا فَقَدْ عِلْمٌ نَقْضَ تِلْكَ الْحَالَةِ وَشَكٌّ فِي ارْتِفَاعِ النَّاقِضِ، لِحَوَازِ تَعَاقُبِ الطَّهَّارَتَيْنِ، وَإِنْ كَانَ مُحْدَثًا فَقَدْ عِلْمٌ انْتِقَالُهُ عَنْهُ بِالطَّهَّارَةِ وَشَكٌّ فِي انْتِقَاضِهَا بِالْحَدَثِ، لِحَوَازِ تَعَاقُبِ الْأَحْدَاثِ، وَيَشْكُلُ بَأَنَّ الْمُتَيَقِّنَ حِينَئِذٍ ارْتِفَاعِ الْحَدَثِ السَّابِقِ، أَمَّا اللَّاحِقُ الْمُتَيَقِّنُ وَقُوعُهُ فَلَا، وَحَوَازِ تَعَاقُبِهِ لِمَثَلِهِ مُتَكَافِئٌ، لِتَأَخُّرِهِ عَنِ الطَّهَّارَةِ، وَلَا مُرْجَحَ.

نَعَمْ لَوْ كَانَ الْمُتَحَقِّقُ طَهَّارَةً رَافِعَةً، وَقُلْنَا بِأَنَّ الْمُجَدِّدَ لَا يَرْفَعُ، أَوْ قَطَعَ بَعْدَهُ تَوَجُّهَ الْحُكْمِ بِالطَّهَّارَةِ فِي الْأَوَّلِ، كَمَا أَنَّهُ لَوْ عِلْمٌ عَدَمِ تَعَاقُبِ الْحَدَثَيْنِ بِحَسَبِ عَادَتِهِ، أَوْ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ تَحَقُّقِ الْحُكْمِ بِالْحَدَثِ فِي الثَّانِي، إِلَّا أَنَّهُ خَارِجٌ عَنِ مَوْضِعِ النَّزَاعِ، بَلْ لَيْسَ مِنْ حَقِيقَةِ الشَّكِّ فِي شَيْءٍ إِلَّا بِحَسَبِ ابْتِدَائِهِ، وَبِهَذَا يَظْهَرُ ضَعْفُ الْقَوْلِ بِاسْتِصْحَابِ الْحَالَةِ السَّابِقَةِ بَلْ بَطْلَانُهُ.

۱۔ اور جو شخص وضو کے دوران اس میں شک کرے تو شروع سے اسے انجام دے اور اس کے دوران میں خود وضو میں شک کرنے سے مراد اس کی نیت میں شک کرنا ہے کیونکہ جب نیت

میں شک ہو گا تو اصل یہ ہے کہ اس نے نیت نہیں کی تو جب نیت نہیں ہوگی تو نیت کے بغیر جتنے افعال انجام دے چکا ان کی پرواہ نہیں کی جائے گی تو اس طرح وضو کے دوران خود وضو میں شک کرنا صدق آئے گا لیکن یہ شک کرنا کہ کیا اس نے وضو یا ہے یا کیا اس نے وضو شروع کیا ہے یا نہیں؟ تو ان کا وضو کے دوران تصور نہیں ہو سکتا اور مصنف نے اپنی دو مختصر کتابوں (بیان و دروس) میں ذکر کیا کہ وضو کے دوران وضو کی نیت میں شک ہو تو اس کو دوبارہ انجام دے لیکن وضو کے دوران وضو میں شک کرنے کی تعبیر صرف یہاں ذکر کی ہے۔

۲۔ اور اسی معنی میں وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک کرنے والا اس کی طرف توجہ نہ کرے جیسے اگر وہ اس کے علاوہ دیگر افعال میں شک کرے۔

۳۔ اور جسے وضو کے بعض افعال میں وضو کے دوران شک ہو تو ان کو انجام دے یعنی ابھی وہ وضو سے فارغ نہ ہوا ہو اور اسے کسی فعل کے بارے میں شک ہو کہ اسے انجام دیا نہ، اگرچہ وہ اس فعل کے موقع سے گزر چکا ہو وہ اس کو دوبارہ انجام دے مگر یہ کہ اس مشکوک جزء سے پہلے اعضاء خشک ہو چکے ہوں تو مولات اور وضو کا پے در پے ہونے کی صفت فوت ہو جانے کی وجہ سے پورے وضو کو دوبارہ کرے۔

۴۔ اور اگر اسے وضو کے بعض افعال میں شک ہو لیکن وہ وضو سے فارغ ہو چکا ہو تو اس شک کی طرف توجہ نہ کرے اور اس حکم پر روایت آئی ہے اور اس پر تمام کا اتفاق ہے۔

۵۔ اور جسے طہارت میں شک ہو اور ناپاکی کا یقین ہو تو وہ اپنے آپ کو بغیر طہارت کے شمار کرے کیونکہ اصل استصحاب یہی ہے کہ وہ پاکی پر نہیں ہے (یعنی اپنی سابقہ حالت کو سمجھے کہ اب بھی باقی ہے کیونکہ جس کا یقین ہو اس کو شک کے ساتھ نہیں اٹھایا جاسکتا)۔

۶۔ اور جسے ناپاکی کے بارے میں شک ہو لیکن اپنی طہارت کے بارے میں یقین ہو تو اپنے آپ کو طہارت پر سمجھے کیونکہ جس کا یقین ہو اسی پر عمل کرنا چاہیے۔

۷۔ اور جسے دونوں میں شک ہو یعنی اسے یقین ہو کہ طہارت بھی کی اور ناپاکی بھی واقع ہوئی لیکن شک یہ ہے کہ ان میں سے بعد میں کون سی تھی تو وہ اپنے آپ کو بغیر طہارت کے سمجھے کیونکہ دونوں احتمال برابر ہیں (اور جب دو احتمالات میں تعارض اور اختلاف ہو تو کسی کو ترجیح دینا بغیر کسی دلیل کے عقلاً محال ہے تو لازم ہے کہ دوبارہ وضو کرے) یہ حکم تب ہے جب اتحاد اور ایکدوسرے کے بعد ہونے سے کوئی دوسرا حکم نہ سمجھا جائے اور یہی بات اس مسئلے میں قوی تر اور مشہور ہے۔

اور بعض اوقات (محقق اول اور محقق ثانی) کہا جاتا ہے؛ اگر اسے سابقہ حالت کا علم ہو تو اس کے بعد یہ دونوں واقع ہوں تو اس سابقہ حالت کے مخالف طرف کو اخذ کرے کیونکہ اگر وہ طہارت کی حالت میں تھا تو اسے اس حالت کے باطل ہونے کا یقین ہو گیا اور اس باطل ہونے کے اٹھ جانے کی حالت میں شک ہے کیونکہ ممکن ہے کہ دونوں طہارتیں پے در پے ہوں (تو اپنے آپ کو بغیر طہارت کے سمجھے) اور اگر وہ پہلے بغیر طہارت کے تھا تو اسے یقین ہو گیا کہ اس کے بعد طہارت کرنے کی وجہ سے وہ پاک ہو چکا اور ناپاکی کے ذریعے اس حالت کے اٹھنے کا شک ہے تو چونکہ احتمال ہے کہ دونوں حدث اور ناپاکی پے در پے واقع ہوئی ہوں تو اپنے آپ کو پاک سمجھے۔

اس پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ اس صورت میں یقینی یہ ہے کہ سابقہ حدث اٹھ چکا ہے لیکن جو ناپاکی بعد میں واقع ہوئی اور اس کا یقین ہے اس کے اٹھنے کا ہرگز یقین نہیں ہے اور یہ امکان کہ ہر دو حدث اور ناپاکیاں پے در پے ایکدوسرے کے بعد واقع ہوئی ہوں دوسرے طرف کے امکان کے ساتھ برابر ہے کہ وہ دوسری ناپاکی طہارت کے بعد واقع ہوئی ہو اور جب یہ دونوں امکان برابر ہیں تو پہلے امکان کو کسی طرح ترجیح دی حالانکہ اس کو ترجیح دینے کا کوئی سبب ہی نہیں ہے (اور بغیر سبب کے ترجیح دینا محال اور فتنہ ہے)۔

ہاں اگر طہارت کے بارے میں یقین ہو کہ وہ طہارت ناپاکی کو اٹھا دینے والی ہے اور ہم کہیں کہ طہارت کے بعد دوسری طہارت ناپاکی کو اٹھانے والی نہیں ہوتی یا ہمیں یقین ہو کہ وہ طہارت تجدیدی نہیں تھی تو اس وقت پہلی صورت میں جب اسے سابقہ طہارت کا یقین ہو تو طہارت کا حکم لگانا ممکن ہے اسی طرح اگر اسے یقین ہو کہ دونوں حدث پے در پے نہیں تھے اپنی عادت کو دیکھتے ہوئے یقین ہو یا اس مورد میں اسے یقین ہو جائے اگر اس کی عادت نہ ہو تو دوسرے صورت میں حدث کا حکم لگانا صحیح ہے مگر یہ دونوں صورتیں محل بحث و مناقشہ سے خارج ہیں (کیونکہ اس میں قرینہ موجود ہے اور اس سے وہ اپنی وضعیت کی تشخیص دے رہا ہے) بلکہ اس میں شک ہی نہیں مگر ابتدائی طور پر ہے کہ بعد میں وہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس طرح (علامہ حلی) کا اس قول کا ضعیف ہونا واضح ہو گیا کہ وہ سابقہ حالت کو استصحاب کرے اور سمجھے کہ وہی باقی ہے بلکہ اس کا بالکل باطل اور فاسد ہونا واضح ہوا کیونکہ وہ سابقہ حالت تو یقیناً ختم ہو چکی پھر اس کو کس بناء پر باقی سمجھے۔

چند متعلقہ مسائل

۱۔ بیت الخلاء جانے کے احکام

(يَجِبُ عَلَى الْمُتَخَلِّي سِتْرُ الْعَوْرَةِ قَبْلًا وَدُبْرًا عَنْ نَازِرٍ مُحْتَرَمٍ، (وَتَرَكُ اسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ) بِمَقَادِيمِ بَدَنِهِ، (وَدُبْرَهَا) كَذَلِكَ فِي الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ، (وَغَسَلَ الْبَوْلَ بِالْمَاءِ) مَرَّتَيْنِ كَمَا مَرَّ، (وَ) كَذَا يَجِبُ غَسْلُ (الْغَائِطِ) بِالْمَاءِ (مَعَ التَّعَدِّي) (لِلْمَخْرَجِ، بِأَنْ تَجَاوَزَ حَوَاشِيهِ وَإِنْ لَمْ يَبْلُغِ اللَّائِيَةَ، (وَالَا) أَيْ وَإِنْ لَمْ يَتَعَدَّ الْغَائِطُ الْمَخْرَجَ (فَثَلَاثَةُ أَحْجَارٍ) طَاهِرَةٍ جَافَّةٍ قَالَعَةٍ لِلنَّجَاسَةِ (أَبْكَارٍ) لَمْ يُسْتَنْجَ بِهَا بَحِثٌ تَنَجَّسَتْ بِهِ، (أَوْ بَعْدَ طَهَارَتِهَا) إِنْ لَمْ تَكُنْ أَبْكَارًا وَتَنَجَّسَتْ. وَلَوْ لَمْ تَنَجُسْ - كَالْمُكْمَلَةِ لِلْعَدَدِ بَعْدَ نَقَاءِ الْمَحَلِّ - كَفَتْ مِنْ غَيْرِ اعْتِبَارِ الطُّهْرِ (فَصَاعِدًا) عَنِ الثَّلَاثَةِ إِنْ لَمْ يَنْقُ الْمَحَلُّ بِهَا (أَوْ شِبْهَهَا) مِنْ ثَلَاثِ خَرَقٍ، أَوْ خَزَفَاتٍ، أَوْ أَعْوَادٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْأَجْسَامِ الْقَالَعَةِ لِلنَّجَاسَةِ غَيْرِ الْمُحْتَرَمَةِ. وَيُعْتَبَرُ الْعَدَدُ فِي ظَاهِرِ النَّصِّ، وَهُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ إِطْلَاقُ الْعِبَارَةِ، فَلَا يَجْزِي ذُو الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ. وَقَطَعَ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ الْكِتَابِ بِإِجْزَائِهِ، وَيُمْكِنُ إِدْخَالُهُ عَلَى مَذْهَبِهِ فِي شِبْهِهَا. وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَاءَ مُجْزٍ مُطْلَقًا، بَلْ هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْأَحْجَارِ عَلَى تَقْدِيرِ إِجْزَائِهَا، وَلَيْسَ فِي عِبَارَتِهِ هُنَا مَا

يَدُلُّ عَلَىٰ إِجْزَاءِ الْمَاءِ فِي غَيْرِ الْمُتَعَدِّي نَعَمْ يُمَكِّنُ اسْتِفَادَتَهُ مِنْ قَوْلِهِ سَابِقًا
الْمَاءُ مُطْلَقًا، وَلَعَلَّهُ اجْتَرَأَ بِهِ .

۱۔ اور بیت الخلاء جانے والے پر واجب ہے کہ اپنی شرمگاہوں کو ہر اس دیکھنے والے سے چھپائے جو عاقل و بالغ ہو۔

۲۔ اور واجب ہے کہ اپنے بدن کے اگلے حصے اور اسی طرح پشت کو قبلہ کی طرف نہ کرے چاہے کسی عمارت میں رفع حاجت کرے یا صحراء و بیابان میں ہو۔

۳۔ اور پیشاب کے مخرج کو دو بار پانی سے دھوئے جیسا کہ پہلے گزر چکا (کہ پیشاب کا مخرج صرف پانی سے پاک ہوگا اور وہ بھی دوبار دھونے سے پاک ہوگا)۔

۴۔ اور اسی طرح پاخانہ کے مخرج کو اس صورت میں پانی سے دھونا واجب ہے جب وہ حد سے زیادہ تجاوز کر چکا ہو اور حدود میں پھیل چکا ہو اگرچہ دوسری شرمگاہ تک نہ پہنچا ہو ورنہ اگر وہ حد سے زیادہ پھیلا نہ ہو تو تین پاک و خشک و نجاست کو دور کرنے والے پتھروں سے اس مخرج کو پاک کرے وہ پتھر جو پہلے اس طح استعمال نہ ہوئے ہوں کہ وہ نجس ہو چکے ہوں یا اگر استعمال شدہ پتھروں کو استعمال کرے تو ان کو پہلے پاک کر لے اور اگر وہ استعمال ہوئے ہوں لیکن وہ نجس نہ ہوئے ہوں جیسے ایک مرتبہ سے نجاست دور ہونے کے بعد استعمال ہونے والے پتھر تو ان کو پاک کرنا بھی ضروری نہیں ہے اور اگر تین پتھروں سے مخرج پاک نہ ہو تو اس سے زیادہ اتنے پتھر استعمال کریں کہ وہ پاک ہو جائے یا پتھروں کے مشابہہ کوئی چیز جیسے کپڑے کے ٹکڑے یا ڈھیلے یا لکڑی کے ٹکڑے وغیرہ وہ اجسام جو نجاست کو دور کریں لیکن ایسی چیزیں استعمال نہ کرے جس کا احترام واجب ہے جیسے ایسے کاغذ جن پر آیات روایات وغیرہ لکھی ہوں یا تربت کر بلا وغیرہ اور یہ عدد تین پتھر کا روایت کے ظاہری معنی میں موجود ہے اور مصنف کی عبارت کا وسیع مفہوم بھی اسی کا تقاضا کرتا ہے تو ایک پتھر جس کی تین اطراف ہوں کافی نہیں ہوگا لیکن مصنف نے دیگر کتابوں میں اس تین طرفہ پتھر کے کافی

ہونے کا یقین کیا ہے اور ممکن ہے کہ اس کو ان کے نظریے کے مطابق تین پتھروں کے مشابہہ چیزوں میں داخل کیا جائے جو ان کی عبارت میں موجود ہے۔

اور جان لو کہ پانی تو ہر صورت میں پاکی کے لیے کافی ہے بلکہ وہ پتھروں سے افضل ہے جب پتھر کافی ہوں (جب نجاست پھیلی ہوئی نہ ہو) لیکن مصنف کی اس عبارت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو دلالت کرے کہ جب نجاست پھیلی ہوئی نہ ہو تو پانی سے پاک کرنا کافی ہو گا ہاں اسے مطہرات کی بحث میں ایک عبارت سے سمجھا جاسکتا ہے کہ وہاں کہا تھا کہ پانی ہر صورت میں پاک کرنے والا ہے اور شاید مصنف نے اپنی اسی عبارت کو کافی سمجھا ہو۔

بیت الخلاء جانے کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ التَّبَاعُدُ) عَنْ النَّاسِ بِحَيْثُ لَا يُرَى تَأْسِيًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَرْقُطْ عَلَى بَوْلٍ وَلَا غَائِطٍ. (وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْمُطَهَّرَيْنِ) الْمَاءِ وَالْأَحْجَارِ مُقَدِّمًا لِلْأَحْجَارِ فِي الْمُتَعَدَّى وَغَيْرِهِ مُبَالِغَةً فِي التَّنْزِيهِ، وَلِلْإِزَالَةِ الْعَيْنِ وَالْآثَرِ عَلَى تَقْدِيرِ إِجْزَاءِ الْحَجَرِ، وَيُظْهِرُ مِنْ إِطْلَاقِ الْمُطَهَّرِ اسْتِحْبَابَ عَدَدٍ مِنَ الْأَحْجَارِ مُطَهَّرٍ، وَيُمْكِنُ تَأْدِيهِ بِدُونِهِ لِحُصُولِ الْغَرَضِ (وَتَرَكَ اسْتِقْبَالَ) جِرْمِ (النَّيِّرَيْنِ) الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِالْفَرْجِ، أَمَّا جِهَتُهُمَا فَلَا بَأْسَ، وَتَرَكَ اسْتِقْبَالَ (الرَّيْحِ) وَاسْتِدْبَارَهَا بِالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ لِإِطْلَاقِ الْخَبَرِ، وَمِنْ ثَمَّ أَطْلَقَ الْمُصَنِّفُ، وَإِنْ قِيدَ فِي غَيْرِهِ بِالْبَوْلِ. (وَتَغْطِيَةُ الرَّأْسِ) إِنْ كَانَ مَكْشُوفًا، حَذَرًا مِنْ وُصُولِ الرَّائِحَةِ الْخَبِيثَةِ إِلَى دِمَاغِهِ، وَرَوَى التَّقْنَعُ مَعَهَا.

(وَالدُّخُولُ) بِالرَّجْلِ (الْيُسْرَى) إِنْ كَانَ بِنَاءً، وَإِلَّا جَعَلَهَا آخِرَ مَا يُقَدِّمُهُ (وَالْخُرُوجُ) بِالرَّجْلِ (الْيُمْنَى) كَمَا وَصَفْنَاهُ عَكْسُ الْمَسْجِدِ. (وَالدُّعَاءُ فِي

أَحْوَالِهِ (الَّتِي وَرَدَ اسْتِحْبَابُ الدُّعَاءِ فِيهَا، وَهِيَ عِنْدَ الدُّخُولِ، وَعِنْدَ الْفِعْلِ، وَرُؤْيَا الْمَاءِ، وَالِاسْتِنْجَاءِ، وَعِنْدَ مَسْحِ بَطْنِهِ إِذَا قَامَ مِنْ مَوْضِعِهِ، وَعِنْدَ الْخُرُوجِ بِالْمَأْثُورِ). وَالْاعْتِمَادِ عَلَى (الرَّجْلِ الْيُسْرَى)، وَفَتْحِ الْيَمْنَى). وَالِاسْتِبْرَاءِ (وَهُوَ طَلَبُ بَرَاءَةِ الْمَحَلِّ مِنَ الْبَوْلِ بِالِاجْتِهَادِ الَّذِي هُوَ مَسْحُ مَا بَيْنَ الْمَقْعَدَةِ وَأَصْلِ الْقَضِيبِ ثَلَاثًا، ثُمَّ نَتْرُهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ عَصْرُ الْحَشْفَةِ ثَلَاثًا). وَالتَّنْحِيحُ ثَلَاثًا (حَالَةَ الْاسْتِبْرَاءِ، نَسْبَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ إِلَى سَلَّارٍ، لِعَدَمِ وَقُوفِهِ عَلَى مَأْخَذِهِ. (وَالِاسْتِنْجَاءُ بِالْيَسَارِ) لِأَنَّهَا مَوْضُوعَةٌ لِلْأَدْنَى، كَمَا أَنَّ الْيَمِينَ لِلْأَعْلَى كَالْأَكْلِ وَالْوُضُوءِ .

اور بیت الخلاء جاتے ہوئے درج ذیل چیزوں کا خیال رکھنا مستحب ہے:

- ۱۔ لوگوں سے اتنا دور جانا کہ وہ اسے نہ دیکھیں کیونکہ اس میں نبی اکرم کے طریقے کی پیروی ہے کہ آپ کے کسی نے بیت الخلاء کی حالت میں کبھی نہیں دیکھا۔
- ۲۔ اور پاکی کے دونوں طریقوں کو جمع کرنا یعنی پہلے پتھروں کو استعمال کرے پھر پانی سے دھوئے چائے نجاست حد سے پھیلی ہو یا نہ کیونکہ دونوں کو جمع کرنے سے پاکی میں اضافہ اور نجاست کا کوئی اثر باقی نہیں رہے اور چونکہ مصنف نے پاکی کے طریقے کو بطور مطلق بیان کیا تو اس سے سمجھا جاتا ہے کہ پتھروں کی تعداد کو پورا کرنا بھی مستحب ہے لیکن اس استحباب کو اس عدد سے کم سے بھی حاصل کیا جاسکتا ہے کیونکہ غرض تو کم عدد سے بھی حاصل ہو جاتی ہے۔

- ۳۔ اور شرمگاہ کو سورج و چاند کی ٹکیہ کے طرف نہ کرے لیکن ان کی طرف منہ کر کے بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۔ بیت الخلاء کے وقت ہوا کے رخ کا یا اس کی طرف پشت بھی نہیں کرنی چاہیے چاہے پیشاب کرے یا پاخانہ، کیونکہ روایت کا مفہوم وسیع ہے اور اسی لیے مصنف نے بھی اسے بطور مطلق بیان کیا ہے اگرچہ دیگر کتابوں میں اس کو پیشاب کے ساتھ مختص کیا ہے۔

۵۔ اگر بیت الخلاء کی چھت نہ ہو تو سر کو ڈھانپے کہیں اس کی بدبو اس کے دماغ کو نہ چڑھ جائے اور روایت میں آیا ہے کہ منہ پر کپڑا ڈالے۔

۶۔ اگر بیت الخلاء کی عمارت ہو تو بائیں پاؤں سے اس میں داخل ہو اور اگر کمرہ نہ ہو تو جہاں بیٹھنا ہو اس جگہ پر آخری قدم بائیں رکھے۔

۷۔ اور نکلتے ہوئے دائیں پاؤں پہلے رکھے جیسا ہم نے بیان کیا اگر کمرہ ہو تو اس سے باہر پہلی قدم دائیں ہو ورنہ پہلا قدم دائیں ہو اور یہ مسجد کے مستحبات کے برعکس ہے۔

۸۔ بیت الخلاء کے مختلف احوال میں وہ دعائیں پڑھے جن کا استحباب منقول ہے اور وہ داخل ہوتے وقت، اس کے انجام دیتے وقت، پھر پانی کو دیکھتے وقت، استنجاء کرتے وقت، اور جب اس جگہ سے اٹھے تو پیٹ کو ہاتھ لگاتے وقت اور اس جگہ سے نکلتے وقت کی دعائیں منقول ہیں۔

۹۔ بیت الخلاء کے وقت اپنے بائیں پاؤں پر سہارا لے اور دائیں پاؤں کو کھلا چھوڑ دے۔
۱۰۔ استبراء کرنا بھی مستحب ہے یعنی ایسی کوشش کرے کہ اسے پیشاب کے محل سے پیشاب کے مکمل طور پر خارج ہو جانے کا یقین ہو جائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ مقعد اور آلہ تناسل کی جڑ کے درمیان تک بار مسح کرے پھر تین بار اسے نچوڑے پھر تین بار اسے حشفہ کو جھٹکے دے۔

۱۱۔ استبراء کے وقت تین بار کھانسی اسے مصنف نے ذکر میں سلاہ کی طرف نسبت دی ہے کیونکہ انہیں اس کی کوئی دلیل نہیں ملی۔

۱۲۔ بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مستحب ہے کیونکہ وہ ہاتھ ادنیٰ قسم کے کاموں کے ہیں جیسا کہ دائیں ہاتھ اعلیٰ کاموں کے لیے ہے جیسے کھانا پینا۔

بیت الخلاء جانے کے مکروہات

(وَيُكْرَهُ بِالْيَمِينِ) مَعَ الْاِخْتِيَارِ، لِأَنَّهُ مِنَ الْجَفَاءِ. (وَيُكْرَهُ الْبَوْلُ قَائِمًا) حَذَرًا مِنْ تَخْبِيلِ الشَّيْطَانِ (وَمَطْمَحًا بِهِ) فِي الْهَوَاءِ لِلنَّهْيِ عَنْهُ، (وَفِي الْمَاءِ) جَارِيًا وَرَاكِدًا لِلتَّلْعِيلِ فِي أَخْبَارِ النَّهْيِ بِأَنَّ لِلْمَاءِ أَهْلًا فَلَا تُؤْذِهِمْ بِذَلِكَ .
(وَالْحَدَّثُ فِي الشَّارِعِ) وَهُوَ الطَّرِيقُ الْمَسْلُوكُ. (وَالْمَشْرَعُ) وَهُوَ طَرِيقُ الْمَاءِ لِلْوَارِدَةِ (وَالْفَنَاءُ) بِكَسْرِ الْفَاءِ، وَهُوَ مَا امْتَدَّ مِنْ جَوَانِبِ الدَّارِ، وَهُوَ حَرِيمُهَا خَارِجَ الْمَمْلُوكِ مِنْهَا (وَالْمَلْعَنُ) وَهُوَ مَجْمَعُ النَّاسِ، أَوْ مَنْزِلُهُمْ، أَوْ قَارِعَةُ الطَّرِيقِ، أَوْ أَبْوَابُ الدُّورِ (وَتَحْتَ) الشَّجَرَةِ (الْمُثْمَرَةِ) وَهِيَ مَا مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَكُونَ مُثْمَرَةً وَإِنْ لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ بِالْفِعْلِ، وَمَحَلُّ الْكَرَاهَةِ مَا يُمَكِّنُ أَنْ تَبْلُغَهُ الثَّمَارُ عَادَةً وَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَحْتَهَا .

۱۔ ظاہر اسکی کوئی دلیل نہیں ملی اور اسی طرح مستحبات میں سے بہت سے موارد کی دلیلیں ضعیف ہیں لیکن بعض لوگوں کا عمل انہیں پر زیادہ ہوتا ہے اور اسی پر وہ زیادہ توجہ دیتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ زمان حاضر میں واجبات کی طرف زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ ایسے بے دلیل مستحبات کی وجہ سے لوگوں کے ہاں مسخرہ نہ بن جائے، اور کبھی یہ حالت طہارت و نجاست کے بارے میں شک اور مرض کی صورت اختیار کر لیتی ہے حالانکہ ایسا نہ کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔

(وَفِيءُ النَّزَالِ) وَهُوَ مَوْضِعُ الظِّلِّ الْمَعْدُّ لِنُزُولِهِمْ، أَوْ مَا هُوَ أَعَمُّ مِنْهُ كَالْمَحَلِّ الَّذِي يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ وَيَنْزِلُونَ بِهِ مِنْ فَاءٍ يَفِيءُ إِذَا رَجَعَ (وَالْجَحْرَةُ) بِكَسْرِ الْجِيمِ فَفَتْحِ الْحَاءِ وَالرَّاءِ الْمُهِمْلَتَيْنِ جَمْعُ " جَحْرٍ " بِالضَّمِّ فَالسُّكُونِ، وَهِيَ بَيُوتُ الْحُشَارِ. (وَالسَّوَاكُ حَالَتُهُ)، رَوَى أَنَّهُ يُورِثُ الْبَخْرَ. (وَالْكَلَامُ إِلَّا بِذَكَرِ اللَّهِ تَعَالَى). (وَالْأَكْلُ وَالشُّرْبُ) لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَهَانَةِ، وَلِلْخَبَرِ-

درج ذیل کام بیت الخلاء کے وقت مکروہ ہیں :

۱۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے کیونکہ خوف ہے کہ شیطان اسے اپنے وسوسے میں نہ لے لے۔

۲۔ پیشاب کو ہوا میں اچھالنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس سے روکا گیا ہے۔

۳۔ پانی میں پیشاب کرنا بھی مکروہ ہے چاہے پانی جاری ہو یا کھڑا ہو کیونکہ روایات میں اس منع کی یہ علت اور سبب بیان ہوا ہے کہ پانی میں بھی کچھ مخلوقات رہتی ہیں تو اس میں پیشاب کر کے انہیں اذیت نہ دو۔

۴۔ شارع عام میں بیت الخلاء بیٹھنا مکروہ ہے۔

۱۔ بعض کاموں کی کراہت متدینین میں مشہور ہے اور وہ طبیعت بشری کے خلاف ہے جیسے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ہے اور اس پر بعض روایات بھی دلالت کرتی ہیں لیکن تعجب ہے ان نام نہاد محدثین پر جنہوں نے اپنی کتابوں کے عنوان صحیح قرار دیئے اور ان میں سید الانبیاء خاتم النبیین ﷺ کی طرف نہ صرف اس کام کی نسبت دی بلکہ اس کے لیے تین باب قائم کیے اور اس میں بار بار ایسی روایات کو تکرار کیا نہ معلوم ان کی غرض ایسی حدیثوں کے تکرار سے کیا تھی اور انہیں ان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے پاکیزہ اور اعلیٰ سیرت میں سے کوئی نمونہ نہیں ملا کہ وہ یہ اور ان جیسی روایات کے جمع کرنے پر لگے رہے اور وہ متواتر اور صحیح السند بہت سے روایات چھوڑ دیں جو ان کے مبنی کے خلاف تھیں یا ان سے نبوت کے بلند مرتبہ اور ان کی عصمت اور اعلیٰ کردار کی جھلک آتی تھی۔ خدا تعالیٰ ہمیں نبی اکرم ﷺ اور آپ کی اہل بیت کی پاکیزہ سیرت کو جاننے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق دے اور ایسی جھوٹی اور توہین آمیز روایات سے بچنے کی توفیق دے۔

- ۵۔ پانی کے راستوں (گھاٹ) میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔
- ۶۔ گھر کی اطراف میں پھیلے ہوئے حصوں میں بھی مکروہ ہے یعنی وہ حصے جو کسی کی ملکیت سے خارج ہوں وگرنہ دوسروں کی ملکیت میں ایسا کرنا حرام ہوگا جب وہ راضی نہ ہوں۔
- ۷۔ ایسی جگہوں پر پیشاب کرنا مکروہ ہے جہاں ایسا کرنے سے لعن طعن کی جاتی ہو جہاں لوگ جمع ہوتے ہوں یا ان کے گھروں کے ارد گرد ایسا کرنا یا راستے کے کنارے ایسا کرنا یا لوگوں کے گھروں کے دروازوں کے سامنے ایسا کرنا کہ ان سے لوگ لعن طعن کرتے ہیں۔
- ۸۔ پھل دار درختوں کے نیچے بیت الخلاء بیٹھنا مکروہ ہے اور وہ ایسے درخت ہیں جو پھل دینے کی قابلیت میں ہوں اگرچہ حالیہ طور پر ان پر پھل موجود نہ ہوں اور کراہت کی حد یہ ہے کہ جہاں تک عادیان کے پھل پہنچ سکتے ہیں اگرچہ ان کے نیچے نہ ہو۔
- ۹۔ قافلوں کے ٹھہرنے کی جگہوں میں سایہ کے مقام پر رفع حاجت کرنا مکروہ ہے اور وہ سایہ دار جگہ ہے جو قافلوں کے اترنے کے لیے بنائی گئی ہو یا وہ جگہ جو سایہ کے حصے سے زیادہ ہو جیسے وہ جگہ جہاں وہ لوٹتے اور اترتے ہیں اور فاء یفیی کا معنی لوٹنا ہے۔
- ۱۰۔ بلوں اور حشرات الارض کی جگہوں میں رفع حاجت کرنا مکروہ ہے۔
- ۱۱۔ رفع حاجت کے وقت مسواک کرنا مکروہ ہے روایت میں ہے کہ اس سے منہ کی بدبو پیدا ہوتی ہے۔
- ۱۲۔ رفع حاجت کے وقت باتیں کرنا بھی مکروہ ہے سوائے ذکر خدا تعالیٰ کے کہ وہ مکروہ نہیں ہے۔
- ۱۳۔ اس وقت کھانا پینا کیونکہ اس میں اس کی توہین ہے اور روایت بھی اس پر وارد ہوئی ہے۔

کچھ جائز کاموں کی تصریح

(وَيَجُوزُ حِكَايَةُ الْأَذَانِ) إِذَا سَمِعَهُ، وَلَا سَدَّ لَهُ ظَاهِرًا عَلَى الْمَشْهُورِ، وَذَكَرَ
 اللَّهُ لَا يَشْمَلُهُ أَجْمَعُ، لِخُرُوجِ الْحَيَعَلَاتِ مِنْهُ، وَمِنْ ثَمَّ حَكَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي
 الذِّكْرِ بِقَوْلِهِ وَقِيلَ (وَقِرَاءَةُ آيَةِ الْكُرْسِيِّ)، وَكَذَا مُطْلَقُ حَمْدِ اللَّهِ وَشُكْرِهِ
 وَذِكْرِهِ، لِأَنَّهُ حَسَنٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ (وَلِلضَّرُورَةِ) كَالْتَكَلُّمِ لِحَاجَةٍ يَخَافُ فَوْتَهَا
 لَوْ آخَرَهُ إِلَى أَنْ يَفْرَغَ. وَيُسْتَتْنَى أَيْضًا الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمْ عِنْدَ سَمَاعِ ذِكْرِهِ، وَالْحَمْدَلَةُ عِنْدَ الْعُطَاسِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ، وَهُوَ مِنْ
 الذِّكْرِ وَرَبَّمَا قِيلَ بِاسْتِحْبَابِ التَّشْمِيتِ مِنْهُ أَيْضًا وَلَا يَخْفَى وَجُوبُ رَدِّ السَّلَامِ
 وَإِنْ كُرِهَ السَّلَامُ عَلَيْهِ، وَفِي كَرَاهَةِ رَدِّهِ مَعَ تَأْدِي الْوَاجِبِ بَرْدٍ غَيْرِهِ وَجْهَانِ
 .وَأَعْلَمُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْجَوَازِ فِي حِكَايَةِ الْأَذَانِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مَعْنَاهُ الْأَعْمُ، لِأَنَّهُ
 مُسْتَحَبٌّ لَا يَسْتَوِي ظَرْفَاهُ، وَالْمُرَادُ مِنْهُ هُنَا الِاسْتِحْبَابُ، لِأَنَّهُ عِبَادَةٌ لَا تَقَعُ إِلَّا
 رَاجِحَةً وَإِنْ وَقَعَتْ مَكْرُوهَةً، فَكَيْفَ إِذَا انْتَفَتْ الْكَرَاهَةُ

۱۔ رفع حاجت کے وقت جب اذان کی آواز سن رہا ہو تو اس کو دہرا سکتا ہے لیکن ظاہر اس کی
 کوئی سند اور دلیل نہیں ہے یہ مشہور ہے، اور ذکر خدا کا رفع حاجت کے وقت جائز ہونا پوری

اس مطلب پر صحیح محمد بن مسلم دلالت کرتی ہے کہ امام باقرؑ سے فرمایا: اے محمد بن مسلم! کسی حالت میں ذکر خدا ترک نہ کرو
 اوجب بیت الخلاء میں اذان دینے والے کی آواز سنو تو ذکر خدا کرو اور ویسے کہو جیسے وہ کہے (وسائل باب ۸ ابواب احکام خلوة، ج ۱)
 اور دیگر روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ شہید ثانی نے جو یہ کہا کہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے صحیح
 نہیں ہے جیسا کہ صاحب مدارک نے اس کی تصریح کی ہے اور غیر معصوم سے ایسے اشتباہات بعید نہیں ہے۔

اذان کے دہرانے کو شامل نہیں کیونکہ اذان میں حیلے ذکر نہیں ہیں اسی لیے مصنف نے ذکر میں اسے (یعنی اذان کی حکایت کے جائز ہونے کو) ایک قول کے عنوان سے بیان کیا ہے۔

۲۔ اور آیت الکرسی کی قراءت کرنا بھی جائز ہے اور اسی طرح ہر قسم کا حمد، شکر اور ذکر خدا تعالیٰ بھی جائز ہے کیونکہ وہ ہر حال میں اچھا ہوتا ہے۔

۳۔ اور ضرورت کے وقت کلام کر سکتا ہے جیسے ایسی ضرورت کے لیے بات کرنا کہ اگر اسے رفع حاجت سے فارغ ہونے تک موخر کرے تو اس کے فوت ہونے اور چھوٹ جانے کا خوف ہو۔

۴۔ اور اسی طرح نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجنا بھی کراہت کے حکم سے مستثنیٰ کیا گیا ہے جب آپ کا ذکر سنے تو درود پڑھے۔

۵۔ اور جب خود چھینکے یا کسی دوسرے کو چھینکتا سنے تو اس وقت حمد خدا کر سکتا ہے اور وہ ذکر خدا تعالیٰ میں شامل ہے۔

۶۔ اور بعض اوقات کہا گیا ہے کہ جب چھینکے تو تسمیت بھی کہہ سکتا ہے۔

۷۔ اور مخفی نہیں کہ جب اس پر سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا تو اس پر واجب ہے اگرچہ اس پر سلام کرنا مکروہ ہے اور جب دوسرا کوئی سلام کا جواب دے دے اور واجب ادا ہو جائے تو اس کا جواب دینا مکروہ ہوگا یا نہیں اس میں دو جہیں ہیں۔

جان لو کہ یہاں اذان وغیرہ کی حکایت اور دوسرے مستثنیٰ موارد میں جائز ہونے سے مراد جواز کا عام معنی ہے کیونکہ یہ مستحب ہے اس کی دونوں طرفیں برابر نہیں ہیں اور یہاں بھی استحباب مراد ہے کیونکہ یہ عبادت ہے اور وہ واقع نہیں ہوتی مگر جب اس میں رجحان اور ترجیح پائی جائے اگرچہ وہ مکروہ ہو تب بھی اس میں ترجیح ہوگی (اور کراہت کا معنی ثواب میں کچھ کمی ہوگی نہ اس کا مبعوض اور ناپسند ہونا مراد ہوگا) تو جب کراہت ہی نہ ہو تو عبادت کیوں مستحب نہ ہوگی۔

فصل ۲: واجب غسل

غسل کے موجبات

(الْفَصْلُ الثَّانِي فِي الْغُسْلِ) (وَمَوْجِبُهُ) سِتَّةٌ (الْجَنَابَةُ) بِفَتْحِ الْجِيمِ (وَالْحَيْضُ وَالِاسْتِحَاضَةُ مَعَ غَمْسِ الْقُطْنَةِ)، سَوَاءٌ سَالَ عَنْهَا أَمْ لَا، لِأَنَّهُ مُوجِبٌ حِينَئِذٍ فِي الْجُمْلَةِ (وَالنَّفَاسُ، وَمَسُّ الْمَيِّتِ النَّجِسِ) فِي حَالِ كَوْنِهِ (آدَمِيًّا) فَخَرَجَ الشَّهِيدُ وَالْمَعْصُومُ، وَمَنْ تَمَّ غُسْلُهُ الصَّحِيحُ وَإِنْ كَانَ مُتَقَدِّمًا عَلَى الْمَوْتِ، كَمَنْ قَدَّمَهُ لِيُقْتَلَ فَقُتِلَ بِالسَّبَبِ الَّذِي اغْتَسَلَ لَهُ، وَخَرَجَ بِالْآدَمِيِّ غَيْرِهِ مِنَ الْمَيِّتَاتِ الْحَيَوَانِيَّةِ فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ نَجِسَةً إِلَّا أَنْ مَسَّهَا لَا يُوجِبُ غُسْلًا، بَلْ هِيَ كَغَيْرِهَا مِنَ النَّجَاسَاتِ فِي أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ، وَقِيلَ: يَجِبُ غُسْلُ مَا مَسَّهَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِرُطُوبَةٍ (وَالْمَوْتُ) الْمَعْهُودُ شَرْعًا وَهُوَ مَوْتُ الْمُسْلِمِ وَمَنْ بَحْكُمِهِ غَيْرَ الشَّهِيدِ .

دوسری فصل غسل کے بارے میں ہے اور اس کے موجبات اور اسباب چھ ہیں :

۱۔ غسل کا فلسفہ؛ حالت جنب کے لیے اسلام غسل کا حکم کیوں دیتا ہے جبکہ ایک خاص حصہ آلودہ ہوتا ہے۔ پیشاب کرنے اور منی خارج ہونے میں کیا فرق ہے؟ جب کہ ایک میں تو فقط اس جگہ کو دھونے کا حکم ہے اور دوسرے میں سارے بدن کو دھونے کا۔ اس سوال کا ایک جواب اجمالی ہے اور دوسرا تفصیلی۔ اجمالی جواب یہ ہے کہ اخراج منی پیشاب اور دیگر فضلات کی طرح کسی ایک حصے کا عمل نہیں ہے کیونکہ اس کا اثر سارے بدن پر ہوتا ہے۔ بدن کے تمام خلیے اس کے اخراج کے بعد ایک خاص سُستی میں ڈوب جاتے ہیں جو کہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ کام سارے بدن کے اعضاء پر اثر انداز ہوتا ہے اس کی وضاحت کچھ یوں ہے: سائنس دانوں اور ڈاکٹروں کی تحقیق کے مطابق انسانی جسم میں ناپاقی اعصاب کے دو سلسلے ہیں جو بدن

۱۔ جنابت، ۲۔ حیض۔ ۳۔ استحاضہ جب روئی خون سے بھر جائے چاہے روئی سے باہر بہہ نکلے یا نہ کیونکہ اس وقت وہ بھی کسی حد تک غسل کا موجب ہے، ۴۔ نفاس، ۵۔ آدمی کی نجس میت کو مس کرنا پس اس سے شہید اور معصوم کی میت خارج ہوگئی اور وہ شخص بھی جس کا غسل

کی تمام فعالیت کو کنٹرول کرتے ہیں ایک سمپا تھیک اور دوسرا پیرا سمپا تھیک سارے انسانی بدن میں اور اس کی مشینریوں میں یہ سلسلے پھیلے ہوئے ہیں۔ سمپا تھیک اعصاب کی ذمہ داری ہے ”تیز کرنا“ اور بدن مختلف مشینریوں کو فعالیت پر ابھارنا اور پیرا سمپا تھیک کا کام ہے ان کی فعالیت کو سست کرنا، ان دو طرح کے بناتی اعصاب کی فعالیت کے اعتدال سے جسم کا کارخانہ معتدل طور پر کام کرتا رہتا ہے۔ بعض اوقات انسانی بدن میں اس طرح کے حوادث نمودار ہوتے ہیں جو اس اعتدال کو درہم برہم کر دیتے ہیں۔ جنسی لذت کا عروج پر پہنچنا بھی ایسے حوادث میں سے ہے جو عام طور پر منی کے اخراج کی صورت میں ظہور پذیر ہوتا ہے اس موقع پر پیرا سمپا تھیک کا سلسلہ سمپا تھیک اعصاب پر سبقت حاصل کر لیتا ہے اور اعتدال منفی شکل میں بدل جاتا ہے، یہ بات بھی ثابت شدہ ہے کہ سمپا تھیک اعصاب کو کام پر ابھارنے اور بدن کے اعتدال کو واپس لانے کے لیے بدن سے پانی کا مس کرنا بھی مؤثر ہے اور چونکہ جنسی لذت کا عروج تمام اعضائے بدن پر حسی طور پر اثر انداز ہوتا ہے اور اعصاب کے ان دونوں سلسلوں کا اعتدال سارے بدن میں ٹوٹ جاتا ہے لہذا حکم دیا گیا ہے کہ جنسی ملاپ یا اخراج منی کے بعد سارے بدن کو پانی سے دھویا جائے تاکہ اس کا حیات بخش اثر پورے جسم میں اعصاب کے اعتدال کے بحالی کی صورت میں ظاہر ہو۔

امام علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے منقول ہے، آپ (علیہ السلام) نے فرمایا: ان الجناۃ خارجۃ من کل جسد فلذلک وجب علیہ تطہیر جسدہ کلمہ؛ جنابت سارے بدن سے خارج ہوتی ہے لہذا پورے بدن کو دھویا جائے، یہ روایت بھی اسی امر کی طرف اشارہ ہے، البتہ غسل کا بس یہی فائدہ نہیں بلکہ یہ غسل ایک طرح کی عبادت بھی ہے جس کے اخلاقی اثرات سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا اسی لیے قصد قربت اور فرمانِ خدا کی اطاعت کی تیت بغیر ایسا غسل صحیح نہیں ہے۔ درحقیقت جنسی ملاپ اور اخراج منی کے وقت روح بھی متاثر ہوتی ہے اور جسم بھی۔ روح مادی شہوات کی طرف کھینچتی ہے اور جسم سستی کا شکار ہوتا ہے۔ جسم کو چونکہ قصد قربت سے دھویا جاتا ہے لہذا یہ ایک طرح سے غُسلِ روح بھی ہے۔ اس طرح سے روح خدا اور معنویت کی طرف مائل ہوتی ہے اور جسم پاکیزگی، نشاط اور فعالیت کی طرف۔ ان تمام باتوں سے قطع نظر، زندگی بھر غسل جنابت کا وجوب بدن کی نگہداشت اور صحت کی حفاظت کے لیے ایک لازمی اور ضروری اسلامی حکم ہے۔ کیونکہ بہت سے ایسے لوگ ہیں جو اپنی نظافت اور سُتھرائی سے غافل رہتے ہیں لیکن یہ اسلامی حکم مختلف وقتی فاصلوں پر انھیں نہانے اور بدن کو پاک رکھنے پر ابھارتا ہے۔ یہ امر گزشتہ زمانے کے لوگوں سے ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ خود ہمارے زمانے میں بھی ایسے بہت سے لوگ ہیں جو جسم کی نظافت اور صفائی سے مختلف وجوہ کی بنا پر غافل رہتے ہیں (البتہ یہ حکم کلی اور عمومی ہے یہاں تک کہ اس شخص کے لیے بھی ہے جس نے ابھی تازہ غسل کیا ہے)۔

صحیح طریقے سے کامل ہو گیا اگرچہ وہ موت سے پہلے کر لے جیسے وہ شخص جو غسل کو اس لیے مقدم کرے تاکہ اسے قتل کیا جائے اور اسے اسی سبب کی وجہ سے قتل کر دیا جائے جس کے لیے اس نے غسل کیا تھا اور انسان کی میت کو مس کرنے کی قید سے حیوانوں کے مردار خارج ہو گئے اگرچہ وہ نجس ہوں لیکن ان کو مس کرنا غسل مس میت کا موجب نہیں بنتا بلکہ وہ دیگر نجاسات کی طرح ہے یہ صحیح تر قول کی بناء پر ہے اور ایک قول ہے کہ جو حصہ اس مردے سے مس ہو اس کو دھولے اگرچہ وہ تری کے ساتھ مس نہ ہوا ہو۔

۶۔ اور موت بھی غسل میت کا سبب ہے جو شرعاً معتبر ہو اور وہ مسلمان اور اس شخص کی موت ہے جو اس کے حکم میں ہو سوائے شہید کے کہ اس کے احکام کو احکام مردگان میں ذکر کیا جائے گا۔

جنابت کے اسباب

(وَمُوجِبُ الْجَنَابَةِ) شَيْئَانِ : أَحَدُهُمَا (الْإِنْزَالُ) لِلْمَنِيِّ يَقْظَةً وَنَوْمًا (وَ) الثَّانِي (غَيْبُوبَةُ الْحَشْفَةِ) وَمَا فِي حُكْمِهَا كَقَدَرِهَا مِنْ مَّقْطُوعِهَا (قَبْلًا أَوْ دُبْرًا) مِنْ آدَمِيٍّ وَغَيْرِهِ، حَيًّا وَمَيِّتًا، فَاعِلًا وَقَابِلًا، (أَنْزَلَ) الْمَاءَ (أَوْ لَا) .

اور جنابت کا سبب دو چیزیں ہیں :

۱۔ جاگتے ہوئے یا سوتے ہوئے منی کا خارج ہونا۔

۱۔ اس پر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں جیسے محمد بن الحسن باسنادہ عن الحسن بن محبوب، عن ابن سنان۔ یعنی عبد اللہ۔ عن ابی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : ثلاث یخرجن من الإحلیل وهنّ : المنی ، وفيه الغسل ؛ امام صادقؑ نے فرمایا تین چیزیں آہ تاسل سے خارج ہوتی ہیں ان میں سے ایک منی ہے اور اس کے نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے (وسائل بے ابواب جنابت ج ۱۰) ، عن عنبہ بن مصعب کی صحیحہ از امام صادقؑ فرمایا ؛ باسنادہ عن الحسن بن سعید ، عن فضالہ ، عن إِبَانِ بْنِ عَثَانَ ، عن عنبہ بن مصعب ، عن ابی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : کان علی (علیہ السلام) لا یری فی شیء

۲۔ حشفہ کی حد تک دخول کرنا اور جس کا وہ حصہ کٹا ہوا ہو اس کے لیے اتنی مقدار کا داخل کرنا چاہے اگلی شرمگاہ میں ہو یا پچھلی میں، انسان کی ہو یا غیر آدمی یعنی کسی دیگر حیوان کی، وہ مردہ کی ہو یا زندہ کی اور فاعل ہو یا مفعول ان سب صورتوں میں غسل واجب ہوگا، چاہے منی خارج ہو یا نہ۔

تحلیل و تجزیہ

عورت سے قبل میں وطی سے جماع کا ہونا یقینی ہے اور اس کی مقدار حشفہ و سپاری کی حد تک دخول ہے اور جب در سے ہو تو اگر منی خارج ہو تو اس سے غسل واجب ہو جائے گا کیونکہ

الغسل إلا فی الماء الاکبر؛ امام علی فرمایا کرتے تھے؛ کسی چیز میں غسل نہیں مگر جب آب اکبر یعنی منی خارج ہو (وسائل ب ۷ ابواب جنابہ ۱۱ اور دیگر روایات اس باب میں ملاحظہ ہوں) اور ان روایات کا مفہوم و سیع ہے جو سونے اور جاگنے دونوں حالتوں میں منی نکلنے کو شامل ہے بلکہ بعض روایات میں سونے کی حالت میں احتلام سے غسل جنابت واجب ہونے کی تصریح کی ہے؛

جیسے سماع کی امام صادق سے معتبر روایت میں ہے؛ یا سناہ عن الحسن بن سعید، عن إخیه الحسن، عن زرعة، عن سلمة، عن إبی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : سألتہ عن الرجل یری فی ثوبہ المنی بعدما یصبح ولم یکن رأی فی منامہ أنه قد احتلم ؟ قال : فلیغتسل و لیغسل ثوبہ و یعید صلاتہ؛ میں نے آپ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا جو صبح کو اپنے کپڑوں میں منی دیکھے لیکن نیند میں نہیں دیکھا کہ احتلام ہو رہا ہے؟ فرمایا وہ غسل کرے اور کپڑے دھوئے اور نماز کا اعادہ کرے (جو اس حالت میں پڑھی ہو) [تہذیب اص ۳۶۷ ج ۱۱۱۸، استبصار ۱: ۳۶۷، وسائل ب ۱۰ ابواب جنابہ ۲] بعض معتبر روایات میں مرد اور عورت کے منی نکلنے میں فرق نہیں لیکن اس کے مقابلے میں دیگر روایات جو معتبر ہیں کہ اس کے لیے انزال کے وقت غسل نہیں ہے اور مشہور علماء کے فتویٰ غسل کے خلاف شیخ صدوق نے مقتع میں اختیار کیا ہے کہ عورت کے لیے انزال کی صورت میں غسل نہیں ہے مشہور نے ایسی روایات سے مراد تقیہ لیا ہے یا موافقت عامہ کی وجہ سے ان سے استدلال نہیں کیا جیسا وسائل کے ابواب جنابہ میں باب ہفتم میں ذکر کیا، لیکن اس کے بارے میں جدید طبی تحقیقات کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت بھی ہے کیونکہ عورت کی منی نہیں ہوتی، بلکہ وہ ایک بیضہ ہوتا ہے جو بڑھ کر بچے کی شکل اختیار کرتا ہے، اس لیے بعض نے کہا کہ اس کے لیے فقط شدید شہوت کے حاصل ہونے سے جنابت واجب ہے اور اسی کو مجاز انزال کہا گیا۔

منی کا خارج کرنا کسی طریقے سے ہو غسل کو واجب کرتا ہے، لیکن جب در میں انزال نہ ہو تو بھی روایات کا وسیع مفہوم اس کو شامل ہے اس پر جماع اور بیوی سے ہمبستری لازم آتی ہے بلکہ بعض روایات میں اسے دو میں سے ایک راہ ہمبستری قرار دیا گیا؛ محمد بن الحسن پاسبانہ عن الحسین بن سعید، عن ابن ابی عمیر، عن حفص بن سوطہ، عن أخبرہ قال : سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يأتي أهله من خلفها ؟ قال : هو أحد المأتين، فيه الغسل^۱، حفص نے ایک شخص سے روایت کی کہ میں نے امام صادق سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا جو اپنی بیوی کی پشت سے ہمبستری کرے؟ فرمایا: وہ دو میں سے ایک راہ ہمبستری ہے۔ لیکن اس روایت سے محض تائید ہو سکتی ہے دلیل نہیں کیونکہ اس کی سند مرسلہ ہے۔

لیکن چونکہ قرآن و سنت کے اطلاقات اور ادلہ غسل کے وسیع مفہوم سے استدلال کیا جانا صحیح ہے کہ در سے دخول سے بھی غسل جنابت واجب اور روزہ باطل ہوگا کیونکہ خدا نے فرمایا: أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ الْخ^۲ یا تم عورتوں سے ہمبستری کرو اور پانی نہ ملے تو پاکیزہ مٹی سے تیمم کرو اور اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کرو؛ تو یہ ملامہ اور ہمبستری جیسے قبل سے دخول کو شامل ہے اسی طرح در سے وطی کو شامل ہے بلکہ لغت عرب میں لفظ فرج کا صرف قبل کے لیے وضع ہونا ثابت نہیں بلکہ یہ قبل و در بلکہ ذکر کے درمیان جامع معنی کے لیے وضع ہوا

۱۔ التذیب ۷: ۴۶۱ | ۱۸۴، والاستبصار: ۱۱۲ | ۳۷۳، الوسائل، ج ۲ ص ۲۰۰ ح ۱۹۲۱، باب ۱۱۲ ابواب جنابت، ح ۱۔

۲۔ نساء، ۴۳، اور اس کی مانند ہے؛ ماخذہ ۶۔

ہے جیسے خداوند نے فرمایا: وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ؛ اور جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں سوائے اپنی بیویوں کے، اس آیت میں لفظ فرج مرد کے ذکر کے معنی میں استعمال ہوا ہے بلکہ بعض روایات میں بھی صرف دبر کے معنی میں لفظ فرج استعمال ہوا ہے جیسے موثقہ سماع؛ الطوسی بإسناده عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرعة، عن سماعة قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يمس ذكره أو فرجه أو أسفل من ذلك وهو قائم يصلي يعيد وضوئه؟ فقال لا بأس بذلك انما هو من جسده^۲ فان الفرج فيها بمعنى الدبر إذ لا قبل للرجل والذكر مذکور بنفسه كما هو واضح وعليه فلفظة الفرج اما انها بالمعنى الاعم من القبل والدبر، سماعہ کا بیان ہے کہ میں نے امام صادق سے سوال کیا؛ اس شخص کے بارے میں جس نے اپنے آلہ تناسل یا شرمگاہ یا اس کے نیچے ہاتھ لگایا جبکہ وہ نماز کے لیے کھڑا تھا تو کیا دوبارہ وضو کرے؟ فرمایا؛ اس میں کوئی حرج نہیں، یہ اس کے جسم کا ایک حصہ ہے، اس میں لفظ فرج دبر کے معنی میں ہے کیونکہ مرد کی قبل نہیں ہوتی اور اس کا ذکر روایت میں مذکور ہے پس ثابت ہوا کہ لفظ فرج قبل اور دبر کے درمیان جامع اور کلی معنی کے لیے وضع ہوا ہے، پس دبر سے ہمبستری سے بھی عنوان جنابت صادق آتا ہے۔

^۱۔ سورہ مومنون، ۵ و ۶، ان آیات میں ان مومنین کا ذکر ہے جو آخرت میں کامیاب ہونے والے ہیں ان کی علامات ذکر کی گئی ہیں؛ وہ نماز میں خشوع و خضوع کرتے ہیں، زکات اور واجبات مالی ادا کرتے ہیں، لغویات سے پرہیز کرتے ہیں اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں اور امانتوں اور عہد و پیمان کی پاسداری کرتے ہیں وغیرہ۔

^۲۔ تہذیب ۱: ۳۳۶ | ۱۰۱۵، إتبصار ۱: ۸۸ | ۲۸۳. وسائل، ج ۱۱، ص ۲۷۲ ط جدید۔ باب ۹ أبواب نواقض الوضوء، حدیث ۸.

بعض غیر معتبر روایات میں ہے کہ اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا اور نہ اس سے غسل واجب ہوتا ہے جیسے شیخ طوسی نے اپنی سند سے نقل کیا: عن محمد بن علی بن محبوب، عن أحمد بن محمد، عن بعض الكوفيين يرفعه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) في الرجل يأتي المرأة في دبرها وهي صائمة، قال: لا ينقض صومها وليس عليها غسل. ورواه ابن إدريس في آخر (السرائر) نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب، مثله، وعنه، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن رجل، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، مثله^۱. امام صادقؑ سے اس شخص کے بارے میں منقول ہے جو اپنی روزہ دار بیوی سے پشت سے ہمبستری کرے، فرمایا: نہ اس عورت کا روزہ باطل ہوتا ہے اور نہ اس پر غسل واجب ہوتا ہے۔

• شیخ طوسی نے اس روایت کو اس کی سند کے معتبر نہ ہونے کی وجہ سے نقد کیا اور فرمایا: اس پر عمل نہیں کیا گیا، صحیح بھی یہی ہے جب ایک روایت کی سند ہی غیر معتبر ہو تو اس سے کیسے حکم شرعی کی اساس قائم کی جاسکتی ہے لیکن محدث بحرانی نے اس مسئلے میں تردد کا اظہار کیا کیونکہ انہیں کتب اربعہ کی احادیث کے بارے میں بہت زیادہ حسن ظن ہے۔

لیکن مرد کی پشت سے فعل حرام کرنے یا کسی حیوان سے وطی کرنے سے مشہور وجوب غسل کے قائل ہیں اور سید مرتضیٰ نے اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور اس کی دوسری دلیل یہ دی گئی ہے کہ اس کام سے سزا وحد اور غسل کے واجب ہونے میں ملازمہ ہے جیسے صحیحہ حلبی؛ الصدوق بإسناده عن عبيد الله بن علي الحلبي قال سئل أبو عبد الله عليه

^۱۔ تہذیب ۴: ۳۱۹ | ۹۷۵، مستطرفات السرائر: ۱۰۳ | ۴۰، تہذیب ۷: ۴۶۰ | ۱۸۴۳، وسائل، ج ۲ ص ۲۰۰، ح ۱۹۲۳۔

السلام عن الرجل يصيب المرأة فلا ينزل أعليه غسل؟ قال: كان على عليه السلام يقول إذا مس الختان فقد وجب الغسل قال وكان على عليه السلام يقول كيف لا يوجب الغسل والحد يجب فيه وقال: يجب عليه المهر والغسل؛

امام صادق سے سوال کیا گیا اس شخص کے بارے میں جو بیوی سے ہمبستری کرے مگر منی خارج نہ ہو کیا، اس پر غسل واجب ہے؟ فرمایا: امام علیؑ فرمایا کرتے تھے: جب دو ختنے آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہے اور فرمایا کرتے تھے: کیسے اس پر غسل واجب نہ ہو حالانکہ اس کام سے حد واجب ہو جاتی ہے (جب حرام ہو) اور فرمایا اس پر مهر و غسل واجب ہوگا۔

صحيحة زرارة؛ محمد بن الحسن بإسناده عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن ربعي بن عبد الله، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: جمع عمر بن الخطاب اصحاب النبي صلى الله عليه وآله فقال: ما تقولون في الرجل ياتي اهله فيخالطها ولا ينزل؟ فقالت الانصار: الماء من الماء وقال المهاجرون: إذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل فقال عمر لعلي عليه السلام ما تقول يا ابا الحسن؟ فقال علي عليه السلام اتوجبون عليه الحد والرجم ولا توجبون عليه صاعا من الماء؟ إذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل فقال عمر القول ما قال المهاجرون ودعوا ما قالت الانصار؛^۲

^۱ الفقيه ۱: ۴۷ | ۱۸۳، الوسائل: ج ۱ باب ۶ من أبواب الجنابة، حديث ۴.

^۲ التذیب ۱: ۱۱۹ | ۳۱۴. کتاب السرائر: ۱۹، الوسائل: ج ۱ باب ۶ من أبواب الجنابة، حديث ۵.

امام باقرؑ نے فرمایا؛ حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کے اصحاب کو جمع کیا اور پوچھا اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو بیوی سے ہمبستری کرے لیکن منی خارج نہ ہو؟ انصار نے کہا؛ غسل کا پانی منی کے پانی کی وجہ سے ہوتا ہے اور مہاجرین نے کہا جب ختنے آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہوتا ہے تو حضرت عمرؓ نے امام علیؑ سے کہا؛ اے ابوالحسن! آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو امام علیؑ نے فرمایا؛ کیا تم اس کام کی وجہ سے اس پر حد اور سنگساری کو واجب کرتے ہو لیکن اس پر ایک صاع پانی کا واجب نہیں کرتے؟! جب دو ختنے مل جائیں تو اس پر غسل واجب ہوگا، تو حضرت عمرؓ نے کہا؛ مہاجرین کی بات صحیح ہے اور انصار کی بات کو چھوڑ دو۔

ان دو روایات میں حد واجب ہونے اور غسل کے واجب ہونے کو لازم ملزوم قرار دیا گیا، پس جب مرد یا حیوان سے وطی کرنے سے حد واجب ہوتی ہے تو غسل بھی واجب ہوگا۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ روایات کا اطلاق اور وسیع مفہوم اس پر دلالت کرتا ہے کہ غسل اس وقت واجب ہوتا ہے جب دخول ہو اور مرد یا حیوان سے وطی کی صورت میں بھی دخول ہوتا ہے۔

چوتھی دلیل ہے حضری کی معتبر روایت ہے؛ محمد بن یعقوب، عن علی بن ابراہیم، عن اُبیہ، عن ابن اُبی عمیر، عن اُبی بکر الحضرمی، عن اُبی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : قال رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ) : من جامع غلاما جاء يوم القيامة جنبا لا ينقيه ماء الدنيا، وغضب اللہ علیہ ولعنه وأعد له جہنم وساءت مصیرا، ثم قال : ان الذکر یرکب الذکر فیہتز العرش لذلك، الحدیث

۱۔ امام صادقؑ نے نقل فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے لڑکے سے بد فعلی کی تو قیامت کے دن جنب کی حالت میں آئے گا اسے دنیا کا پانی پاک نہیں کر سکتا (اسے جہنم کی آگ پاک کرے گی) اور خدا تعالیٰ اس پر غضب ناک ہو گا اور اس پر لعنت کرے گا اور اس کے لیے جہنم آمادہ کرے گا اور وہ برا ٹھکانہ ہے پھر فرمایا مرد کے مرد سے بد فعلی سے عرش خدا اہل جاتا ہے۔

• لیکن ان دلیلوں میں بحث ہے کیونکہ اجماع ثابت نہیں کیونکہ بہت سے علماء نے اس میں بحث کو وجوب غسل پر معلق کیا ہے اور تردد کا اظہار کیا ہے دوسری دلیل جن میں غسل اور حد کے درمیان ملازمہ بیان ہوا تو ان کا بھی بیان یہ نہیں کہ جس سبب سے بھی حد واجب ہو غسل واجب ہو جائے گا کیا اگر کوئی کسی پاک دامن عورت پر بدکاری کی تہمت لگائے تو اس پر حد قذف تو واجب ہوگی کیا اس پر غسل بھی واجب ہوگا؟! اسی طرح دیگر اسباب حد ہیں جن کے ساتھ غسل واجب نہیں ہوتا بلکہ ان روایتوں سے صرف عورت سے وطی کے ساتھ غسل اور حد کے باہم متلازم ہونے کو بیان کیا گیا ہے تو اس سے ہر مورد میں استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ اور دخول کے وسیع مفہوم کی روایات بھی جنابت کی کمیت و کیفیت کو بیان کرتی ہیں کہ وہ دخول سے حاصل ہوتی لیکن اس کے متعلق کو بیان کرنے کے لیے نہیں کہ ان سے اطلاق سے استدلال کیا جائے اور چوتھی دلیل جس میں کہا گیا کہ دنیا کے پانی سے غسل سے اس کی جنابت ختم نہ ہوگی تو وہ اصطلاحی جنابت سے متعلق نہیں تاکہ اس سے غسل کا وجوب سمجھا جائے اور مسجد میں ٹھہرنے کو حرام سمجھا جائے بلکہ وہ گناہ کی حقیقت کو بیان کرنے کے لیے ہے اور غسل جنابت سے مربوط نہیں کیونکہ

یقیناً جب ایسا شخص غسل کرے تو اس کا غسل صحیح اور اس کی نماز بھی صحیح ہوگی جس میں طہارت شرط ہے تو وہ بھی اس پر وجوب غسل جنابت کی دلیل نہیں بن سکتی، اس بحث سے معلوم ہوا اگر اجماع علماء و فقہاء ثابت ہو جس سے رائے معصوم کشف ہو اور وہ محققین کی ادلہ کی وجہ سے قائم نہ ہوا ہو جسے اجماع مدر کی کہتے ہیں تو وطی کے وسیع مفہوم کو موجب غسل قرار دیا جاسکتا ہے ہاں، اس میں احتیاط کا تقاضا بہتر ہے اور یقیناً احتیاط ہی نجات کا راستہ ہے۔

جنابت کے محرمات

وَمَتَى حَصَلَتْ الْجَنَابَةُ لِمُكَلَّفٍ بِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ تَعَلَّقَتْ بِهِ الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ (فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ الْعَزَائِمِ) الْأَرْبَعِ وَأَبْعَاضُهَا حَتَّى الْبِسْمَلَةِ. وَبَعْضُهَا إِذَا قَصَدَهَا لِأَحَدِهَا. (وَاللَّبْثُ فِي الْمَسَاجِدِ) مُطْلَقًا، (وَالْجَوَازُ فِي الْمَسْجِدَيْنِ) (الْأَعْظَمَيْنِ بِمَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، (وَوَضْعُ شَيْءٍ فِيهَا) أَى فِي الْمَسَاجِدِ مُطْلَقًا، وَإِنْ لَمْ يَسْتَلْزِمِ الْوَضْعُ اللَّبْثَ بَلْ لَوْ طَرَحَهُ مِنْ خَارِجٍ، وَيَجُوزُ الْأَخْذُ مِنْهَا. (وَمَسُّ خَطِّ الْمُصْحَفِ) وَهُوَ كَلِمَاتُهُ وَحُرُوفُهُ الْمَفْرَدَةُ، وَمَا قَامَ مَقَامَهَا كَالشَّدَّةِ وَالْهَمْزَةِ، بِجُزْءٍ مِنْ بَدَنِهِ تُحِلُّهُ الْحَيَاةُ. (أَوْ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى) مُطْلَقًا، (أَوْ اسْمُ النَّبِيِّ، أَوْ أَحَدِ الْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) الْمَقْصُودُ بِالْكِتَابَةِ، وَلَوْ عَلَى دِرْهَمٍ أَوْ دِينَارٍ فِي الْمَشْهُورِ.

اور جب ان میں سے کسی ایک سبب سے کسی عاقل بالغ کے لیے جنابت حاصل ہو جائے تو اس کے ساتھ درج ذیل احکام متعلق ہونگے:

۱۔ اس پر واجب سجدہ والی چار سورتیں اور ان کے بعض حصے حتیٰ بسملہ کا پڑھنا بھی حرام ہے اور بسملہ کا بعض حصہ پڑھنا بھی جب ان میں سے کسی ایک سورت کی نیت سے پڑھے۔

۲۔ کسی بھی مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے۔

۳۔ اور مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی بڑی دو مسجدوں سے گزرنا حرام ہے۔

۴۔ کسی مسجد میں کوئی چیز رکھنا حرام ہے اگرچہ اس کے لیے مسجد میں ٹھہرنا لازم نہ ہو بلکہ اسے باہر سے اندر پھینکنا بھی حرام ہے لیکن اس سے کوئی چیز اٹھانا حرام نہیں ہے۔

۵۔ قرآن کریم کے خطوط یعنی اس کے کلمات اور حروف اور ان چیزوں کو جو حروف کی جگہ ہوتی ہیں جیسے شد و ہمزہ ان کو اپنے بدن کے کسی ایسے حصے سے مس کرنا جس میں زندگی حلول کیے ہو حرام ہے۔

۶۔ خدا تعالیٰ کے کسی بھی نام کو مس کرنا حرام ہے۔

۷۔ اور نبی اکرم ﷺ یا ائمہ معصومین میں سے کسی کے نام کو مس کرنا بھی حرام ہے جب اس نام سے انہی کا قصد کیا گیا ہو اگرچہ وہ درہم یا دینار پر ہو یہ مشہور قول ہے۔

جنابت کے مکروہات

وَيُكْرَهُ لَهُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ حَتَّى يَتَمَضَّمُ وَيَسْتَنْشِقَ، أَوْ يَتَوَضَّأَ، فَإِنْ أَكَلَ قَبْلَ ذَلِكَ خِيفَ عَلَيْهِ الْبَرَصُ، وَرَوَى أَنَّهُ يُورِثُ الْفَقْرَ، وَيَتَعَدَّدُ بِتَعَدُّدِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ مَعَ التَّرَاخِي عَادَةً، لَا مَعَ الْإِتِّصَالِ. (وَالنَّوْمُ إِلَّا بَعْدَ الْوُضُوءِ)، وَغَايَتُهُ هُنَا إِيقَاعُ النَّوْمِ عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ، وَهُوَ غَيْرُ مُبِيحٍ، إِمَّا لَأَنَّ غَايَتَهُ الْحَدَثُ أَوْ لَأَنَّ الْمُبِيحَ لِلْجَنْبِ هُوَ الْغُسْلُ خَاصَّةً. (وَالْخِضَابُ) بِحَنَاءٍ وَغَيْرِهِ. وَكَذَا يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يُجْنِبَ وَهُوَ مُخْتَضِبٌ (وَقِرَاءَةُ مَا زَادَ عَلَى سَبْعِ آيَاتٍ) فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِ جَنَابَتِهِ وَهَلْ يَصْدُقُ الْعَدَدُ بِالْآيَةِ الْمُكَرَّرَةِ سَبْعًا؟ وَجَهَانٍ، (وَالْجَوَازُ فِي

الْمَسَاجِدِ (غَيْرِ الْمَسْجِدَيْنِ، بَأَنْ يَكُونَ لِلْمَسْجِدِ بَابَانِ فَيَدْخُلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَيَخْرُجُ مِنَ الْآخَرِ، وَفِي صَدَقِهِ بِالْوَاحِدَةِ مِنْ غَيْرِ مُكْثٍ وَجْهٌ. نَعَمْ لَيْسَ لَهُ التَّرَدُّدُ فِي جَوَانِبِهِ بِحَيْثُ يَخْرُجُ عَنِ الْمُجْتَازِ -

اور مجنب شخص کے لیے چند چیزیں مکروہ ہیں :

۱،۲۔ کھانا پینا یہاں تک کہ کلی کر لے اور ناک میں پانی ڈال لے یا وضو کرے پس اگر ان کاموں سے پہلے کھائے پیئے تو خوف ہے کہ اسے برص کی بیماری لگے اور روایت میں ہے کہ ایسا کرنے سے فقر و تنگ دست لاحق ہوتی ہے اور اگر کئی بار کھائے پیئے اور درمیان میں معمولاً خاصاً فاصلہ ہو تو کلی وضو بھی بار بار کرے لیکن اگر آپس میں متصل ہوں تو تکرار کی ضرورت نہیں۔

۳۔ مجنب کے لیے سونا مکروہ ہے مگر وضو کے بعد اور یہاں اس وضو کا مقصد یہ ہے کہ اس کی نیند کامل طریقے سے واقع ہو لیکن یہ وضو نماز کے لیے مباح کرنے والا نہیں ہے کیونکہ یا تو اس کا مقصد ہی حدث اور نیند ہے یا اس لیے کہ مجنب شخص کے نماز کو مباح کرنے والا فقط غسل ہے تو وضو کے ذریعے اس کے لیے نماز کیسے جائز ہو جائیگی !

۴۔ مہندی یا کسی دوسری چیز سے خضاب کرنا بھی مکروہ ہے اور اسی طرح مکروہ ہے کہ جب وہ خضاب لگائے ہو تو جنب ہو۔

۵۔ سات آیات سے زیادہ آیتوں کی تلاوت کرنا مکروہ ہے اور جنابت کے تمام وقت میں سات کی اجازت ہے اور کیا ایک آیت کو سات بار تکرار کرنے سے سات آیات کی تلاوت کہلائے گا یا نہیں؟ اس میں دو وجہیں ہیں۔

۶۔ مسجد الحرام اور مسجد نبوی کے علاوہ کسی مسجد سے گزرنا یعنی جب کسی مسجد کے دو دروازے ہوں اور وہ ایک دروازے سے داخل ہو اور دوسرے سے نکل جائے تو یہ مکروہ ہے اور جب

مسجد کا ایک دروازہ ہو تو مسجد میں چکر لگا کر نکلنے کو گزرنا کہتے ہیں جب اصلاً مسجد میں نہ ٹھہرے یا نہیں، ایک وجہ ہے کہ یہ بھی گزرنا ہے ہاں اس کے لیے جائز نہیں کہ مسجد کے اندر ٹھہرنا شروع کر دے کہ جس سے کہا جائے کہ وہ گزر نہیں رہا۔

۳۔ غسل جنابت کے واجبات

(وَوَاجِبُهُ النِّيَّةُ) وَهِيَ الْقَصْدُ إِلَى فِعْلِهِ مُتَقَرِّبًا وَفِي اعْتِبَارِ الْوُجُوبِ وَالِاسْتِبَاحَةِ، أَوْ الرِّفْعِ مَا مَرَّ. (مُقَارِنَةٌ) لِحِزْءٍ مِنَ الرَّأْسِ وَمِنْهُ الرِّقْبَةُ إِنْ كَانَ مُرْتَبًا، وَلِحِزْءٍ مِنَ الْبَدَنِ إِنْ كَانَ مُرْتَمَسًا، بِحَيْثُ يَتَّبِعُهُ الْبَاقِي بَغَيْرِ مُهَلَّةٍ. (وَغَسْلُ الرَّأْسِ وَالرِّقْبَةِ) أَوَّلًا وَلَا تَرْتِيبَ بَيْنَهُمَا، لِأَنَّهُمَا فِيهِ عَضْوٌ وَاحِدٌ، وَلَا تَرْتِيبَ فِي نَفْسِ أَعْضَاءِ الْغُسْلِ، بَلْ بَيْنَهُمَا كَأَعْضَاءِ مَسْحِ الْوُضُوءِ، بِخِلَافِ أَعْضَاءِ غُسْلِهِ فَإِنَّهُ فِيهَا وَبَيْنَهَا (ثُمَّ) غَسْلُ الْجَانِبِ (الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ) كَمَا وَصَفْنَاهُ، وَالْعَوْرَةُ تَابِعَةٌ لِلْجَانِبَيْنِ، وَيَجِبُ إِدْخَالُ جُزْءٍ مِنْ حُدُودِ كُلِّ عَضْوٍ مِنْ بَابِ الْمُقَدِّمَةِ كَالْوُضُوءِ. (وَتَخْلِيلُ مَانِعٍ وَصُولِ الْمَاءِ) إِلَى الْبَشَرَةِ، بِأَنْ يُدْخَلَ الْمَاءُ خِلَالَهُ إِلَى الْبَشَرَةِ عَلَى وَجْهِ الْغُسْلِ .

غسل کے واجبات درج ذیل ہیں :

۱۔ نیت کرنا، یعنی غسل بجالانے میں قربت الی اللہ کی نیت کرے اور کیا نیت میں وجوب اور مباح ہونے یا حدیث کو اٹھانے کی نیت کرنا معتبر ہے یا نہیں اس کی بحث وضو کی نیت میں گزر چکی ہے اور یہ نیت غسل کے پہلے جزء کے ساتھ ملی ہوئی ہو اور وہ سر و گردن کو دھونا ہے اگر غسل ترتیبی ہو اور اگر غسل ارتماسی کرے تو بدن کو پانی میں ڈبوتے ہوئے نیت کر لے اس طرح کہ باقی حصہ بدن کا بغیر فاصلے کے پانی میں ڈوب جائے۔

۲۔ نیت کے بعد پہلے سر اور گردن کا دھونا اور خود سر اور گردن کے دھونے کے درمیان ترتیب نہیں کیونکہ یہ ایک عضو ہیں اور اعضاء غسل کو دھوتے ہوئے خود ان میں کوئی ترتیب نہیں بلکہ یہ وضو کے مسح والے اعضاء کی طرح ہیں (یعنی ان کو نیچے سے اوپر بھی دھویا جاسکتا ہے) بخلاف وضو کے دھونے والے اعضاء کے خود ان میں بھی ترتیب ہے (ان کو اوپر سے نیچے دھویا جائے) اور اعضاء وضو کے درمیان بھی ترتیب ہے (یعنی پہلے منہ پھر دائیں بازو اور پھر بائیں بازو)۔

۳۔ پھر بدن کی دائیں جانب کو دھوئے۔

۴۔ پھر بائیں جانب کو دھوئے جیسا ہم نے بیان کیا (خود عضو کر دھونے میں ترتیب نہیں ہے) اور شرمگاہ دونوں طرف کے ساتھ آدھی آدھی دھوئی جائے اور مقدمہ علمیہ کے باب سے ہر عضو کی حدود کو کچھ زیادہ دھونا واجب ہے جیسا وضو میں بیان ہوا (مثلاً دائیں حصہ کو دھوتے ہوئے کچھ حصہ بائیں کا بھی دھوئے تاکہ یقین ہو جائے کہ واجب ادا ہوا)۔

۵۔ اور اس چیز کو جو پانی کے جلد تک پہنچنے میں مانع ہو اسے ہٹانا اور اس پر ہاتھ پھیرنا واجب ہے یعنی اس کے نیچے پانی کو جلد تک پہنچائے۔

مستحبات غسل جنابت

(وَيُسْتَحَبُّ السُّبْرَاءُ) لِلْمَنْزِلِ لَا لِمُطْلَقِ الْجَنْبِ بِالْبَوْلِ، لِزَيْلِ أَثَرِ الْمَنِيِّ الْخَارِجِ، ثُمَّ بِالْاجْتِهَادِ بِمَا تَقَدَّمَ مِنَ السُّبْرَاءِ وَفِي اسْتِحْبَابِهِ بِهِ لِلْمَرْأَةِ قَوْلٌ، فَتُسَبِّرُ عَرَضًا، أَمَّا بِالْبَوْلِ فَلَا، لِاخْتِلَافِ الْمَخْرَجِينَ. (وَالْمُضْمَضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ) كَمَا مَرَّ (بَعْدَ غَسْلِ الْيَدَيْنِ ثَلَاثًا) مِنَ الزَّيْدَيْنِ، وَعَلَيْهِ الْمُصَنَّفُ فِي الذِّكْرِ وَقِيلَ مِنَ الْمَرْفَقَيْنِ، وَاخْتَارَهُ فِي النَّفْلِيَّةِ وَأَطْلَقَ فِي غَيْرِهِمَا كَمَا هُنَا، وَكِلَاهُمَا مُؤَدَّ لِلْسُّنَّةِ وَإِنْ كَانَ الثَّانِي أَوْلَى. (وَالْمَوَالَاةُ) بَيْنَ الْأَعْضَاءِ،

بَحِثْ كُلَّمَا فَرَّغَ مِنْ عَضْوٍ شَرَعَ فِي الْآخِرِ، وَفِي غَسْلِ نَفْسِ الْعَضْوِ لَمَّا فِيهِ
مِنَ الْمُسَارَعَةِ إِلَى الْخَيْرِ، وَالتَّحْفُظِ مِنْ طَرَيَانِ الْمُفْسِدِ وَلَا تَجِبُ فِي الْمَشْهُورِ
إِلَّا لِعَارِضٍ، كَضِيقِ وَقْتِ الْعِبَادَةِ الْمَشْرُوطَةِ بِهِ، وَخَوْفِ فَجَاءَةِ الْحَدَثِ
لِلْمُسْتَحَاضَةِ، وَنَحْوِهَا. وَقَدْ تَجِبُ بِالنَّذْرِ لَأَنَّهُ رَاجِحٌ. (وَنَقَضُ الْمَرَأَةَ الضَّفَائِرَ)
جَمْعُ ضَفِيرَةٍ، وَهِيَ الْعَقِيصَةُ الْمَجْدُولَةُ مِنَ الشَّعْرِ، وَخَصَّ الْمَرَأَةَ لِأَنَّهَا مُورِدُ
النَّصِّ، وَإِلَّا فَالرَّجُلُ كَذَلِكَ، لِأَنَّ الْوَاجِبَ غَسْلُ الْبَشَرَةِ دُونَ الشَّعْرِ، وَإِنَّمَا
أُسْتُحِبَّ النَّقْضُ لِلِاسْتِظْهَارِ، وَالنَّصِّ. (وَتَثْلِيثُ الْغُسْلِ) لِكُلِّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ
الْبَدَنِ الثَّلَاثَةِ، بَأَن يَغْسِلَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (وَفَعَلَهُ) أَيْ الْغُسْلُ بِجَمِيعِ سُنَنِهِ، الَّذِي
مِنْ جُمْلَتِهِ تَثْلِيثُهُ (بِصَاعٍ) لَا أَزِيدُ. وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
أَنَّهُ قَالَ: { الْوُضُوءُ بِمَدٍّ، وَالْغُسْلُ بِصَاعٍ وَسَيَأْتِي أَقْوَامٌ بَعْدِي يَسْتَقِلُّونَ ذَلِكَ
فَأُولَئِكَ عَلَى خِلَافِ سُنَّتِي، وَالثَّابِتُ عَلَى سُنَّتِي مَعِيَ فِي حَظِيرَةِ الْقُدُسِ } .

غسل میں درج ذیل چیزیں مستحب ہیں :

۱۔ جس مرد کی جنابت منی خارج ہونے کی وجہ سے ہو اس کے لیے مستحب ہے کہ پیشاب
کر کے استبراء کرے نہ ہر جنابت والے کے لیے یہ مستحب ہے اور اس استبراء کا فائدہ یہ ہے کہ
آلہ تناسل میں رہ جانے والی منی کو نکال دیا جائے پھر اس کے بعد استبراء کرے جس کا طریقہ
بیت الخلاء جانے کے مستحبات میں گزر چکا یعنی ایسی کوشش کرے کہ اسے آلہ کے پیشاب
سے خالی ہو جانے کا علم ہو جائے اور اس استبراء کے عورت کے لیے مستحب ہونے میں ایک
قول ہے تو وہ عرض میں استبراء کرے لیکن اس کے لیے استبراء بالبول نہیں ہے کیونکہ
پیشاب اور منی کا مخرج جدا ہیں۔

۲۔ کلی کرنا مستحب ہے۔

۳۔ ناک میں پانی ڈالنا بھی مستحب ہے جیسا کہ ان کا معنی اور تین بار ہونا وضو میں گزر چکا ہے

۴۔ اور کلی اور ناک میں پانی ڈالنا ہاتھوں کو تین بار کلائی سے دھونے کے بعد ہونا مستحب ہے اور مصنف نے ذکر میں اس کی مقدار کلائی ہی بتائی ہے اور ایک قول ہے کہ کہنیوں سے دھوئے اور اس قول کو مصنف نے نفلہ میں اختیار کیا ہے لیکن دیگر کتابوں میں اسے بغیر قید کے ذکر کیا جیسے یہاں کیا ہے اور یہ دونوں ہی سنت کو ادا کر دیتے ہیں اگرچہ کہنیوں تک دھونا زیادہ بہتر ہے۔

۵۔ اعضاء کو پے در پے دھونا مستحب ہے اس طرح کہ جب ایک عضو سے فارغ ہو تو دوسرے کو انجام دینا شروع کر دے اور خود ایک عضو کو دھونا بھی پے در پے ہو کیونکہ اس میں نیکی کی طرف جلدی کرنا ہے اور اس سے بھی بچاؤ ہے کہ غسل کے درمیان کوئی ایسی چیز سرزد ہو جو اسے باطل کر دے اور مشہور قول کی بناء پر اعضاء غسل میں موالات اور پے در پے ہونا واجب نہیں مگر کوئی بیرونی مشکل ہو جیسے اس عبادت کا وقت تنگ ہو جس کے لیے غسل شرط ہے یا مستحاضہ کے لیے خون آجانے کا خوف ہو وغیرہ (یا وہ شخص جسے بول و براز کی بیماری ہو) اور کبھی نذر کی وجہ سے غسل میں موالات واجب ہو جاتی ہے کیونکہ اس کی نذر کرنا ترجیح رکھتا ہے۔

۶۔ اور عورت کے لیے جوڑے کو کھولنا مستحب ہے اور وہ بالوں کو اکٹھا کر کے باندھنا ہے تو غسل کے وقت اس کو کھول دیا جائے اور عورت کو اس مورد میں خصوصی طور پر ذکر کیا کیونکہ روایت میں اسی کا نام آیا ہے وگرنہ مرد کا بھی یہی حکم ہے (اگر اس کے سر میں لٹیں باندھی ہوں یا جوڑے بندھے ہوں تو ان کو کھول دے) کیونکہ غسل میں جلد کو دھونا واجب

ہے اور بالوں کو دھونا کافی نہیں ہے تو جوڑے کو کھولنا مستحب ہوا تاکہ اچھی طرح پانی جلد تک پہنچ جائے اور اس پر روایت بھی ہے۔

۷۔ اور غسل میں اس کے تینوں اعضاء میں سے ہر ایک کو تین بار دھونا مستحب ہے۔
۸۔ اور غسل کو اس کے تمام مستحبات کے ساتھ انجام دینا مستحب ہے جن میں سے ایک یہ تھا کہ ہر عضو کو تین بار دھوئے اور یہ سب کچھ ایک صاع پانی سے ہونا مستحب ہے نہ اس سے زیادہ پانی خرچ کرے اور نبی اکرم ﷺ سے منقول ہے فرمایا: وضو ایک مد کے ساتھ اور غسل ایک صاع پانی کے ساتھ ہو اور عنقریب میرے بعد ایسی قومیں آئیں گی جو اس مقدار کو کم سمجھیں گی تو وہ میری سنت کے خلاف ہو گئی اور میری سنت پر ثابت قدم رہنے والا میرے ساتھ باغات جنت میں ہو گا۔

۴۔ رطوبتوں کا حکم

(وَلَوْ وَجَدَ) الْمُجْتَنِبُ بِالْإِنْزَالِ (بَلَلًا) مُشْتَبَهَا (بَعْدَ الْاسْتِبْرَاءِ) بِالْبَوْلِ أَوْ
الاجْتِهَادِ مَعَ تَعَذُّرِهِ (لَمْ يَلْتَفِتْ ، وَبِدُونِهِ) أَيْ بِدُونِ الْاسْتِبْرَاءِ بِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ (يَغْتَسِلُ) . وَلَوْ وَجَدَهُ بَعْدَ الْبَوْلِ مِنْ دُونِ الْاسْتِبْرَاءِ بَعْدَهُ وَجَبَ الْوُضُوءُ خَاصَّةً ،
أَمَّا الْاجْتِهَادُ بِدُونِ الْبَوْلِ مَعَ إِمْكَانِهِ فَلَا حُكْمَ لَهُ . (وَالصَّلَاةُ السَّابِقَةُ) عَلَى
خُرُوجِ الْبَلَلِ الْمَذْكُورِ (صَحِيحَةٌ) ، لَارْتِفَاعِ حُكْمِ السَّابِقِ ، وَالْخَارِجُ حَدَثٌ

۱۔ غسل کے ایک صاع سے ہونے کے استحباب پر صحیح زرارہ دلالت کرتی ہے امام باقرؑ نے فرمایا: جو شخص علیحدہ غسل کرے تو ضروری ہے کہ اس کے لیے ایک صاع ہو اور صحیح معاویہ بن عمار میں ہے کہ امام صادقؑ نے فرمایا: نبی اکرم ﷺ ایک صاع سے غسل کرتے تھے اور جس روایت کی طرف شہید ثانی نے اشارہ فرمایا: وہ شیخ صدوق نے مرسلہ طور پر نقل کی ہے (وسائل باب ۱۳۱ ابواب جنابہ ج ۱، باب ۳۲ ح ۳ و باب ۶۵۰ ح ۶) اور صاع کی مقدار تقریباً تین کلو گرام ہے اور ایک مد ۷۵۰ grams کے برابر ہوتا ہے۔

جَدِيدٌ وَإِنْ كَانَ قَدْ خَرَجَ عَنْ مَحَلِّهِ إِلَى مَحَلٍّ آخَرَ. وَفِي حُكْمِهِ مَا لَوْ أَحَسَّ
بِخُرُوجِهِ فَأَمْسَكَ عَلَيْهِ فَصَلَّى ثُمَّ أَطْلَقَهُ .

اور جس شخص کو منی خارج ہونے سے انزال ہوا ہو، اگر غسل کرنے کے بعد کوئی رطوبت
خارج ہو (تو اس کی چند صورتیں ہیں):

۱۔ اس نے استبراء بالبول بھی کیا ہوا ہو یا جب وہ ممکن نہ ہو تو اس نے دوسرا استبراء کیا ہوا ہو
اور کوئی رطوبت آلہ تناسل سے خارج ہو تو اس کی طرف توجہ نہ کرے۔

۲۔ لیکن اگر اس نے ان دو میں سے کوئی ایک استبراء نہ کیا ہو تو دوبارہ غسل کرے۔

۳۔ اور اگر فقط پیشاب کر کے استبراء کیا ہو لیکن دوسرا استبراء نہ کیا ہو اور اس کے بعد کوئی
رطوبت نکلے تو صرف وضو واجب ہے۔

۴۔ اور اگر پیشاب کے ذریعے استبراء ممکن تھا اور اس نے وہ نہ کیا، فقط دوسرا استبراء کیا تو اس
استبراء کا کوئی حکم نہیں ہوگا (اور اسے دوبارہ غسل کرنا پڑے گا)۔

اور ان رطوبتوں سے پہلے پڑھی ہوئی نماز صحیح ہوگی کیونکہ پہلا حکم تو غسل کی وجہ سے اٹھ چکا
تھا اور اب جو تری نکلی ہے یہ علیحدہ ناپاکی ہے اگرچہ یہ منی اپنے معمولی مقام سے نکل کر
دوسری جگہ آچکی تھی لیکن پھر بھی اس سے غسل واجب ہوگا اور اسی کے حکم میں ہے اگر اسے
محسوس ہو کہ منی نکلنے والی ہے اور وہ اسے روک لے اور نماز پڑھ لے پھر اسے چھوڑ دے تو وہ
نماز صحیح ہوگی (اگرچہ یہ فرض نماز کے آداب اور خشوع اور خضوع کے منافی ہے)۔

غسل ارتماسی کا طریقہ

(وَيَسْقُطُ التَّرْتِيبُ) بَيْنَ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ (بِالْإِرْتِمَاسِ) وَهُوَ غَسْلُ الْبَدَنِ
أَجْمَعَ دَفْعَةً وَاحِدَةً عُرْفِيَّةً، وَكَذَا مَا أَشْبَهَهُ كَالْوُقُوفِ تَحْتَ الْمَجَارِي [
الْمَجْرَى] وَالْمَطَرِ الْغَزِيرَيْنِ لِأَنَّ الْبَدَنَ يَصِيرُ بِهِ عُضْوًا وَاحِدًا .

اور تین اعضاء کے درمیان میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے جب غسل ارتماسی کیا جائے اور وہ یہ ہے کہ تمام بدن کو عرف کے لحاظ سے ایک ہی دفعہ پانی میں ڈبو دیا جائے اور اسی طرح ہے جو ڈبکی لگانے کی طرح ہو جیسے گھنی بارش اور بہت زیادہ گرتے ہوئے پانی کے نیچے کھڑا ہونا کیونکہ اس طرح بھی بدن ایک عضو شمار ہوگا^۲۔

غسل جنابت کے دوران حدث اصغر واقع ہونے کا حکم

(وَيَعَادُ) غُسْلُ الْجَنَابَةِ (بِالْحَدَثِ) الْأَصْغَرِ (فِي أَثْنَاءِهِ عَلَى الْأَقْوَى) عِنْدَ الْمُصَنِّفِ وَجَمَاعَةٍ، وَقِيلَ لَا أَثَرَ لَهُ مُطْلَقًا، وَفِي ثَالِثٍ يُوجِبُ الْوُضُوءَ خَاصَّةً، وَهُوَ الْأَقْرَبُ. وَقَدْ حَقَّقْنَا الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ بِرِسَالَةٍ مُفْرَدَةٍ. أَمَّا غَيْرُ غُسْلِ الْجَنَابَةِ مِنْ الْأَغْسَالِ فَيَكْفِي إِتِمَامُهُ مَعَ الْوُضُوءِ قَطْعًا، وَرَبَّمَا خَرَجَ بَعْضُهُمْ بَطْلَانُهُ كَالْجَنَابَةِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا.

۱۔ اس پر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں جیسے صحیح زراره اور صحیح حلبی از امام صادق پہلی میں ہے فرمایا اگر کوئی مجنب شخص پانی میں ایک دفعہ ڈبکی لگائے تو کافی ہے اگرچہ اپنے بدن پر ہاتھ نہ پھیرے اور دوسری میں ہے فرمایا: جب مجنب پانی میں ایک دفعہ ڈبکی لگائے تو وہ اس کے غسل سے کافی ہے (وسائل باب ۱۲۶ ابواب جنابت)

۲۔ گھنی بارش میں شیخ طوسی نے مبسوط میں اور علامہ حلبی اور شہیدین نے ارتماسی جائز قرار دیا ہے اور اس پر صحیح علی بن جعفر کو پیش کیا ہے کہ اس نے امام کاظم سے سوال کیا کیا جناب والے شخص کے غسل کے لیے کافی ہے کہ وہ بارش میں کھڑا ہو جائے اور اپنا سر، اور بدن دھولے حالانکہ وہ اس کے علاوہ پر قدرت رکھتا تھا؟ فرمایا: ان کان یغسلہ اغتسالہ بالماء اجزاه ذلک؛ اگر وہ اپنا غسل کر لے وہی اس کے لیے کافی ہے (وسائل باب ۱۲۶ ابواب جنابت ح ۱۰) لیکن محقق حلبی نے معتبر میں اور ابن اور لیس نے اور دیگر بہت سے قدماء کی عبارتوں سے ظاہر ہے کہ جب بارش وغیرہ کے نیچے غسل کرے تو ترتیب ساقط نہ ہوگی کیونکہ یہ روایت غسل ترتیبی کرنے پر دلالت کرتی ہے کہ اگر وہ اپنا غسل کر لے تو کافی ہے۔

اور جب غسل جنابت کے دوران حدث اصغر واقع ہو جائے (تو اس کے بارے میں تین قول ہیں) ^۱:

- ۱۔ مصنف اور ایک جماعت علماء کے نزدیک قوی تر قول کی بناءً غسل دوبارہ کرے۔
- ۲۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ بطور مطلق اس کا کوئی اثر نہیں اور وہی غسل کافی ہے (اور اس کے بعد وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے)۔
- ۳۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ غسل کے دوران حدث اصغر فقط اس کے بعد وضو کو واجب کرتا ہے اور یہی قریب تر قول ہے اور اس کی تحقیق ہم نے ایک علیحدہ رسالے میں پیش کی ہے۔

^۱۔ جیسا کہ بیان ہوا اس مسئلے میں تین قول ہیں شیخ صدوق، شیخ طوسی، علامہ حلی، اور شہید اول نے غسل دوبارہ کرنے کا قول اختیار کیا ہے اور وحید نے حاشیہ مدارک میں اسے مشہور کی طرف نسبت دی اور اس کی دلیل یہ دی ہے حدث اصغر واقع ہونے کے بعد شک ہوتا ہے کہ کیا حدث اٹھ گیا یا نہ جب غسل مکمل کرے تو سابقہ حدث کا استصحاب کرے اور اس لیے کہ اگر حدث غسل کے بعد واقع ہوتا تو وہ نماز کے لیے مباح ہونے کو باطل کرتا پس جب آدھے غسل میں ہوا تو بطریق اولی مانع ہے اور اس پر فقہ رضوی کی روایت بھی دلالت کرتی ہے اگر سر دھونے کے بعد اور بدن دھونے سے پہلے کوئی حدث جیسے بول و براز یا ہوا خارج ہو تو شروع سے دوبارہ غسل کرے اسی طرح شیخ صدوق کی کتاب عرض المجالس اور ہدایہ میں امام صادق سے منقول ہے لیکن روایات تو کسی طرح استدلال کے قابل نہیں کیونکہ ان کی سندیں معتبر نہیں پھر استصحاب حدث کو غسل کے واقع حدث ہونے کے ذریعے ٹالا گیا اور جہاں تک اس حدث کے نماز کے لیے مباح ہونے کی صفت کو باطل کیا تو وہ قبول ہے لیکن کیا وہ جنابت کے لحاظ سے باطل ہو گا یا حدث اصغر کے لحاظ سے تو جمع اولہ کی خاطر اسے حدث اصغر کی نسبت سے قبول کیا جائے۔

حیض کے احکام

۱۔ حیض آنے کی عمر

(وَأَمَّا الْحَيْضُ - فَهُوَ مَا) أَيْ الدَّمُ الَّذِي (تَرَاهُ الْمَرْأَةُ بَعْدَ) إِكْمَالِهَا (تَسَعِ) سِنِينَ هَلَالِيَّةٍ، (وَقَبْلَ) إِكْمَالِ (سِتِّينَ) سَنَةً (إِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ قُرَيْشِيَّةً) وَهِيَ الْمُنْتَسِبَةُ بِالْأَبِ إِلَى النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ وَهِيَ أَعَمُّ مِنَ الْهَاشِمِيَّةِ، فَمَنْ عَلِمَ انْتِسَابَهَا إِلَى قُرَيْشٍ بِالْأَبِ لَزِمَهَا حُكْمُهَا، وَإِلَّا فَالْأَصْلُ عَدَمُ كَوْنِهَا مِنْهَا، (أَوْ نَبْطِيَّةً) مَنْسُوبَةً إِلَى النَّبْطِ، وَهُمْ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْجَوْهَرِيُّ - قَوْمٌ يَنْزِلُونَ الْبَطَائِحَ بَيْنَ الْعِرَاقَيْنِ، وَالْحُكْمُ فِيهَا مَشْهُورٌ، وَمُسْتَنَدُهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ، وَاعْتَرَفَ الْمُصَنِّفُ بِعَدَمِ وَقُوفِهِ فِيهَا عَلَى نَصٍّ، وَالْأَصْلُ يَقْتَضِي كَوْنَهَا كَغَيْرِهَا، (وَإِلَّا) يَكُنْ كَذَلِكَ (فَالْخَمْسُونَ) سَنَةً مُطْلَقًا غَايَةً إِمَّا مَكَانَ حَيْضِهَا .

اور حیض وہ خون ہے جسے عورت نو سال ہلالی مکمل ہونے کے بعد اور اگر قریشی عورت ہو تو ساٹھ ساٹھ سال مکمل ہونے سے پہلے دیکھتی ہے اور قریشی عورت وہ ہے جو باپ کی طرف سے نضر بن کنانہ کی طرف منسوب ہو اور وہ ہاشمی ہونے سے عام تر ہے (اگرچہ دور حاضر میں ہاشمیوں کے علاوہ کسی کا قریشی ہونا معلوم نہیں) پس جس عورت کا باپ کی طرف سے قریشی ہونا ثابت ہو تو اس کے لیے انہی کا حکم لازم ہوگا وگرنہ اصل قانون (استصحاب علم ازلی) یہ ہے کہ وہ ان میں سے نہیں ہے اور یا وہ عورت نبطی ہو جو نبط کی طرف منسوب ہو اور جیسا کہ جوہری نے ذکر کیا ایسی قوم ہے جو کوفہ اور بصرہ کے درمیان وادیوں میں رہتے تھے اور ان کے بارے میں حکم مشہور ہے حالانکہ اس کی دلیل معلوم نہیں ہے اور مصنف نے بھی اعتراف کیا

ہے کہ انہیں اس نبطی عورت کے بارے میں کوئی دلیل نہیں ملی اور اصل قانون عموم دلالت کرتا ہے کہ وہ نبطی عورت بھی دوسری عورتوں کی طرح ہو، وگرنہ جب عورت قریشی اور نبطی نہ ہو تو پچاس سال تک اس کے خون حیض دیکھنے کی انتہائی مدت ہے بطور مطلق (باقی جس قبیلے سے تعلق رکھتی ہو)۔

حیض کی مدت اور صفات

(وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مُّتَوَالِيَةٍ) فَلَا يَكْفِي كَوْنُهَا فِي جُمْلَةِ عَشْرَةِ عَلَى الْأَصَحِّ .
وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ) أَيَّامٍ، فَمَا زَادَ عَنْهَا لَيْسَ بِحَيْضٍ إِجْمَاعًا (وَهُوَ أَسْوَدُ، أَوْ أَحْمَرُ حَارٌّ لَهُ دَفْعٌ) وَقُوَّةٌ عِنْدَ خُرُوجِهِ (غَالِبًا) قَيَّدَ بِالْغَالِبِ لِيَنْدَرِجَ فِيهِ مَا أَمَكَّنَ كَوْنُهُ حَيْضًا، فَإِنَّهُ يُحْكَمُ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَمَا نَبَّهَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ -

۱۔ حیض کا آنا نظام آفرینش اور تولید نسل کا ایک حصہ ہے اور ہمیشہ سے یہ حوا کی بیٹیوں میں رہا ہے جیسا کہ بعض روایات میں اسے نقل کیا گیا ہے، حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ ہم حج کے لیے چلے جب ہم سرف کے پاس پہنچے تو مجھے حیض آگیا نبی اکرم ﷺ میرے پاس آئے میں رو رہی تھی فرمایا تجھے کیا ہے کیا تجھے حیض آیا ہے میں نے عرض کی ہاں، فرمایا یہ ایسا امر ہے جو خدا نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے تو تو حاجیوں کے اعمال بجا لا صرف خانہ کعبہ کے طواف کے لیے نہیں جانا اور آپ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے قربانی کی: عَائِشَةُ تَقُولُ خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفِ حِصْتٍ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَنَا أَبْكِي قَالَ « مَا لَكَ أَنْفَسَتْ » . قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ « إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ، غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ » . قَالَتْ وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ . بخاری: ۳۰۵، ۲۹۴، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۸، ۱۵۱۲، ۱۵۱۸، ۱۵۵۶، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۶۳۸، ۱۶۵۰، ۱۷۰۹، ۱۷۲۰، ۱۷۳۳، ۱۷۵۷، ۱۷۶۲، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲

اور خون حیض کی کم ترین مدت تین دن مسلسل ہے تو ان کا دس دن کے اندر متفرق طور پر ہونا کافی نہیں ہے یہ صحیح تر قول کی بناء پر ہے اور اس کا زیادہ سے زیادہ عرصہ دس دن ہے تو دس دن سے جو زیادہ خون ہوگا تو وہ تمام علماء کے اتفاق کے ساتھ حیض نہ ہوگا، اور خون حیض بیشتر اوقات سیاہ یا سرخ اور گرم ہوتا ہے اور فشار اور قوت کے ساتھ نکلتا ہے اور غالباً کی قید سے اس عورت کے خون کو بھی شامل کر لیا جس کے خون کا حیض ہونا ممکن ہو (جیسے عادت کے دنوں میں بعض اوقات زرد و سرد اور بغیر فشار کے خون آئے) تو اس خون کے حیض ہونے کا حکم لگایا جائے گا اگرچہ اس میں حیض کی صفات نہ ہوں جیسا کہ مصنف نے اس کو بعد والی عبارت میں بیان کیا ہے۔

خون کے حیض ہونے کے امکان کا حکم

(وَمَتَى أَمَكَنَ كَوْنُهُ) أَيُ الدَّمِ (حَيْضًا) بِحَسَبِ حَالِ الْمَرْأَةِ بَأَن تَكُونَ بِالْغَةِ غَيْرَ يَأْسَةِ، وَمُدَّتُهُ بَأَن لَا يَنْقُصَ عَنْ ثَلَاثَةِ وَلَا يَزِيدَ عَنْ عَشْرَةٍ، وَدَوَامُهُ كَتَوَالِي الثَّلَاثَةِ، وَوَصْفُهُ كَالْقَوِيِّ مَعَ التَّمْيِيزِ، وَمَحَلُّهُ كَالْجَانِبِ إِنْ اُعْتَبَرْنَا، وَنَحْوُ ذَلِكَ (حُكْمَ بِهِ). وَإِنَّمَا يُعْتَبَرُ الْإِمْكَانُ بَعْدَ اسْتِقْرَارِهِ فِيمَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ كَأَيَّامِ الْاسْتِظْهَارِ فَإِنَّ الدَّمَ فِيهَا يُمَكِّنُ كَوْنُهُ حَيْضًا، إِلَّا أَنَّ الْحُكْمَ بِهِ مَوْقُوفٌ عَلَى عَدَمِ عُبُورِ الْعَشْرَةِ، وَمِثْلُهُ الْقَوْلُ فِي أَوَّلِ رُؤْيَيْهِ مَعَ انْقِطَاعِهِ قَبْلَ الثَّلَاثَةِ.

اور جب عورت کے حال کے مطابق کسی خون کا حیض ہونا ممکن ہو یعنی وہ عورت بالغ ہو اور سن یس کو نہ پہنچی ہو اور خون کی مدت بھی تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہ ہو اور تین دن مسلسل خون دیکھے اور اسمیں خون حیض کی علامات ہوں جیسے قوی ہو اور دیگر خونوں سے متمایز ہو اور اس کے محل خروج کے لحاظ سے بھی حیض کی جانب سے ہو جیسے ایک طرف سے اس کا نکلتا اگر ہم اس کو خون حیض میں معتبر قرار دیں اور دیگر قرائن (جیسے سابقہ

حیض سے پاکی کی کمترین مدت گزر چکی ہو اور حاملہ نہ ہو) تو اس کے خون کے حیض ہونے کا حکم لگایا جائے گا مگر اس صورت امکانی میں حیض ہونے کا حکم اس امکان کے مستقر ہونے کے بعد ہے اور وہ یہ کہ وہ خون دس دن سے نہ گزرے، اور اسی طرح خون دیکھنے کی ابتداء سے بھی ہے جب وہ تین دن سے پہلے بند ہو جائے^۲۔

دس دن سے خون کے تجاوز کی صورت میں عورتوں کی اقسام
(وَلَوْ تَجَاوَزَ) الدَّمُ (الْعَشْرَةَ فَذَاتُ الْعَادَةِ الْحَاصِلَةِ بِاسْتِوَاءِ) الدَّمِ (مَرَّتَيْنِ)
أَخْذًا وَأَنْقِطَاعًا، سَوَاءٌ أَكَانَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، بَأَن رَأَتْ فِي أَوَّلِ شَهْرَيْنِ سَبْعَةً
مَثَلًا، أَمْ فِي وَقَّتَيْنِ كَانَ رَأَتْ السَّبْعَةَ فِي أَوَّلِ شَهْرٍ وَآخِرِهِ، فَإِنَّ السَّبْعَةَ تَصِيرُ
عَادَةً وَقْتِيَّةً وَعَدَدِيَّةً فِي الْأَوَّلِ، وَعَدَدِيَّةً فِي الثَّانِي، فَإِذَا تَجَاوَزَ عَشْرَةً
(تَأْخُذُهَا) أَيْ: الْعَادَةُ فَتَجْعَلُهَا حَيْضًا . وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْعَادَتَيْنِ الْإِتْفَاقُ عَلَى
تَحِيضِ الْأُولَى بِرُؤْيَا الدَّمِ، وَالْخِلَافُ فِي الثَّانِيَةِ فَقِيلَ : إِنَّهَا فِيهِ كَالْمُضْطَرَبَةِ لَا
تَتَحِيضُ إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ وَالْأَقْوَى أَنَّهَا كَالْأُولَى . وَلَوْ اعْتَادَتْ وَقْتًا خَاصًّا - بَأَن
رَأَتْ فِي أَوَّلِ شَهْرٍ سَبْعَةً، وَفِي أَوَّلِ آخِرِ ثَمَانِيَّةٍ، فَهِيَ مُضْطَرَبَةُ الْعَدَدِ لَا تَرْجِعُ

۱۔ کیونکہ جب عورت کو عادت کے دنوں میں خون آئے تو اس خون کے حیض ہونے کا حکم ابتداء سے ہی لگایا جاتا ہے لیکن جہاں خون کے حیض ہونے کا امکان ہو تو وہاں امکان کے مستقر ہونے کو لحاظ کیا جاتا ہے جیسے ایام استمطار میں ممکن ہے خون حیض ہو جب عورت کا خون ایام عادت کے بعد جاری رہے تو زائد خون کا حیض ہونا موقوف ہے کہ وہ دس دن سے تجاوز نہ کرے تو اس خون کے حیض ہونے کا حکم اس وقت تک نہ ہو گا جب تک امکان مستقر نہ ہو۔

۲۔ جب عورت مبتدئہ یا وہ عادت والی عورت جو عادت کا خون گزرنے کے دس دن بعد دوبارہ خون دیکھے تو اس خون کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا جب تک امکان حیض مستقر نہ ہو جائے تو تین دن سے پہلے خون بند ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ خون حیض نہ تھا تو ان دنوں احتیاطاً چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضاء کرے۔

إِلَيْهِ عِنْدَ التَّجَاوُزِ، وَإِنْ أَفَادَ الْوَقْتُ تَحِيضَهَا بِرُؤْيَتِهِ فِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ كَالْأُولَى وَإِنْ لَمْ نُجْزِ ذَلِكَ لِلْمُضْطَرَبَةِ .

اور اگر خون دس دن سے تجاوز کر جائے (تو یہاں خون حیض اور دوسرا خون مخلوط ہوا تو خون حیض کی تعیین کے لیے عورتوں کی چند قسمیں کی گئی ہیں اور ہر ایک کا وظیفہ معین ہے جسے ذیل میں بیان کیا جائے گا:)

۲۔ عادت رکھنے والی عورت کا حکم

اور جس عورت کی عادت بن چکی ہو دو مرتبہ ابتداء اور انتہاء سے خون کے برابر ہونے سے عادت حاصل ہوئی ہو چاہے ایک وقت میں جیسے دو مہینوں کے شروع میں سات دن خون دیکھے یا دو مختلف وقتوں میں خون کے دن برابر ہوں جیسے ایک مہینے کے شروع میں سات دن خون دیکھے اور دوسرے مہینے کے آخر میں سات دن خون دیکھے، اور پہلی صورت میں وہ عادت وقتیہ و عددیہ دونوں رکھتی ہوگی اور دوسری صورت میں صرف عادت عددی ہوگی پس جب خون دس دن سے تجاوز کر جائے تو وہ اپنی عادت کے خون کو حیض سمجھے، ہاں ان دونوں عادتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی عادت میں خون دیکھنے سے خون کو حیض سمجھے لیکن دوسری عادت کے بارے میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ وہ مضطربہ (جو عادت کو بھول چکی ہو) کی طرح ہے وہ تین دن کے بعد خون کو حیض قرار دے سکتی ہے لیکن قوی تر قول کی بناء پر وہ پہلی عادت کی طرح ہے (خون دیکھتے ہی حیض کا حکم لگائے گی)۔

۳۔ فقط وقت کی عادت کا حکم

اور اگر عورت فقط وقت کی عادت رکھتی ہو جیسے ایک مہینے کے شروع میں سات دن خون دیکھے اور دوسرے کے شروع میں آٹھ دن خون دیکھے تو وہ عدد کے لحاظ سے مضطربہ ہے تو خون کے دس دن سے تجاوز کرنے کی صورت میں پہلے عدد کی طرف رجوع نہیں کر سکتی

(مضطربہ کی طرح عمل کرے، اگرچہ یہ عورت عادت عددی نہیں رکھتی) لیکن اس کے وقت کی عادت کا فائدہ یہ ہے کہ خون دیکھتے ہی تیسرے مہینے میں پہلے دو ماہ حیض کے شروع ہونے کی عادت کے مستقر ہونے کی وجہ سے خون کے حیض ہونے کا ابتداء سے ہی لگالے گی اگرچہ ہم یہ حکم مضطربہ کے لیے قرار نہ دیں۔

۵۳۔ خون میں تمیز رکھنے والی عورت کا حکم

(وَذَاتُ التَّمْيِيزِ) وَهِيَ الَّتِي تَرَى الدَّمَ نَوْعَيْنِ أَوْ أَنْوَاعًا (تَأْخُذُهُ) بِأَنْ تَجْعَلَ الْقَوَى حَيْضًا، وَالضَّعِيفَ اسْتِحَاضَةً (بِشَرْطِ عَدَمِ تَجَاوُزِ حَدِّهِ) قَلَّةً وَكَثْرَةً، وَعَدَمِ قُصُورِ الضَّعِيفِ، وَمَا يُضَافُ إِلَيْهِ مِنْ أَيَّامِ النِّقَاءِ عَنْ أَقَلِّ الطُّهْرِ، وَتَعْتَبَرُ الْقُوَّةُ بِثَلَاثَةِ: "الْلُّونُ" فَالْأَسْوَدُ قَوَى الْأَحْمَرِ، وَهُوَ قَوَى الْأَشْقَرِ، وَهُوَ قَوَى الْأَصْفَرِ، وَهُوَ قَوَى الْأَكْدَرِ .

و"الرَّائِحَةُ" فَذُو الرَّائِحَةِ الْكَرِيهَةِ قَوَى مَا لَا رَائِحَةَ لَهُ، وَمَا لَهُ رَائِحَةٌ أَوْعَفُ وَ"الْقَوَامُ" فَالْتَّخِينُ قَوَى الرِّقِيقِ، وَذُو الثَّلَاثِ قَوَى ذِي الْاِثْنَيْنِ، وَهُوَ قَوَى ذِي الْوَاحِدِ، وَهُوَ قَوَى الْعَادِمِ. وَلَوْ اسْتَوَى الْعَدَدُ وَإِنْ كَانَ مُخْتَلِفًا فَلَا تَمْيِيزَ (و) حُكْمُ (الرُّجُوعِ)، إِلَى التَّمْيِيزِ ثَابِتٌ (فِي الْمُبْتَدَأَةِ) بِكَسْرِ الدَّالِ وَفَتْحِهَا، وَهِيَ مَنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ لَهَا عَادَةٌ، إِمَّا لِابْتِدَائِهَا، أَوْ بَعْدَهُ مَعَ اخْتِلَافِهِ عَدَدًا وَوَقْتًا. (وَالْمُضْطَرِبَةُ) وَهِيَ مَنْ نَسِيَتْ عَادَتَهَا وَقْتًا، أَوْ عَدَدًا، أَوْ مَعًا. وَرَبَّمَا أُطْلِقَتْ عَلَى ذَلِكَ وَعَلَى مَنْ تَكَرَّرَ لَهَا الدَّمُ مَعَ عَدَمِ اسْتِقْرَارِ الْعَادَةِ وَتَخْتَصُّ الْمُبْتَدَأَةُ

عَلَىٰ هَذَا بِمَنْ رَأَتْهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ، وَتَظْهَرُ فَائِدَةُ الْاِخْتِلَافِ فِي رُجُوعِ ذَاتِ الْقِسْمِ الثَّانِي مِنَ الْمُبْتَدَأَةِ إِلَىٰ عَادَةِ أَهْلِهَا وَعَدَمِهِ .

اور وہ عورت جو دو یا چند قسم کا خون دیکھتی ہو (آپس میں صفات کے لحاظ سے مختلف ہوں) تو وہ تمیز دے یعنی قوی خون کو حیض قرار دے اور ضعیف خون کو استحاضہ قرار دے اس شرط کے ساتھ کہ قوی خون کا زمانہ خون حیض کے کم اور زیادہ حد سے تجاوز نہ کرے اور ضعیف خون اور اس کے ساتھی پاکی کا زمانہ پاکی کی کمترین مدت (دس دن) سے کم نہ ہو۔
اور خون کے قوی ہونے کے تین معیار ہیں :

۱۔ رنگ؛ تو سیاہ رنگ سرخ سے قوی ہے اور وہ اشقر یعنی سرخ اور زرد کے درمیانے رنگ سے قوی ہے اور خون اشقر زرد سے قوی ہے اور زرد اس خون سے قوی ہے جو زرد اور سفید رنگ کے درمیانہ رنگ رکھتا ہو۔

۲۔ بو؛ پس زیادہ بدبودار خون اس خون سے قوی ہے جس میں بو نہ ہو یا کم ہو۔

۳۔ گاڑھا ہونا؛ گاڑھا خون پتلے خون سے قوی ہے۔

پس جن خون میں یہ تین معیار ہوں وہ اس خون سے قوی ہے جس میں دو معیار ہوں اور جس خون میں دو صفات ہوں وہ ایک صفت والے سے قوی ہے اور ایک صفت والا خون اس سے قوی ہے جس میں کوئی صفت نہ ہو اور اگر ان صفات کی تعداد برابر ہو اگرچہ مختلف صفات ہوں (جیسے ایک سیاہ ہو اور دوسرا بدبودار) تو وہ عورت تمیز دار نہ ہوگی۔

• اور تمیز کی طرف رجوع کرنے کا حکم مبتدئہ عورت کے لیے ثابت ہے اور وہ

عورت مبتدئہ ہے جس کی عادت نہ بنی ہو یا اس لیے کہ پہلی بار خون دیکھ رہی ہو یا خون دیکھنے کے بعد جب خون دیکھتی رہی ہو وہ عدد اور وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتا

ہو۔

• اور تمیز کی طرف رجوع کرنے کا حکم مضطربہ میں بھی ثابت ہے مضطربہ وہ عورت ہے جو اپنی عادت وقتی یا عددی یا دونوں لحاظ سے عادت رکھتی تھی اور اسے بھول گئی ہو اور کبھی مضطربہ اس عورت کے علاوہ بھی کہا جاتا ہے جس نے چند بار خون دیکھا ہو لیکن کوئی منظم عادت نہ بنی ہو تو اس بناء پر مبتدئہ صرف وہ عورت ہوگی جو پہلی بار خون دیکھے (اور دوسری عورت جس کا خون مختلف رہا ہو اس سے خارج ہو جائے گی) لیکن مضطربہ کا پہلا معنی مشہور ہے اور اس نام کے اختلاف کا فائدہ مبتدئہ میں سے دوسری قسم کی عورت کے اپنی رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف رجوع کرنے میں ظاہر ہوگا۔

۶۔ مبتدئہ جو خون میں تمیز نہ رکھتی ہو

(وَمَعَ فَقْدِهِ أَيْ فَقْدِ التَّمْيِيزِ بَأَنَّ اتِّحَادَ الدَّمِ الْمُتَجَاوِزِ لَوْنًا وَصِفَةً، أَوْ اخْتِلَافَ وَلَمْ تَحْصُلْ شُرُوطُهُ) تَأْخُذُ الْمُبْتَدِئَةُ عَادَةَ أَهْلِهَا وَأَقَارِبِهَا مِنَ الطَّرَفَيْنِ، أَوْ أَحَدَهُمَا كَالْأُخْتِ وَالْعَمَّةِ وَالْخَالَاتِ وَبَنَاتِهِنَّ، (فَإِنْ اخْتَلَفْنَ) فِي الْعَادَةِ وَإِنْ غَلَبَ بَعْضُهُنَّ (فَأَقْرَبْنَهَا) وَهُنَّ مِنْ قَارِبِهَا فِي السَّنِّ عَادَةً. وَاعْتَبَرَ الْمُصَنِّفُ فِي كُتُبِهِ الثَّلَاثَةِ فِيهِنَّ وَفِي الْأَهْلِ اتِّحَادَ الْبَلَدِ لاختلاف الأمزجة باختلافه، واعتبر في الذكرى أيضًا الرجوع إلى الأكثر عند الاختلاف وهو أجود، وإنما اعتبر في الأقران الفقدان دون الأهل لإمكانه فيهن دونهن، إذ لا أقل من الأم لكن قد

۱۔ جس فقیہ نے عادت معین نہ رکھنے والی کو مبتدئہ کہا خون میں امتیاز نہ ہونے کی بناء پر وہ اپنی رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف رجوع کرے اور جس نے مضطربہ قرار دیا تو کہے گا کہ جب خون میں تمیز نہ ہو تو ابتداء سے روایات کی طرف رجوع کرے اور رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف رجوع نہ کرے۔

يَتَّفِقُ الْفَقْدَانُ بِمَوْتِهِنَّ وَعَدَمِ الْعِلْمِ بِعَادَتِهِنَّ، فَلِذَا عَبَّرَ فِي غَيْرِهِ بِالْفَقْدَانِ،
وَالْاِخْتِلَافُ فِيهِمَا.

اور جب (اس خون میں جو دس دن سے گزر گیا ہو) تمیز نہ یعنی وہ خون رنگ و صفت میں برابر ہو یا مختلف ہو لیکن خون حیض کی شرط نہ پائی جائے (جیسے خون قوی تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ ہو یا خون ضعیف پاکی کی کمترین مدت سے کم ہو) تو مبتدئہ عورت اپنی رشتہ دار عورتوں کی عادت کو اخذ کرے (اور بقیہ خون کو استحضار قرار دے) چاہے رشتہ دار عورتیں ماں باپ دونوں کی طرف سے رشتہ دار ہوں یا فقط ایک کی طرف سے جیسے بہن، پھوپھی، خالہ اور ان کی بیٹیاں۔

پس اگر رشتہ دار عورتیں عادت میں مختلف ہوں اگرچہ بعض کی عادت غالب ہو تو وہ اپنی ہم عمر لڑکیوں کی عادت کی طرف رجوع کرے اور مصنف نے تین کتابوں میں اس کی ہم سن عورتوں اور رشتہ دار عورتوں میں شرط لگائی کہ وہ اس کے شہر میں رہتی ہوں کیونکہ شہروں کے بدلنے سے مزاج میں فرق پڑتا ہے (آب و ہوا کا اثر ہوتا ہے) اور ذکر میں یہ بھی معتبر جانا کہ جب رشتہ دار عورتوں کی عادتیں مختلف ہوں تو ان میں سے غالب اور اکثر عورتوں کی عادت کی طرف رجوع کرے اور یہ بہتر ہے۔

مصنف نے ہم عمر لڑکیوں میں بعد والی عبارت میں ان کا نہ ہونا شرط لگایا لیکن رشتہ دار عورتوں کا معدوم ہونا معتبر نہیں جانا کیونکہ ہم عمر لڑکیوں کا نہ ہونا ممکن ہے لیکن رشتہ دار عورتوں نہ ہونا ممکن نہیں کیونکہ ہر لڑکی کم از کم ماں تو ہوگی لیکن کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ اس کی رشتہ دار عورتیں بھی نہ ہوں جب سب رشتہ دار عورتیں مرجائیں اور ان کی عادت اسے معلوم نہ ہو اس لیے مصنف نے دیگر کتابوں میں دونوں (ہم عمر اور رشتہ دار عورتوں) کے لیے دونوں تعبیریں (ان کا نہ ہونا یا ان کی عادتوں میں اختلاف) ہونے کو ذکر کیا ہے۔

۸۷۔ مبتدئہ کی آخری قسم اور مضطربہ طرفین کے لیے روایات پر عمل کرنے کا حکم

(فَإِنْ فَقَدْنَ الْأَقْرَانَ، (أَوْ اخْتَلَفْنَ فَكَالْمُضْطَرِبَةِ فِي) الرَّجُوعِ إِلَى الرُّوَايَاتِ، وَهِيَ (أَخْذُ عَشْرَةِ) أَيَّامٍ (مِنْ شَهْرٍ، وَثَلَاثَةِ مِنْ آخَرِ) مُخَيَّرَةً فِي الْإِبْتِدَاءِ بِمَا شَاءَتْ مِنْهُمَا، (أَوْ سَبْعَةَ سَبْعَةٍ) مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، أَوْ سِتَّةَ سِتَّةٍ مُخَيَّرَةً فِي ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ الْأَفْضَلُ لَهَا اخْتِيَارُ مَا يُوَافِقُ مَزَاجَهَا مِنْهَا، فَتَأْخُذُ ذَاتُ الْمِزَاجِ الْحَارِّ السَّبْعَةَ، وَالْبَارِدِ السِتَّةَ، وَالْمَتَوَسِّطِ الثَّلَاثَةَ وَالْعَشْرَةَ، وَتُخَيَّرُ فِي وَضْعِ مَا اخْتَارَتْهُ حَيْثُ شَاءَتْ مِنْ أَيَّامِ الدَّمِّ، وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلَى الْأَوَّلَ، وَلَا اعْتِرَاضَ لِلزَّوْجِ فِي ذَلِكَ. هَذَا فِي الشَّهْرِ الْأَوَّلِ، أَمَّا بَعْدُهُ فَتَأْخُذُ مَا يُوَافِقُهُ وَقْتُهَا، وَهَذَا إِذَا نَسِيَتْ الْمُضْطَرِبَةُ الْوَقْتَ وَالْعَدَدَ مَعًا.

اور اگر مبتدئہ عورت کی ہم عمر عورتیں نہ ہوں یا ان کی عادتیں مختلف ہوں تو وہ روایات کی طرف رجوع کرنے میں مضطربہ کی طرح ہوگی (اور روایات کی تین قسمیں ہیں):

۱۔ وہ ایک مہینے میں دس دن اور دوسرے مہینے میں تین دن حیض قرار دے (اور باقی دن استحاضہ قرار دے) ان میں سے جس سے چاہے ابتداء کرے اس کو اختیار ہے۔

۲۔ یا ہر مہینے میں سات سات دن حیض قرار دے۔

۳۔ یا چھ دن ہر مہینے میں حیض قرار دے، اسے اس میں اختیار ہے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ اس عدد کو انتخاب کرے جس اس کے مزاج کے مطابق ہو پس جس عورت کا مزاج گرم ہو وہ سات سات دن کو حیض قرار دے اور جس کا مزاج سرد ہو وہ چھ دن کو حیض قرار دے اور جس کا مزاج معتدل ہو وہ تین اور سات کو حیض قرار دے اور اسے اختیار ہے کہ جتنے دنوں کو

انتخاب کرے خون کے جن دنوں چاہے ان کو قرار دے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ خون دیکھنے کے پہلے دن سے اس تعداد کو قرار دے شوہر کو بھی اس کے انتخاب پر اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے البتہ یہ اختیار پہلے مہینے میں ہے لیکن اس کے بعد جس کو پہلے مہینے میں لحاظ کیا اسی کو چلانا ہوگا، اور یہ اس مضطر بہ کا حکم ہے جو وقت اور عدد دونوں کو بھول چکی ہو۔

۹۔ ایک طرف میں مضطر بہ کا حکم

أَمَّا لَوْ نَسَبْتُ أَحَدَهُمَا خَاصَّةً، فَإِنْ كَانَ الْوَقْتُ؛ أَخَذْتُ الْعَدَدَ كَالرُّوَايَاتِ، أَوْ الْعَدَدَ جَعَلْتُ مَا تَيَقَّنَ مِنَ الْوَقْتِ حَيْضًا أَوَّلًا، أَوْ آخِرًا، أَوْ مَا بَيْنَهُمَا وَأَكْمَلْتُهُ بِأَحَدِ الرُّوَايَاتِ عَلَى وَجْهِ يُطَابِقُ، فَإِنْ ذَكَرْتُ أَوَّلَهُ أَكْمَلْتُهُ ثَلَاثَةً مُتَبَقِّنَةً وَأَكْمَلْتُهُ بَعْدَ مَرُورِيٍّ، أَوْ آخِرَهُ تَحِيَّضَتْ بِيَوْمَيْنِ قَبْلَهُ مُتَبَقِّنَةً وَقَبْلَهُمَا تَمَامُ الرُّوَايَةِ، أَوْ وَسْطُهُ الْمَحْفُوفُ بِمَتَسَاوِيَيْنِ، وَأَنَّهُ يَوْمَ حَفَّتْهُ بِيَوْمَيْنِ وَاخْتَارْتُ رَوَايَةَ السَّبْعَةِ لِتُطَابِقَ الْوَسْطَ، أَوْ يَوْمَانِ حَفَّتَهُمَا بِمَثَلِهِمَا، فَتَيَقَّنْتُ أَرْبَعَةً وَاخْتَارْتُ رَوَايَةَ السَّتَّةِ فَتَجَعَلُ قَبْلَ الْمُتَيَقَّنِ يَوْمًا وَبَعْدَهُ يَوْمًا، أَوْ الْوَسْطَ بِمَعْنَى الْإِثْنَاءِ مُطْلَقًا حَفَّتْهُ بِيَوْمَيْنِ مُتَبَقِّنَةً، وَأَكْمَلْتُهُ بِأَحَدِ الرُّوَايَاتِ مُتَقَدِّمَةً أَوْ مُتَأَخِّرَةً أَوْ بِالتَّفْرِيقِ. وَلَا فَرْقَ هُنَا بَيْنَ تَيَقُّنِ يَوْمٍ وَازِيدٍ، وَلَوْ ذَكَرْتُ عَدَدًا فِي الْجُمْلَةِ فَهُوَ الْمُتَيَقَّنُ خَاصَّةً، وَأَكْمَلْتُهُ بِأَحَدِ الرُّوَايَاتِ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ أَوْ بِالتَّفْرِيقِ، وَلَا احْتِيَاطَ لَهَا بِالْجَمْعِ بَيْنَ التَّكْلِيفَاتِ عِنْدَنَا، وَإِنْ جَازَ فَعَلُهُ .

اور اگر مضطر بہ کسی ایک چیز کو بھول چکی ہو (تو اس کی چند صورتیں ہیں):

*۱۔ اگر صرف وقت کو بھولی ہو تو اس وقت روایات کی طری کوئی عدد اختیار کرے (یہ مضطر بہ طریقین کی طرح ہے)۔

*۲۔ اور اگر صرف عدد کو بھولی ہو (اور وقت یاد ہو) تو جس وقت کے حیض ہونے کا یقین ہو تو اسے حیض قرار دے چاہے ابتداء خون سے ہو یا اس کے آخری دن میں یا ان کے درمیان اور بقیہ دونوں کو روایات میں سے کسی ایک کے مطابق کامل کرے؛

۱۔ پس اگر حیض کے پہلے دن کو جانتی ہو تو اس کے بعد تین دن مکمل کرے اور روایات میں کسی ایک عدد کو بھی کامل کرے

۲۔ اور اگر حیض کے آخری دن کو جانتی وہ (تو اس دن کو حیض قرار دے اور) اس سے پہلے دو دن بھی یقینی حیض تھے ان کو بھی حیض قرار دے اور ان دو دنوں سے پہلے روایات کے کسی عدد کو پورا کرے۔

۳۔ اور اگر حیض کے درمیانے دن کا علم رکھتی ہو جو مساوی دنوں کے ساتھ گھرا ہوا ہو (یعنی اسے پہلے اور بعد میں برابر دن ہو؛ وسط حقیقی) تو اگر اس کے وسط کا دن ایک ہو جو دو دنوں کے درمیان گھرا ہوا ہو تو سات کے دن کی روایت کو اختیار کرے تاکہ وسط حقیقی کے مطابق عمل ہو جائے۔

اور اگر وسط کے دو دن ہوں اور ان سے پہلے اور بعد میں بھی دو دن ہوں تو نتیجہ چار دن حیض کے ہونگے تو چھ دن کی روایت کو اخذ کرے اور مقدار یقینی سے ایک دن پہلے اور بعد میں حیض قرار دے۔

اور اگر وسط درمیان کے معنی میں ہو بطور مطلق (یعنی معلوم نہ ہو وسط حقیقی ہے یا نہ، اور درمیان میں ایک دن تھا یا زیادہ) تو اس دن کو حیض قرار دے اور اس سے پہلے اور بعد میں دو دن یقینی بھی حیض کے لیے اخذ کرے تاکہ تین دن مکمل ہو جائیں پھر اس مقدار کو کسی روایت کے مطابق پورا کرے (اس میں فرق نہیں کہ روایت کے باقی دن ان تین دنوں سے پہلے قرار دے یا ان کے بعد یا کچھ دن ان سے پہلے اور کچھ بعد میں اور اس صورت میں فرق نہیں کہ یقینی ایک دن ہو یا زیادہ)۔

*۳۔ اور جب کوئی عدد فی الجملہ (کچھ حد تک) یاد ہو (جیسے یاد ہو کہ پہلے مہینے کی پانچ وچھ حیض تھا لیکن معلوم نہ ہو کہ وہ حیض کے شروع کے دن تھے یا درمیان کے یا آخر کے) تو اس صورت میں فقط وہی چند دن یقینی حیض ہیں اور اس کو کسی روایت کے مطابق مکمل کرے اور فرق نہیں کہ تتمہ کے دنوں کو ان یقینی دنوں سے پہلے قرار دے یا بعد میں یا کچھ ان سے پہلے اور کچھ ان کے بعد قرار دے اور ہمارے نزدیک مضطر بہ کی ان میں سے کسی قسم کے لیے حائض اور مستحاضہ کے اعمال کے درمیان جمع کر کے احتیاط کرنا لازمی نہیں (بلکہ روایات میں سے کسی کو اخذ کرے اور ان کے مطابق عمل کر دے کافی ہے) اگرچہ احتیاط کرنا جائز ہے۔

حائض کے محرمات

(وَيَحْرُمُ عَلَيْهَا) أَى عَلَى الْحَائِضِ مُطْلَقًا (الصَّلَاةُ) وَاجِبَةٌ وَمَنْدُوبَةٌ. (وَالصَّوْمُ وَتَقْضِيهِ) دُونَهَا، وَالْفَارِقُ النَّصُّ، لَا مَشَقَّتُهَا بِتَكَرُّرِهَا وَلَا غَيْرُ ذَلِكَ. (وَالطَّوَافُ) الْوَاجِبُ وَالْمَنْدُوبُ وَإِنْ لَمْ يُشْتَرَطْ فِيهِ الطَّهَارَةُ لِتَحْرِيمِ دُخُولِ الْمَسْجِدِ مُطْلَقًا عَلَيْهَا (وَمَسُّ) كِتَابَةِ (الْقُرْآنِ) وَفِي مَعْنَاهُ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَسْمَاءُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَمَا تَقَدَّمَ (وَيَكْرَهُ حَمْلُهُ) وَلَوْ بِالْعَلَاقَةِ (وَلَمَسُّ) هَامِشِهِ (وَبَيْنَ سَطُورِهِ) كَالْجَنْبِ. (وَيَحْرُمُ) عَلَيْهَا (اللُّبْتُ فِي الْمَسَاجِدِ) غَيْرِ الْحَرَمَيْنِ، وَفِيهِمَا يَحْرُمُ الدُّخُولُ مُطْلَقًا كَمَا مَرَّ، وَكَذَا يَحْرُمُ عَلَيْهَا وَضْعُ شَيْءٍ فِيهَا كَالْجَنْبِ، (وَقِرَاءَةُ الْعَزَائِمِ) وَأَبْعَاضِهَا (وَطَلَّاقُهَا) مَعَ حُضُورِ الزَّوْجِ أَوْ حُكْمِهِ وَدُخُولِهِ بِهَا وَكَوْنِهَا حَايِلًا، وَإِلَّا صَحَّ وَإِنَّمَا أُطْلِقَ لِتَحْرِيمِهِ فِي الْجُمْلَةِ، وَمَحَلُّ التَّفْصِيلِ بَابُ الطَّلَاقِ، وَإِنْ أُعْتِيدَ هُنَا إِجْمَالًا (وَوَطْؤُهَا قَبْلًا عَامِدًا عَالِمًا فَتَجِبُ الْكَفَّارَةُ) لَوْ فَعَلَ (اِحْتِيَاظًا) لَا وَجُوبًا عَلَى الْأَقْوَى، وَلَا

كَفَّارَةً عَلَيْهَا مُطْلَقًا، وَالْكَفَّارَةُ (بَدِينَارٌ) أَيْ مِثْقَالٌ ذَهَبٍ خَالِصٍ مَضْرُوبٍ (فِي الثُّلُثِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ نِصْفُهُ فِي الثُّلُثِ الثَّانِي، ثُمَّ رُبْعُهُ فِي الثُّلُثِ الْآخِرِ) وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْعَادَةِ وَمَا فِي حُكْمِهَا مِنَ التَّمْيِيزِ وَالرَّوَايَاتِ، فَالْأَوَّلَانِ أَوَّلُ لِدَاثِ السَّنَةِ، وَالْوَسْطَانِ وَسْطُ وَالْآخِرَانِ آخِرُ، وَهَكَذَا وَمَصْرُفُهَا مُسْتَحَقُّ الْكَفَّارَةِ، وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ التَّعَدُّدُ .

اور حیض والی عورت پر بطور مطلق، چند چیزیں حرام ہیں :

- ۱۔ نماز پڑھنا چاہے وہ واجب ہو یا مستحب ہو۔
- ۲۔ اور روزہ رکھنا مگر اس کی قضاء کرے گی لیکن نماز کی قضاء نہیں ہے اور یہ فرق روایات نے کیا ہے نہ یہ کہ نماز کا تکرار کرنا مشقت اور مشکل ہے اور روزے کا نہیں نہ کوئی دوسری دلیل اس فرق کی ہے۔

۳۔ طواف کرنا چاہے وہ واجب ہو یا مستحب اگرچہ اس میں طہارت شرط نہیں لیکن کیونکہ مسجد حرام میں داخل ہونا بطور مطلق حرام ہے (چاہے گزرنے کی صورت میں ہی ہو)۔

۴۔ اور قرآن کریم کی کتابت کو مس کرنا حرام ہے اور اسی کے حکم میں ہے خدا تعالیٰ کے نام اور انبیاء کرام اور ائمہ معصومین کے اسماء کو مس کرنا بھی حرام ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے لیکن قرآن کریم کو اٹھانا اگرچہ کسی چیز کے ذریعے اٹھایا جائے مکروہ ہے اور قرآن کریم کے حاشیے اور اس کی سطروں کے درمیانی جگہ کو چھونا مکروہ ہے جیسے جنابت والے شخص کے لیے

تھا

۱۔ چاہے اس کا حیض یقینی ہو یا حیض کے حکم میں ہو، عادت رکھتی ہو یا روایات پر عمل کرے۔

۵۔ اور مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی مسجدوں کے علاوہ کسی مسجد میں حیض والی عورت کا ٹھہرنا حرام ہے اور مسجد الحرام اور مسجد نبوی میں داخل ہونا تو بہر صورت حرام ہے جیسا کہ گزر چکا اور اسی طرح اس پر مسجد میں کوئی چیز رکھنا بھی حرام ہے جیسے جنب پر حرام تھا۔

۶۔ واجب سجدوں والی سورتوں اور ان کے بعض حصے کو پڑھنا بھی حرام ہے۔

۷۔ حیض والی عورت کو طلاق دینا حرام ہے جب اس کا شوہر اس کے پاس حاضر ہو یا جو شوہر حاضر کے حکم میں ہے اور اس کے ساتھ ہمبستری کر چکا ہو اور وہ حاملہ نہ ہو وگرنہ (جب یہ تین شرطیں نہ ہوں) تو اسے طلاق دینا صحیح ہے اور مصنف نے اسے بغیر ان شرطوں کے بیان کر دیا ہے کیونکہ فی الجملہ یہ حرام تو ہے اور اس کی تفصیل شرائط بیان کرنے کا مناسب موقع کتاب طلاق ہے یہاں تو اسے اجمالاً بیان کرنے کی روش چل پڑی ہے۔

۸۔ حیض والی عورت سے قبل میں جان بوجھ کر اور علم رکھتے ہوئے ہمبستری کرنا حرام ہے اور اگر شوہر ایسا کرے تو احتیاط کی بناء پر اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اقوی قول کی بناء پر کفارہ دینا واجب نہیں ہے لیکن بہر صورت (چاہے شوہر پر کفارہ واجب ہو یا نہ) بیوی پر کفارہ نہیں ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے: حیض کی مدت کی پہلی تہائی میں ایک دینار ہے وہ خالص سونے کا ایک مثقال ہے اور دوسری تہائی میں ایک آدھا مثقال ہے اور تیسری تہائی میں اس دینار کی ایک چوتھائی دے اور حیض کی پہلی دوسری اور تیسری تہائی عادت اور جو اس کے حکم میں ہے جیسے تمیز اور روایات پر عمل کرنا، ان کے بدلنے سے بدل جاتی ہے تو پہلے دودن اس عورت کے پہلی تہائی ہیں جس کی عادت چھ دن ہو اور درمیان دودن درمیان تہائی ہیں اور آخری دودن آخری تہائی ہیں اسی طرح دیگر عورتیں بھی حساب کریں اور اس کفارے کے خرچ کرنے کا محل کفارے کے مستحقین ہیں اور اس کفارے کے مستحق کا زیادہ افراد ہونا شرط نہیں بلکہ ایک شخص بھی ہو تو کافی ہے اسے دیا جائے۔

حائض کی مکروہات

(وَيُكْرَهُ لَهَا قِرَاءَةُ بَاقِي الْقُرْآنِ) غَيْرِ الْعَزَائِمِ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَاءٍ لِلْسَّبْعِ (وَكَذَا) يُكْرَهُ لَهُ (الْاسْتِمْتَاعُ بِغَيْرِ الْقُبْلِ) مِمَّا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ، وَيُكْرَهُ لَهَا إِعَانَتُهُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَطْلُبَهُ فَتَنْتَفَى الْكَرَاهَةُ عَنْهَا لَوْ جُوبِ الْإِجَابَةُ. وَيُظْهَرُ مِنَ الْعِبَارَةِ كَرَاهَةُ الْاسْتِمْتَاعِ بِغَيْرِ الْقُبْلِ مُطْلَقًا، وَالْمَعْرُوفُ مَا ذَكَرْنَاهُ .

۱۔ اور حیض والی عورت کے لیے واجب سجدوں والی سورتوں کے علاوہ باقی قرآن کا پڑھنا مکروہ ہے اور اس میں سے سات آیات کا پڑھنا تو مکروہ بھی نہیں ہے۔

۲۔ اور اسی طرح حیض والی عورت سے شوہر کے لیے قبل کے علاوہ ناف اور گٹھنے کے درمیانی حصے سے لذت اٹھانا مکروہ ہے اور عورت کے لیے بھی مکروہ ہے کہ وہ شوہر کی اس کام میں مدد کرے مگر یہ کہ شوہر اس سے اس چیز کا تقاضا کرے تو عورت سے کراہت ختم ہو جائے گی کیونکہ اس پر شوہر کو مثبت جواب دینا واجب ہے اور مصنف کی اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ قبل کے علاوہ جگہوں سے بطور مطلق لذت اندوز ہونا مکروہ ہے حالانکہ مشہور وہ بات ہے جو ہم نے ذکر کی یعنی ناف اور گٹھنے کے درمیان سے۔

حائض کا مستحب

(وَيُسْتَحَبُّ) لَهَا (الْجُلُوسُ فِي مُصَلَّاهَا) إِنْ كَانَ لَهَا مَحَلٌّ مُعَدٌّ لَهَا وَإِلَّا فَحَيْثُ شَاءَتْ (بَعْدَ الْوُضُوءِ) الْمَنَوِيُّ بِهِ التَّقَرُّبُ دُونَ الْاسْتِبَاحَةِ (وَتَذَكُّرُ اللَّهِ تَعَالَى بِقَدْرِ الصَّلَاةِ) لِبَقَاءِ التَّمَرُّينِ عَلَى الْعِبَادَةِ، فَإِنَّ الْخَيْرَ عَادَةً (وَيُكْرَهُ لَهَا الْخِضَابُ) بِالْحِنَاءِ وَغَيْرِهِ كَالْجَنْبِ-

اور حیض والی عورت کے لیے مستحب ہے کہ وہ اپنی نماز کی جگہ پر بیٹھے اگر اس نے نماز کے لیے معین جگہ بنائی ہوئی ہو وگرنہ جہاں چاہے بیٹھے وضو کرنے کے بعد کہ اس وضو سے قربت خدا تعالیٰ کی نیت کرے نہ نماز مباح ہونے کی نیت کہ وہ تو حاصل نہ ہوگی اور وہاں بیٹھ کر نماز کی مقدار وقت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے تاکہ اس کی عبادت کی مشق باقی رہے کیونکہ یہ بہترین عادت ہے۔ اور اس کے مہندی وغیرہ سے خضاب کرنا مکروہ ہے جیسے جنابت والے کے لیے تھا۔

حائض کب عبادت کو ترک کرے؟

(وَتَتْرُكُ ذَاتُ الْعَادَةِ الْمُسْتَقَرَّةَ وَقْتًا وَعَدَدًا أَوْ وَقْتًا خَاصًّا (الْعِبَادَةُ) الْمَشْرُوطَةَ بِالطَّهَارَةِ (بِرُؤْيَةِ الدَّمِ) . أَمَّا ذَاتُ الْعَادَةِ الْعَدَدِيَّةِ خَاصَّةً، فَهِيَ كَالْمُضْطَرَّةِ فِي ذَلِكَ كَمَا سَلَفَ (وَغَيْرَهَا) مِنْ الْمَبْتَدَأَةِ وَالْمُضْطَرَّةِ (بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ احْتِيَاطًا، وَالْأَفْوَى جَوَازُ تَرْكِهِمَا بِرُؤْيَتِهِ أَيْضًا خُصُوصًا إِذَا ظَنَّتَا حَيْضًا، وَهُوَ اخْتِيَارُهُ فِي الذِّكْرِ، وَاقْتَصَرَ فِي الْكِتَابَيْنِ عَلَى الْجَوَازِ مَعَ ظَنِّهِ خَاصَّةً . (وَيَكْرَهُ وَطُوءَهَا) قُبْلًا (بَعْدَ الْإِنْقِطَاعِ قَبْلَ الْغُسْلِ عَلَى الظَّاهِرِ) خِلَافًا لِلصَّدُوقِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - حَيْثُ حَرَّمَهُ، وَمُسْتَنَدُ الْقَوْلَيْنِ الْأَخْبَارُ الْمُخْتَلِفَةُ ظَاهِرًا، وَالْحَمْلُ عَلَى الْكَرَاهَةِ طَرِيقُ الْجَمْعِ، وَالْآيَةُ ظَاهِرَةٌ فِي التَّحْرِيمِ قَابِلَةٌ لِلتَّأْوِيلِ. (وَتَقْضَى كُلُّ صَلَاةٍ تَمَكَّنَتْ مِنْ فِعْلِهَا قَبْلَهُ) بِأَنْ مَضَى مِنْ أَوَّلِ الْوَقْتِ مِقْدَارُ فِعْلِهَا وَفَعَلَ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا مِمَّا لَيْسَ بِحَاصِلٍ لَهَا طَاهِرَةً، (أَوْ فَعَلَ رَكْعَةً مَعَ الطَّهَارَةِ) وَغَيْرَهَا مِنْ الشَّرَائِطِ الْمَفْقُودَةِ (بَعْدَهُ) .

وہ عورت جس کی عادت بن چکی ہو چاہے وہ وقت اور عدد کے لحاظ سے ہو یا فقط وقت کے لحاظ سے ہو تو جس عبادت میں طہارت شرط ہو اسے خون دیکھتے ہی ترک کر دے گی لیکن صرف عدد کی عادت رکھنے والی تو وہ اس مسئلے میں مضطر بہ کی طرح ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور عادت والی کے علاوہ دیگر عورتیں جیسے پہلی بار خون دیکھنے والی اور مضطر بہ تو وہ احتیاطاً تین دن کے بعد عبادت ترک کرے لیکن قوی تر قول یہ ہے کہ وہ خون دیکھتے ہی عبادت کو چھوڑ سکتی ہیں خصوصاً جب انہیں اس خون کے حیض ہونے کا گمان ہو اور یہی بات شہید اول نے ذکر کرنا میں اختیار کی ہے اور دوسری دو کتابوں میں اتنا بیان کیا کہ وہ اپنے گمان کے ساتھ عبادت کو چھوڑ سکتی ہے۔

خون بند ہونے کے بعد اور غسل سے پہلے ہمبستری کا حکم

(وَيَكْرَهُ وَطُؤُهَا) قُبْلًا (بَعْدَ الْانْقِطَاعِ قَبْلَ الْغُسْلِ عَلَى الظَّاهِرِ) خِلَافًا
لِلصَّدُوقِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - حَيْثُ حَرَّمَهُ، وَمُسْتَنْدُ الْقَوْلَيْنِ الْأَخْبَارُ الْمُخْتَلِفَةُ
ظَاهِرًا، وَالْحَمْلُ عَلَى الْكَرَاهَةِ طَرِيقُ الْجَمْعِ، وَالْآيَةُ ظَاهِرَةٌ فِي التَّحْرِيمِ قَابِلَةٌ
لِلتَّأْوِيلِ.

اور خون بند ہونے کے بعد اور غسل حیض کرنے سے پہلے اس سے قبل میں ہمبستری کرنا مکروہ ہے یہ ظاہر تر قول کی بناء پر ہے لیکن یہ بات شیخ صدوق کے نظریہ کے خلاف ہے کہ انہوں نے اسے حرام قرار دیا ہے اور دونوں قولوں کی دلیل کچھ روایات ہیں جو ظاہری طور پر آپس میں اختلاف رکھتی ہیں اور منع کرنے والی روایتوں سے کراہت مراد لینا ان دونوں قسم کی روایات کو جمع کر دیتا ہے اور جو آیت اس کے حرام ہونے پر ظہور رکھتی ہے اس کی تاویل کی جاسکتی ہے۔

حیض سے پہلے اور بعد کی نمازوں کی قضاء کرنا

(وَتَقْضَى كُلُّ صَلَاةٍ تَمَكَّنَتْ مِنْ فِعْلِهَا قَبْلَهُ) بِأَنْ مَضَى مِنْ أَوَّلِ الْوَقْتِ مِقْدَارُ فِعْلِهَا وَفَعَلَ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا مِمَّا لَيْسَ بِحَاصِلٍ لَهَا طَاهِرَةً، (أَوْ فَعَلَ رُكْعَةً مَعَ الطَّاهِرَةِ) وَغَيْرِهَا مِنْ الشَّرَاطِطِ الْمَفْقُودَةِ (بَعْدَهُ).

اور وہ ہر اس نماز کی قضاء کرے کی جس کو وہ حیض آنے سے پہلے اول وقت میں انجام دے سکتی تھی یعنی اس نماز کے اول وقت میں اتنا زمانہ گزر چکا ہو کہ اس میں وہ اس کو انجام دے سکتی تھی اور اس کی وجہ شرائط بھی حاصل کر سکتی تھی جو حاصل نہ ہوں لیکن اس نے اسے نہ پڑھا اور حیض آگیا تو اس کی قضاء کرے۔

یا حیض کا خون بند ہونے کے بعد اس کے لیے طہارت وغیرہ شرائط کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھنے کا وقت ہو اور وہ نہ پڑھے تو اس نماز کی بھی قضاء کرے ۔

استحضہ کی تعریف

(وَأَمَّا السِّتْحَاضَةُ - فَهِيَ مَا) أَيْ الدَّمُ الْخَارِجُ مِنَ الرَّحِمِ الَّذِي (زَادَ عَلَى الْعَشْرَةِ) مُطْلَقًا (أَوْ الْعَادَةُ مُسْتَمِرًّا) إِلَى أَنْ يَتَجَاوَزَ الْعَشْرَةَ، فَيَكُونُ تَجَاوُزُهَا كَاشِفًا عَنْ كَوْنِ السَّابِقِ عَلَيْهَا بَعْدَ الْعَادَةِ اسْتِحَاضَةً (أَوْ بَعْدَ الْيَأْسِ) بِلُغِ الْخَمْسِينَ أَوْ السِّتِّينَ عَلَى التَّفْصِيلِ (أَوْ بَعْدَ النَّفَاسِ) كَالْمَوْجُودِ بَعْدَ الْعَشْرَةِ أَوْ فِيهَا بَعْدَ أَيَّامِ الْعَادَةِ مَعَ تَجَاوُزِ الْعَشْرَةِ، إِذَا لَمْ يَتَخَلَّلْهُ نَقَاءٌ أَقَلُّ الطُّهْرِ أَوْ يُصَادَفُ أَيَّامَ الْعَادَةِ فِي الْحَيْضِ، بَعْدَ مُضِيِّ عَشْرَةٍ فَصَاعِدًا مِنْ أَيَّامِ النَّفَاسِ، أَوْ يَحْصُلُ فِيهِ تَمَيُّزٌ بِشَرَائِطِهِ .

اور استحضہ کا خون وہ ہے جو رحم سے خارج ہو اور دس دنوں سے زائد ہو بطور مطلق (چاہے اس عورت کی کوئی عادت ہو یا نہ) یا وہ خون جو عادت کے دنوں سے زیادہ ہو بشرطیکہ وہ خون دس دنوں سے تجاوز کر جائے تو عادت کے بعد والا خون بھی استحضہ شمار ہو گا یا وہ خون جو حد یاس کو پہنچنے کے بعد دیکھے اور یاس کی حد ۵۰ یا ساٹھ سال ہے جس کی تفصیل حیض کی بحث کے شروع میں گزر چکی ہے یا وہ خون جو نفاس کے بعد آتا ہے جو دس دن کے بعد موجود ہو یا دس دنوں میں عادت کے بعد جب خون دس دنوں سے تجاوز کر جائے جب ان دونوں خونوں کے درمیان پاکی کی کمترین مدت حاصل نہ ہوئی ہو یا حیض کے ایام عادت نہ آجائیں ایام نفاس سے دس دن یا زیادہ دن گزرنے کے بعد یا اس میں خون حیض کی شرائط کے ساتھ اس کی تمیز حاصل نہ ہو جائے۔

خون استحاضہ کی علامتیں

(وَدَمُهَا) اِیَّ السَّحَابَةِ (اَصْفَرُّ بَارِدٌ رَقِیقٌ فَاتِرٌ) اِیَّ یَخْرُجُ بِثَقَلٍ وَفُتُورٍ لَا بِدَفْعٍ (غَالِبًا)، وَمُقَابِلُ الْغَالِبِ مَا تَجِدُهُ فِی الْوَقْتِ الْمَذْكُورِ فَإِنَّهُ یُحْكَمُ بِکَوْنِهِ اسْتِحَاضَةً، وَإِنْ كَانَ بِصِفَةِ دَمِ الْحِیْضِ لَعَدَمِ اِمْکَانِهِ .

اور خون استحاضہ غالباً زرد رنگ کا اور ٹھنڈا ہوتا ہے اور گاڑھا بھی نہیں ہوتا اور فشار اور جلن کے بغیر خارج ہوتا ہے اور غالب حکم کے مقابلے میں کبھی ان صفات کے بغیر بھی خون کے استحاضہ ہونے کا حکم لگایا جاتا ہے جب اس وقت میں خارج ہو جس کو اوپر بیان کیا گیا اگرچہ اس میں خون حیض کی صفات بھی ہو کیونکہ ان دنوں خون کا حیض ہونا ممکن نہیں ہے۔

مستحاضہ کی اقسام اور احکام

ثُمَّ السَّحَابَةُ تَنْقَسِمُ اِلٰی قَلِیْلَةٍ وَكَثِیْرَةٍ وَمُتَوَسِّطَةٍ : لِأَنَّهَا اِمَّا أَنْ لَا تَغْمِسَ الْقُطْنَةَ أَجْمَعَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، أَوْ تَغْمِسَهَا كَذَلِكَ وَلَا تَسِيلَ عَنْهَا بِنَفْسِهِ اِلٰی غَیْرِهَا، أَوْ تَسِيلَ عَنْهَا اِلٰی الْخِرْقَةِ، (فَإِنْ لَمْ تَغْمِسْ الْقُطْنَةَ تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ مَعَ تَغْیِیْرِهَا) الْقُطْنَةُ لَعَدَمِ الْعَفْوِ عَنْ هَذَا الدَّمِ مُطْلَقًا وَغُسْلٍ مَا ظَهَرَ مِنَ الْفَرْجِ عِنْدَ الْجُلُوسِ عَلَى الْقَدَمِیْنِ، وَإِنَّمَا تَرَكَهُ لِأَنَّهُ اِزَالَةُ خَبَثٍ قَدْ عَلِمَ مِمَّا سَلَفَ (وَمَا یَغْمِسُهَا بِغَیْرِ سَبَلٍ تَزِیْدُ) عَلَى مَا ذَكَرَ فِی الْحَالَةِ الْأُولَى (الْغُسْلُ لِلصُّبْحِ) إِنْ كَانَ الْغَمْسُ قَبْلَهَا، وَلَوْ كَانَتْ صَائِمَةً قَدَمَتْهُ عَلَى الْفَجْرِ، وَاجْتَرَأَتْ بِهِ لِلصَّلَاةِ، وَلَوْ تَأَخَّرَ الْغَمْسُ عَنْ الصَّلَاةِ فَكَالْأَوَّلِ (وَمَا یَسِیْلُ) یَجِبُ لَهُ جَمِیعُ مَا وَجَبَ فِی الْحَالَتَیْنِ وَتَزِیْدُ عَلَیْهِمَا (أَنَّهَا تَغْتَسِلُ أَيْضًا لِلظُّهْرِیْنِ) تَجْمَعُ

بَيْنَهُمَا (ثُمَّ الْعِشَاءَيْنِ) كَذَلِكَ (وَتَغْيِيرُ الْخِرْقَةِ فِيهِمَا) أَى فِي الْحَالَتَيْنِ
الْوُسْطَى وَالْآخِرَةِ، لِأَنَّ الْغَمْسَ يُوجِبُ رُطُوبَةَ مَا لَاصَقَ الْخِرْقَةَ مِنَ الْقُطْنَةِ،
وَإِنْ لَمْ يَسِلْ إِلَيْهَا فَتَنْجَسُ، وَمَعَ السَّيْلَانِ وَاضِحٌ، وَفِي حُكْمِ تَغْيِيرِهَا تَطْهِيرُهَا
. وَإِنَّمَا يَجِبُ الْغُسْلُ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ، مَعَ وُجُودِ الدَّمِ الْمَوْجِبِ لَهُ قَبْلَ فِعْلِ
الصَّلَاةِ، وَإِنْ كَانَ فِي غَيْرِ وَقْتِهَا، إِذَا لَمْ تَكُنْ قَدْ اغْتَسَلْتَ لَهُ بَعْدَهُ كَمَا يَدُلُّ
عَلَيْهِ خَبَرُ الصَّحَافِ وَرَبَّمَا قِيلَ بِاعْتِبَارِ وَقْتِ الصَّلَاةِ وَلَا شَاهِدَ لَهُ.

اور استحاضہ والی عورت کی تین قسمیں ہیں؛ قلیلہ، کثیرہ اور متوسطہ کیونکہ یا تو خون روئی کو کلاماً
اندر اور باہر سے پر نہیں کرے گا یا اس طرح پر کر دے گا لیکن روئی سے باہر نہیں بہے گا یا
روئی سے باہر والے کپڑے کی طرف بہہ نکلے گا؛

۱۔ مستحاضہ قلیلہ کا حکم؛ پس اگر روئی کو پر نہ کرے تو وہ عورت ہر نماز کے لیے وضو کرے اور
روئی کو بدلے کیونکہ یہ خون کسی صورت میں معاف نہیں ہے اور قدموں پر بیٹھنے سے جو خون
شرمگاہ کے بیرونی حصوں پر لگے اس کو بھی دھو دے اسے مصنف نے اس لیے ذکر نہیں کیا
کیونکہ یہ ظاہری نجاست کے حکم میں ہے اور وہ پہلے بیان ہو چکا کہ اسے دور کرنا لازم ہے۔

۲۔ مستحاضہ متوسطہ کا حکم؛ اور جس کا خون روئی کو پر کر دے لیکن باہر نہ بہے تو سابقہ حالت
کے حکم کے ساتھ وہ نماز صبح کے لیے غسل بھی کرے اگر اس سے پہلے روئی بھر جائے اور
اگر وہ روزہ رکھے تو فجر سے پہلے یہ غسل کر لے اور وہی نماز کے لیے کافی ہے اور اگر نماز کے
بعد روئی بھرے تو وہ پہلی عورت کی طرح ہے یعنی ہر نماز کے لیے وضو ہی کافی ہے۔

۳۔ مستحاضہ کثیرہ کا حکم؛ اور جس کا خون روئی سے باہر بہہ نکلے تو سابقہ دو حالتوں کے واجبات
کو انجام دینے کے علاوہ وہ نماز ظہرین اور عشاءین کے لیے ایک ایک غسل کرے اور ان کو
جمع کر کے پڑھے اور ان درمیانی اور آخری حالت (متوسطہ اور کثیرہ) میں روئی کے علاوہ اوپر

والے کپڑے کو بھی تبدیل کرے کیونکہ روئی کا بھر جانا موجب بنتا ہے کہ اس کے ساتھ ملے ہوئے کپڑے تک بھی خون کی رطوبت پہنچ جائے اگرچہ اس کی طرف خون نہ بہے لیکن وہ رطوبت سے ہی نجس ہو جائے گا اور جب خون اس کی طرف بہے تو اس کا نجس ہونا واضح ہے اور اس کپڑے کو تبدیل کرنے کے حکم ہے جب اس کو پاک کر لیا جائے اور ان حالات میں غسل اس وقت واجب ہوتا ہے جب نماز انجام دینے سے اس کا موجب بننے والا خون موجود ہو اگرچہ وہ نماز کے وقت سے پہلے رہا ہو جب اس نے اس خون کے بعد اس خون کے سبب سے غسل نہ کیا ہو جیسا کہ صحاف کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جب ایسا خون نماز کے وقت میں ہو تو غسل واجب ہوگا لیکن اس پر کوئی شاہد اور دلیل موجود نہیں ہے۔

نفاس کی تعریف

(وَأَمَّا النَّفَاسُ) - بِكَسْرِ النُّونِ (فَدَمُ الْوِلَادَةِ مَعَهَا) بَأَنْ يُقَارَنَ خُرُوجَ جُزْءٍ وَإِنْ كَانَ مُنْفَصِلًا، مِمَّا يُعَدُّ آدَمِيًّا أَوْ مَبْدَأَ نَشْوءِ آدَمِيٍّ، وَإِنْ كَانَ مُضْغَةً مَعَ الْيَقِينِ. أَمَّا الْعَلَقَةُ - وَهِيَ الْقِطْعَةُ مِنَ الدَّمِ الْغَلِيظِ - فَإِنْ فُرِضَ الْعِلْمُ بِكُونِهَا مَبْدَأَ نَشْوءِ إِنْسَانٍ، كَانَ دَمُهَا نَفَاسًا إِلَّا أَنَّهُ بَعِيدٌ (أَوْ بَعْدَهَا) بَأَنْ يَخْرُجَ الدَّمُ بَعْدَ خُرُوجِهِ أَجْمَعٌ. وَلَوْ تَعَدَّدَ الْجُزْءُ مُنْفَصِلًا أَوْ الْوَلَدُ، فَلِكُلِّ نَفَاسٍ وَإِنْ اتَّصَلَا، وَيَتَدَاخَلُ مِنْهُ مَا اتَّفَقَا فِيهِ. وَاحْتَرَزَ بِالْقَيْدَيْنِ عَمَّا يَخْرُجُ قَبْلَ الْوِلَادَةِ فَلَا يَكُونُ نَفَاسًا، بَلْ اسْتِحَاضَةً إِلَّا مَعَ إِمْكَانِ كَوْنِهِ حَيَضًا.

ور نفاس کا خون وہ ہے جو بچے کی پیدائش کے ساتھ نکلتا ہے یعنی وہ جو بچے کے کسی جزء کے نکلنے کے ساتھ خارج ہوتا ہے اگرچہ وہ جزء بچے کے بدن سے جدا ہو چکا ہو لیکن وہ انسان کا جزء شمار ہوتا ہو یا اس کی نشوونما کا آغاز ہو اگرچہ وہ یقین کے ساتھ گوشت کا لو تھرا ہو لیکن گاڑھے خون کا مجموعہ ہو تو اگر معلوم ہو کہ یہ انسان کی نشوونما کا آغاز ہے تو اس کا خون نفاس ہے مگر یہ معلوم ہونا بہت بعید ہے یا وہ خون جو بچے کی پیدائش کے بعد نکلتا ہے اور اگر جدا ہونے والے اجزاء یا بچے زیادہ ہوں تو ہر ایک کے لیے الگ نفاس ہوگا اگرچہ وہ متصل ہو کر باہر آئیں اور جتنے نفاس میں وہ دونوں ایک ساتھ ہوں وہ دونوں کا شمار ہوگا اور ان دو قیود (پیدائش کے ساتھ یا بعد ہونے کی قید) کے ذریعے مصنف نے اس خون کو خارج کر دیا جو بچے کی پیدائش

سے پہلے نکلے تو وہ نفاس شمار نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا مگر یہ کہ اس کے حیض ہونے کا امکان ہو

خون نفاس کی مدت اور تشخیص

(وَأَقْلَهُ مُسَمَّاهُ) وَهُوَ وَجُودُهُ فِي لَحْظَةٍ، فَيَجِبُ الْغُسْلُ بِانْقِطَاعِهِ بَعْدَهَا، وَلَوْ لَمْ تَرَ دَمًا فَلَا نَفَاسَ عِنْدَنَا (وَكَثْرُهُ قَدْرُ الْعَادَةِ فِي الْحَيْضِ) لِلْمُعْتَادَةِ عَلَى تَقْدِيرِ تَجَاوُزِ الْعَشْرَةِ، وَإِلَّا فَالْجَمِيعُ نَفَاسٌ، وَإِنْ تَجَاوَزَهَا كَالْحَيْضِ (فَإِنْ لَمْ تَكُنْ) لَهَا عَادَةٌ (فَالْعَشْرَةُ) أَكْثَرُهُ (عَلَى الْمَشْهُورِ). وَإِنَّمَا يُحْكَمُ بِهِ نَفَاسًا فِي أَيَّامِ الْعَادَةِ، وَفِي مَجْمُوعِ الْعَشْرَةِ مَعَ وَجُودِهِ فِيهِمَا أَوْ فِي طَرَفَيْهِمَا. أَمَّا لَوْ رَأَتْهُ فِي أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ خَاصَّةً، أَوْ فِيهِ وَفِي الْوَسْطِ فَلَا نَفَاسَ لَهَا فِي الْخَالِي عَنْهُ مُتَقَدِّمًا وَمُتَأَخِّرًا، بَلْ فِي وَقْتِ الدَّمِ أَوْ الدَّمِينِ فَصَاعِدًا وَمَا بَيْنَهُمَا، فَلَوْ رَأَتْ أَوَّلَهُ لَحْظَةً وَآخِرَ السَّبْعَةِ لِمُعْتَادَتِهَا فَالْجَمِيعُ نَفَاسٌ، وَلَوْ رَأَتْهُ آخِرَهَا خَاصَّةً فَهُوَ النَّفَاسُ، وَمِثْلُهُ رُؤْيَا الْمُبْتَدَأَةِ وَالْمُضْطَرِبَةِ فِي الْعَشْرَةِ، بَلْ الْمُعْتَادَةُ عَلَى تَقْدِيرِ انْقِطَاعِهِ عَلَيْهَا، وَلَوْ تَجَاوَزَ فَمَا وَجِدَ مِنْهُ فِي الْعَادَةِ، وَمَا قَبْلَهُ إِلَى زَمَانِ الرُّؤْيَا نَفَاسٌ خَاصَّةً. كَمَا لَوْ رَأَتْ رَابِعَ الْوَلَادَةِ مِثْلًا وَسَابِعَهَا لِمُعْتَادَتِهَا وَاسْتَمَرَّ إِلَى أَنْ تَجَاوَزَ الْعَشْرَةَ، فَنَفَاسُهَا الْأَرْبَعَةُ الْأَخِيرَةُ مِنَ السَّبْعَةِ خَاصَّةً، وَلَوْ رَأَتْهُ فِي السَّابِعِ خَاصَّةً فَتَجَاوَزَهَا فَهُوَ النَّفَاسُ خَاصَّةً، وَلَوْ رَأَتْهُ مِنْ أَوَّلِهِ وَالسَّابِعِ وَتَجَاوَزَ الْعَشْرَةَ - سَوَاءً كَانَ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ أَمْ لَا - فَالْعَادَةُ خَاصَّةً نَفَاسٌ، وَلَوْ رَأَتْهُ أَوَّلًا وَبَعْدَ الْعَادَةِ وَتَجَاوَزَ، فَلَا أَوَّلَ خَاصَّةً نَفَاسٌ، وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسُ.

اور خون نفاس کی کم ترین مقدار اس کا نام صدق آنا ہے اور وہ ایک لحظہ موجود ہونا ہے تو اس کے رکنے کے بعد غسل نفاس واجب ہوگا اور اگر بچے کی پیدائش کے وقت اصلاً عورت کوئی خون نہ دیکھے تو ہمارے نزدیک اس پر غسل نفاس واجب نہ ہوگا اور اس کی زیادہ سے زیادہ مقدار حیض کی عادت کے دن ہیں جب وہ عورت عادت رکھتی ہو اور خون دس دنوں سے تجاوز کر جائے وگرنہ (خون دس دنوں سے تجاوز نہ کرے تو) تمام خون نفاس ہوگا اگرچہ عادت کے دنوں سے تجاوز کر جائے جیسے حیض میں بھی کہا تھا اور اگر اس کی عادت نہ ہو تو مشہور قول کی بناء پر اس کی زیادہ سے زیادہ مقدار دس دن ہے اور عادت کے دنوں میں اور تمام دس دنوں میں اس کے نفاس ہونے کا حکم لگایا جائے گا جب ان میں خون موجود رہا ہو یا ان کے دونوں طرف خون رہا ہو لیکن اگر ان میں سے ایک طرف خون دیکھے یا ایک طرف اور وسط میں خون دیکھے تو جو طرف خالی ہوگی چاہے وہ مقدم ہو یا متاخر اس کو نفاس شمار نہیں کیا جائے گا بلکہ صرف خون (جب ایک طرف ہو) یا دو خونوں (جب ایک طرف اور وسط میں ہو) کے دنوں میں اور ان کے درمیانی دنوں میں نفاس ہوگا پس اگر کوئی عورت بچے کی پیدائش کے وقت ایک لحظہ خون دیکھے اور عادت والی سات دنوں کے آخر میں خون دیکھے تو تمام سات دنوں کو نفاس شمار کرے اور اگر اس نے صرف آخری دن میں خون دیکھا تو وہی نفاس ہوگا اور اسی کی طرح ہے وہ عورت جو پہلی بار خون دیکھے یا دن دنوں کے اندر اپنی عادت بھول چکی ہو بلکہ عادت والی عورت جب اس کا خون عادت کے دنوں میں رک جائے اور اگر وہ خون عادت کے دنوں سے تجاوز کرے تو جتنی عادت کے دنوں میں خون ہوگا اور اس سے پہلے صرف وہی نفاس ہوگا جیسے وہ چوتھے دن خون دیکھے اور ساتویں دن اور اس کی عادت سات دن کی ہو اور وہ دس دنوں سے تجاوز کر جائے تو اس کا نفاس سات دنوں میں سے آخری چار دن ہیں اور اگر وہ صرف ساتویں دن خون دیکھے اور وہ دس دن سے تجاوز کرے جائے تو صرف وہ آخری دن نفاس ہے اور اگر وہ شروع میں اور ساتویں دن خون دیکھے اور خون دس دنوں سے تجاوز

کر جائے چاہے وہ دس دنوں سے پہلے رکا ہو یا نہ تو صرف عادت کے دن نفاس ہیں اور اگر وہ پہلے دن خون دیکھے اور عادت کے بعد خون دیکھے اور خون دس دنوں سے تجاوز کر جائے تو صرف پہلا دن نفاس ہے اور اسی طرح باقی دنوں کا حساب کریں۔

حیض اور نفاس میں باہمی فرق

(وَحُكْمُهَا كَالْحَائِضِ) فِي الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَالْمَنْدُوبَةِ وَالْمَحْرَمَةِ وَالْمَكْرُوهَةِ، وَتَفَارُقُهَا فِي الْأَقْلِ وَالْكَثَرِ .

وَالدَّلَالَةُ عَلَى الْبُلُوغِ فَإِنَّهُ مُخْتَصٌّ بِالْحَائِضِ لِسَبْقِ دَلَالَةِ النَّفَاسِ بِالْحَمْلِ وَانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ بِالْحَيْضِ دُونَ النَّفَاسِ غَالِبًا، وَرُجُوعِ الْحَائِضِ إِلَى عَادَتِهَا وَعَادَةِ نِسَائِهَا، وَالرَّوَايَاتُ وَالْتِمِيزُ دُونَهَا، وَيَخْتَصُّ النَّفَاسُ بِعَدَمِ اشْتِرَاطِ أَقْلٍ الطُّهْرِ بَيْنَ النَّفَاسَيْنِ كَالْتَوَاقِيَيْنِ، بِخِلَافِ الْحَيْضَتَيْنِ.

اور نفاس والی عورت کا حکم واجب، مستحب اور حرام اور مکروہ احکام میں حیض والی عورت کی طرح ہے (اس میں چند ایک فرق بھی ہیں :)

- ۱۔ اس کی کم مقدار میں (کہ حیض کی کم مقدار تین دن اور نفاس کی ایک لمحہ ہے)۔
- ۲۔ اس کی زیادہ مقدار میں (کیونکہ حیض کی زیادہ مقدار بالاتفاق دس دن ہے لیکن نفاس کے بارے میں اختلاف ہے)۔

۳۔ بلوغ پر دلالت کرنے کے لحاظ سے (کیونکہ وہ تو حیض کے ساتھ خاص ہے اور نفاس بلوغ کی علامت نہیں کیونکہ اس سے پہلے بچے کی پیدائش بلوغ پر دلالت ہوتی ہے)۔

۴۔ حیض کے ساتھ عدت ختم ہو جاتی ہے لیکن غالباً نفاس کے ساتھ نہیں (غالب کی قید سے وہ صورت خارج کی جب وضع حمل کے بعد اور خون دیکھنے سے پہلے طلاق دے تو نفاس کو حیض شمار کیا جائے اور پاکی کو شمار کیا جائے گا تو نفاس کا عدت گزرنے میں دخل ہوگا)۔

۵۔ حیض والی عورت اپنی عادت اور اپنی رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف اور روایات اور خون کی علامات کی طرف رجوع کرے گی لیکن نفاس والی عورت ایسا نہیں کر سکتی (بلکہ دس دنوں سے تجاوز کی صورت میں دس دن نفاس شمار کرے)۔

۶۔ دو نفاسوں کے درمیان پاکی کم ترین مقدار کا ہونا لازمی نہیں جیسے دو جڑواں بچوں کی پیدائش کے لیے ہوتا ہے لیکن دو حیضوں کے لیے درمیان میں پاکی کی کم ترین مدت کا ہونا لازمی ہے۔

عورتوں کے غسلوں کے ساتھ وضو کا وجوب

(وَيَجِبُ الْوُضُوءُ مَعَ غُسْلِهِنَّ) مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ أَوْ مُتَأَخِّرًا (وَيَسْتَحَبُّ قَبْلَهُ) وَتَتَخَيَّرُ فِيهِ بَيْنَ نِيَّةِ الْاسْتِبَاحَةِ وَالرَّفْعِ مُطْلَقًا عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ إِذَا وَقَعَ بَعْدَ الْانْقِطَاعِ .

عورتوں کے ان تمام غسلوں کے ساتھ ان سے پہلے یا بعد میں وضو کرنا واجب ہے اور مستحب ہے کہ غسل سے پہلے وضو کیا جائے اور اس میں ہر صورت (غسل سے پہلے وضو کرے یا بعد

۱۔ مشہور علماء نے ان کے غسل کو وضو سے کافی نہیں سمجھا اور ان کے ساتھ وضو کو واجب قرار دیا جیسا شہیدین نے کہا ہے اور اس پر بعض غیر معتبر روایات ذکر کی ہیں جیسے شیخ صدوق کا قول ہے؛ یہ امامیہ کا مذہب ہے کہ ہر غسل میں اس کے شروع میں ایک وضو ہو اور ابن ابی عمیر کی مرسلہ روایت ہے کہ کل غسل قبلہ وضو الا غسل الجنابة (وسائل باب ۱۳۵ ابواب جنابت ح ۱) غسل جنابت کے سوا ہر غسل کے ساتھ وضو ہوتا ہے لیکن دیگر بہت سے محققین جن میں سید مرتضیٰ، مقدس اردبیلی، صاحب مدارک شامل ہیں غسل کو کافی سمجھتے ہیں اور یہی موجودہ بہت سے علماء کا فتویٰ ہے اور اس پر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں جیسے ابن مسلم کی صحیح روایت امام باقر سے فرمایا؛ محمد بن الحسن، عن المفید، عن احمد بن محمد، عن ابیہ، عن سعد بن عبد اللہ، عن احمد بن محمد، عن الحسن بن سعید و محمد بن خالد جمیعاً، عن عبد الحمید بن عواض، عن محمد بن مسلم، عن ابی جعفر (علیہ السلام) قال: الغسل یجزی عن الوضوء وای وضوء اطهر من الغسل [تہذیب ۱: ۳۹۰ ح ۱۳۶: ۱، استبصار ۱: ۲۲۷ ح ۲۲۷، وسائل باب ۱۳۳ ابواب جنابت ح ۱]؛ غسل وضو سے کافی ہے اور کونسا وضو ہے جو غسل سے زیادہ پاکی دینے والا ہو؟؟ اور مؤلفہ عمار، عنہ، عن احمد بن الحسن بن علی بن فضال، عن عمرو بن سعید، عن مصدق بن صدقة، عن عمار الساباطی قال :

میں) میں اختیار ہے کہ مباح ہونے اور رفع حدث ہونے کی نیت کی جائے یہ صحیح تر قول کی بناء پر ہے جب خون بند ہو چکا ہو۔

سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن الرجل إذا اغتسل من جنابته ، أو يوم الجمعة ، أو يوم عيد ، هل عليه الوضوء قبل ذلك أو بعده ؟ فقال : لا ، ليس عليه قبل ولا بعد ، قد أجزأه الغسل ، والمرأة مثل ذلك إذا اغتسلت من حيض ، أو غير ذلك ، فليس عليها الوضوء لا قبل ولا بعد ، قد أجزأها الغسل . [تہذیب ۱: ۱۴۱ ح ۱۳۹۸ استبصار ۱: ۱۲۷ ح ۴۳۲ . وسائل باب ۳۳ ابواب جنابت ح ۳] امام صادق سے اس شخص کے بارے سوال کیا گیا جس نے جنابت یا جمعہ یا عید کے دن کا غسل کیا ، کیا اس پر وضو ہے اس سے پہلے یا بعد میں ؟ فرمایا : اس پر کچھ نہیں نہ پہلے اور نہ بعد میں اس کا غسل ہی کافی ہے اور عورت بھی اس ی طرح ہے جب وہ حیض وغیرہ کا غسل کرے تو اس پر وضو نہیں نہ پہلے اور نہ غسل کے بعد میں اس کا غسل ہی اس کے لیے کافی ہے۔

۱۔ جب غسل کے ساتھ وضو کرنا ضروری ہی نہیں تو یہ بحثیں کہ وہ پہلے ہو یا بعد میں اور پہلے ہو تو کونسی نیت کریں ، یہ سب بے محل ہو جاتی ہیں اگرچہ صدوقین اور شیخ مفید نے غسل سے پہلے وضو کرنے کا فتویٰ دیا اور مشہور تخیر کے قائل تھے اور ابن ادریس نے کہا تھا کہ اگر غسل سے پہلے وضو کیا تو اس میں مباح اور رفع حدث کی نیت نہیں کر سکتے کیونکہ حدث اکبر کے ہوتے ہوئے وضو سے کچھ بھی حدث رفع نہیں ہوتا لیکن اس کا یہ جواب دیا گیا کہ اگر غسل کے ساتھ وضو واجب ہو تو دونوں مل کر رفع حدث کا سبب ہیں کچھ تو اس کا اثر حدث کے اٹھانے میں ہوگا اتنے ہی حدث کے اٹھانے کی نیت کی جائے گی پھر یہ اشکال غسل کی نیت میں ہو سکتا ہے کیونکہ جب وضو اور غسل دونوں رفع حدث کے سبب ہوں تو فقط غسل کے ساتھ رفع حدث تو نہیں ہوگا پھر اس میں رفع حدث کی نیت کیسے کریں ؟ اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ اولاً تو غسل کے ساتھ وضو واجب نہیں اور اگر واجب ہوتا تو چونکہ یہ اعتباری امور ہیں ان میں نیت کرنا ممکن ہے کیونکہ شارع نے اسے اعتبار کیا ہوا ہے۔

غسل مس میت

(وَأَمَّا غُسْلُ الْمَسِّ لِلْمَيِّتِ الْآدَمِيِّ النَّجِسِ (فَبَعْدَ الْبَرْدِ وَقَبْلَ التَّطْهِيرِ) بِتَمَامِ الْغُسْلِ، فَلَا غُسْلَ بِمَسِّهِ قَبْلَ الْبَرْدِ وَبَعْدَ الْمَوْتِ. وَفِي وَجُوبِ غَسْلِ الْعُضْوِ اللَّامِسِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا ذَلِكَ خِلَافًا لِلْمُصَنِّفِ وَكَذَا لَا غُسْلَ بِمَسِّهِ بَعْدَ الْغُسْلِ، وَفِي وَجُوبِهِ بِمَسِّ عِضْوٍ كَمَلِ غُسْلِهِ قَوْلَانِ : اخْتَارَ الْمُصَنِّفُ عَدَمَهُ. وَفِي حُكْمِ الْمَيِّتِ جُزْؤُهُ الْمُشْتَمِلَ عَلَى عَظْمٍ وَالْمَبَانِ مِنْهُ مِنْ حَيٍّ وَالْعَظْمِ الْمَجْرَدِ عِنْدَ الْمُصَنِّفِ، اسْتِنَادًا إِلَى دَوْرَانِ الْغُسْلِ مَعَهُ وَجُودًا وَعَدَمًا، وَهُوَ ضَعِيفٌ (وَيَجِبُ فِيهِ) أَى فِي غُسْلِ الْمَسِّ (الْوُضُوءُ) قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ، كَغَيْرِهِ مِنْ أَوْسَالِ الْحَيِّ غَيْرِ الْجَنَابَةِ.

و"فِي" فِي قَوْلِهِ: "فِيهِ" لِلْمُصَاحَبَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: { ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ } وَ { فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ } إِنْ عَادَ ضَمِيرُهُ إِلَى الْغُسْلِ، وَإِنْ عَادَ إِلَى الْمَسِّ فَسَبَبِيَّةٌ .

۱۔ اور غسل مس میت تو اگر انسان کی نجس میت کو ٹھنڈا ہونے کے بعد اور تمام غسل مکمل ہونے کے ساتھ پاکی حاصل ہونے سے پہلے مس کریں غسل کرنا واجب ہو جاتا ہے تو ٹھنڈا ہونے سے پہلے اور مرنے کے بعد مس کرنے سے غسل واجب نہ ہوگا۔

۱۔ نجس آدمی کی میت کی قید سے معصوم اور شہید کو خارج کر دیا۔

۲۔ اور جو عضو، میت سے مس ہو کیا اس کا دھونا بھی واجب ہے اس میں دو قول ہیں بہتر یہ ہے کہ اس کو دھونا واجب ہے لیکن مصنف نے اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔

۳۔ اور اس طرح میت کے تینوں غسل مکمل ہونے کے بعد اسے چھونے سے بھی غسل واجب نہ ہوگا۔

۴۔ اور جس عضو کو چھوا جا رہا ہو اگر اس کے تینوں غسل مکمل ہوں (جب کہ تمام بدن کا تیسرا غسل مکمل نہ ہوا ہو تو) اس میں دو قول ہیں؛ مصنف نے غسل کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے (اور کہا؛ اگر اس عضو کا تیسرا غسل مکمل ہو چکا تو اس کو چھونے سے غسل واجب نہ ہوگا)۔

۵۔ اور میت کے حکم میں اس کا وہ جزء بھی ہے جو ہڈی پر مشتمل ہو^۲ اور وہ عضو بھی جو زندہ سے جدا ہوا ہو اور مصنف کے نزدیک صرف ہڈی کو چھونے سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے اور

۱۔ نجاسات میں بیان ہو چکا کہ خون جندہ رکھنے والے ہر حیوان کا مردار نجس ہے اگرچہ وہ انسان ہو لیکن انسان کی میت کے ٹھنڈے ہونے سے پہلے کیا اس کو چھونے سے ہاتھ کو دھونا واجب ہوگا یا نہیں؟ شیخ طوسی و علامہ حلی روح نکلنے سے اس کی نجاست کے قائل ہوئے ہیں اور صحیح حلبی کا وسیع مفہوم بھی اسی پر دلالت کرتا ہے امام صادق سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کا کپڑا میت کے جسم سے لگ جائے؟ آپ نے فرمایا؛ تو کپڑے کا جو حصہ لگا اسے دھو دے (وسائل باب ۱۳۴ ابواب نجاسات ۲) اور اکثر علماء نے کہا؛ غسل واجب نہیں ہوگا استصحاب عدم کیا ہے اور اس لیے بھی کہ ٹھنڈا ہونے سے پہلے موت ثابت ہو اور غسل مس میت اور مس ہونے والے عضو کو دھونے کے درمیان ملازمہ ہے کہ غسل مس کا وجوب تو ٹھنڈا ہونے کے بعد ہوتا ہے اسی طرح عضو کا دھونا بھی ہے اور صحیح ابراہیم بن میمون میں ہے میں نے امام صادق سے سوال کیا اس شخص کے بارے میں جس کا کپڑا میت کے جسم سے چھو جائے؟ فرمایا؛ اگر اس کو غسل دے دیا تو کپڑے کا جو حصہ چھوا اس کو دھونا واجب نہیں اور اگر غسل نہ دیا ہوا تو جو کپڑے کا حصہ لگا ہوا اس کو دھوئے یعنی جب میت ڈھنڈا ہو چکا ہو (وسائل حوالہ سابقہ، ج ۱)

۲۔ میت سے جدا ہونے والے عضو جس میں ہڈی ہو اس کو چھونے سے مشہور کے نزدیک یہ ہے کہ غسل واجب ہوتا ہے لیکن اس کی دلیل ایوب بن نوح کی مرسلہ روایت ہے امام صادق نے فرمایا جب کسی شخص کا کوئی عضو کٹ جائے تو وہ مردار ہے اور جب اس کو کوئی انسان مس کرے تو جس عضو میں ہڈی ہو تو اس کو مس کرنے والے پر غسل واجب ہے اور اگر ہڈی نہ

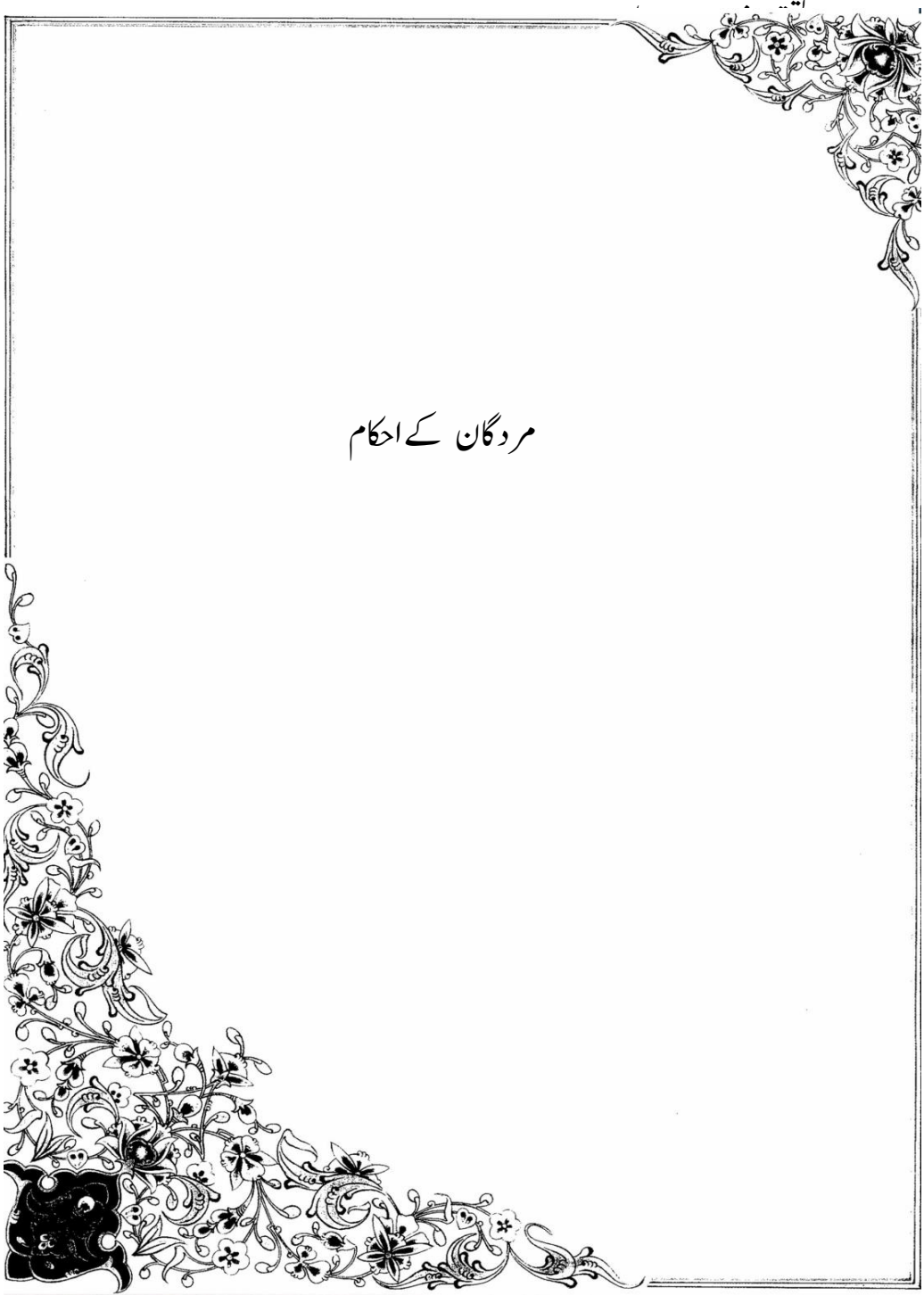
اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ ہڈی کے ہونے یا نہ ہونے سے عضو کے واجب ہونے یا نہ ہونے کو بیان کیا گیا (تو اس سے خود ہڈی چھونے سے بھی غسل واجب ہوگا) لیکن یہ بات ضعیف ہے۔

۶۔ اور غسل مس میت میں اس سے پہلے یا بعد میں وضو کرنا بھی ضروری ہے جیسا کہ غسل جنابت کے علاوہ زندہ انسان کے دیگر غسلوں کا حکم ہے۔

ہو تو غسل نہیں ہے (وسائل باب ۲ ابواب غسل مس میت ج ۱) اگرچہ یہ روایت زندہ کے بارے میں ہے لیکن مردہ کے لیے یہ حکم بدرجہ اولیٰ ثابت کیا گیا لیکن محقق حلی نے معتبر میں اور صاحب مدارک نے اس حکم میں توقف کیا کیونکہ اس روایت کی سند ہی معتبر نہیں تو اس سے اس حکم کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے اور یہی قول اقویٰ ہے کیونکہ جب سند معتبر نہ ہو تو اس کو شارع کی طرف نسبت نہیں دی جاسکتی اس سے معلوم ہوا کہ صرف ہڈی کو چھونے سے غسل کے واجب ہونے کی بحث بھی اس روایت کی سند معتبر ہونے یا نہ ہونے پر موقوف ہے جب یہ معتبر نہیں تو ہڈی چھونے سے غسل واجب نہ ہوگا اگرچہ شہید اول و مساک شہید ثانی اور ایک جماعت نے غسل کو سابقہ حکم سے فرع نکالا ہے لیکن علامہ حلی تذکرہ و منہی میں غسل واجب نہ ہونے کے قائل ہیں کیونکہ اولاً تو اس روایت کی سند صحیح نہیں اور پھر اگر وہ معتبر ہو بھی تو صرف ہڈی اس میں شامل نہیں

۱۔ اس کی بحث پہلے غسل نفاس کے آخر میں گزر چکی ہے پس اس کی طرف رجوع کریں۔

مردگان کے احکام



۱۔ احتضار کا معنی

(الْقَوْلُ فِي أَحْكَامِ الْأَمْوَاتِ - وَ هِيَ خَمْسَةٌ) الْأَوَّلُ - (الاحتضارُ) وَهُوَ السَّوْقُ، أَعَانَا اللَّهُ عَلَيْهِ، وَتَبَتْنَا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ لَدَيْهِ سُمِّيَ بِهِ لِحُضُورِ الْمَوْتِ أَوْ الْمَلَائِكَةِ الْمُوَكَّلَةِ بِهِ، أَوْ إِخْوَانِهِ وَأَهْلِهِ عِنْدَهُ.

مردگان کے احکام کی بحث ہے اور وہ پانچ احکام ہیں ان میں سے پہلا احتضار ہے اور وہ روح کا نکلنا ہے خدا ہمیں اس وقت مدد فرمائے اور ہمیں اپنے کلمہ پر ثابت رکھے اور اسے احتضار کا نام دینے کی چند وجہیں ہیں!

۱۔ یہاں سابقہ بحثوں کی ترتیب سے غسل میت کو بیان کرنا مقصود تھا لیکن احتضار وغیرہ اباحت مناسبت سے ذکر کی گئی ہیں پھر محقر کے بارے میں دو قسم کے امور ہیں ایک خود مرنے والے سے متعلق ہیں اور دوسرے وہ جو وہاں حاضرین سے متعلق ہیں تو شہیدین نے یہاں دوسروں سے متعلق احکام کو ذکر کیا ہے لیکن خود اس مرنے والے کے احکام کو ذکر نہیں کیا ان میں سے یہ ہیں:

۱۔ مرنے والے پر واجب ہے کہ توبہ کرے ویسے توبہ کا وجوب ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب ہے جیسا کہ قرآن کریم میں اس کا حکم دیا گیا تم سب خدا کے دربار میں توبہ کرے اے مومنو! تاکہ تم فلاح اور کامیابی پاؤ (سورہ نور ۳۱)، اور روایات میں ہے کہ توبہ کا معنی یہ ہے کہ دل سے ندامت اور پشیمانی کرے اور جیسا ابن ابی عمیر نے علی احسنی کے واسطے سے امام باقر سے نقل کیا کفی بالندم توبۃ: توبہ کے لیے پشیمانی کافی ہے اور آئندہ گناہ نہ کرنے کا عزم و ارادہ کرنا بھی لازم ہے۔

۲۔ موت کی نشانیاں ظاہر ہونے کے ساتھ واجب ہے کہ لوگوں کے واجب حقوق کو ادا کر لے اور امانتیں لوٹا دے۔

۳۔ اپنے واجبات جیسے نماز، روزے اور حج وغیرہ کی وصیت کرے جب اس کے پاس مال ہو اور وصیت کرنے کے مفصل احکام کتاب وصیت میں آئیں گے۔

۴۔ مریض کے لیے مستحب ہے کہ ہر حال میں خدا کا حمد و شکر بجالائے اور ہر گز ناامید نہ ہو اور نہ شکوہ کرے کیونکہ روایات معصومین میں اس چیز کو بیان کیا گیا ہے کہ مرض کی حالت میں بھی انسان کو بہت زیادہ اجر و ثواب عطا کیا جاتا ہے گناہ جھڑتے ہیں اور انسان کو یاد خدا کا وقت ملتا ہے۔

۵۔ مریض کو چاہیے کہ اپنی مرض کو سوائے مومنین کے کسی کے سامنے ظاہر نہ کرے اور نہ اس کا شکوہ کرے اور مومنین کو بتانے کا فائدہ یہ ہے کہ وہ اس کی عیادت کریں اور ثواب میں شریک ہو جائیں اور دیگر کئی آداب ہیں جنہیں محدثین نے کتب حدیث میں جمع کیا ہے دیکھئے؛ وسائل الشیعہ، ابواب احتضار۔

۱۔ ان وجوہات میں بہتر یہ تھا کہ اس وجہ کو ذکر کیا جاتا جو کثیر روایات سے ثابت ہے کہ اسے احتضار اس لیے کہا جاتا ہے کہ معصومین میں سے بعض ہستیاں اپنے اجسام مثالی کے ساتھ تشریف لاتی ہیں اور یہ کوئی معمولی اور خود ساختہ بات نہیں بلکہ اس پر علامہ مجلسی جیسے حدیث شناس عالم جلیل القدر نے بحار میں ابواب موت کے باب ۷ میں ۵۶ روایات ذکر کی ہیں ان کی اسناد کی تحقیق ہم نے تائید المعیار میں ذکر کی ہے ان کا ایک خلاصہ یہاں پیش کیا جاتا ہے ان میں سے ۲۰ روایات دلالت کرتی ہیں کہ مرنے والا بعض اہل بیت کی زیارت کرتا ہے اور ۱۸ میں ہے کہ امام علیؑ کو دیکھتا ہے اور ۱۵ میں ہے نبی اکرم ﷺ کو دیکھتا ہے اور ۶ میں ہے کہ امام حسینؑ کو دیکھتا ہے اور ۵ میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہراؑ کی زیارت ہوتی ہے اور بعض میں ہے کہ ائمہؑ کی زیارت ہوتی ہے پھر ان روایات میں سے بعض میں ہے کہ مرنے والا ان کو دیکھتا ہے اور پانچ میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ یا امام یا ائمہؑ اس کے پاس تشریف لاتے ہیں اور ایک میں ہے مجھے وہ پائے گا اور ایک میں ہے کہ تو مجھے پہچانے گا اور دو میں ہے کہ جسم مثال پیش ہوتا ہے اور ان روایات کو بہت سے شیعہ کتب اور مدارک سے جمع کیا گیا ہے تو ان سب روایات کا کذب ہونا بہت بعید ہے؛ الاربعین فی القبر، امیر المؤمنین علیہ السلام: تمسکوا بما أمرکم اللہ بہ، فما بین أحدکم وبين أن يغتبط ويرى ما يحب إلا أن يحضره رسول الله صلى الله عليه واله، وما عند الله خير وأبقى، وتأتيه البشارة من الله عز وجل فتقر عينه ويحب لقاء الله. "ص ۱۵۷"، امام علی سے منقول ہے کہ اس چیز سے دامن تھامے رہو جس کا خدا نے حکم دیا ہے کہ تمہارے اور تمہاری پسندیدہ جگہ جنت جانے کے درمیان نہیں ہے مگر یہ نبی اکرم ﷺ اس کے پاس تشریف لائیں اور جو کچھ خدا کے پاس ہے وہ بہتر اور باقی رہنے والا ہے اور اس وقت خدا کی طرف سے بشارت آئے گی تو اس کی آنکھیں خنک ہو جائیں اور وہ چاہے گا کہ خدا کی ملاقات کرے؛ ع: ابی، عن سعد، عن ابراہیم بن مسزیار، عن إخیه علی، عن فضالہ، عن معاویہ بن وہب، عن یحییٰ بن سابط قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في الميت تدمع عينه عند الموت فقال: ذلك عند معاينة رسول الله صلى الله عليه واله يرى ما يسره، قال: ثم قال: أما ترى الرجل إذا يرى ما يسره فتدمع عينه ويضحك؟ "ص ۱۱۰" کا: محمد بن یحییٰ، عن أحمد بن محمد، عن علی بن الحکم، عن معاویہ بن وہب مثله. "ف ج ۱ ص ۳۶" ین: فضالہ مثله. مع: ابن

- ۱۔ اس لیے کہ موت اس وقت حاضر ہوتی ہے۔
- ۲۔ اس وقت وہ فرشتے حاضر ہونے ہیں جنہیں موت اور روح قبض کرنے کا کام سپرد کیا گیا ہے۔

۳۔ یا اس لیے کہ اس وقت اس کے پاس اس کے بھائی اور گھر والے حاضر ہوتے ہیں۔

احتضار کا واجب حکم قبلہ رو کرنا

(وَيَجِبُ كَفَايَةً (تَوْجِيهَهُ) أَيْ الْمُحْتَضَرُّ الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِالْمَصْدَرِ (إِلَى الْقِبْلَةِ) فِي الْمَشْهُورِ بَأَنْ يُجْعَلَ عَلَى ظَهْرِهِ، وَيُجْعَلَ بَاطِنُ قَدَمَيْهِ إِلَيْهَا (بِحَيْثُ لَوْ جَلَسَ اسْتَقْبَلَ) وَلَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَلَا يَخْتَصُّ الْوُجُوبُ بَوَلِيٍّ، بَلْ بِمَنْ عِلْمَ بِاحْتِضَارِهِ وَإِنْ تُؤَكَّدَ فِيهِ وَفِي الْحَاضِرِينَ. اور دوسروں پر واجب کفائی ہے کہ اس شخص کو جس کی روح قبض ہونے والی ہے قبلہ رو کریں اور یہ مشہور قول ہے یعنی اسے پشت پر لٹا دیا جائے اور اس کے قدموں کے تلوے قبلہ کی طرف کر دیئے جائیں اس طرح کہ اگر وہ اٹھ بیٹھے تو وہ قبلہ رو ہو اس میں فرق نہیں کہ وہ مرنے والا چھوٹا ہو

الولید، عن الصفار، عن ابن معروف، عن علی بن مسزیار، عن فضالہ مثله "ص ۷۰" (بحار ج ۶ ص ۱۸۲)؛ یحییٰ بن سابر کا بیان ہے کہ میں نے امام صادق سے سنا فرمایا مرتے وقت وہ اس لیے روتا ہے کہ وہ نبی اکرم ﷺ کو دیکھتا ہے اور وہ حالت دیکھتا ہے جو اسے پسند ہوتی ہے پھر فرمایا کیا تم نے لوگوں کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ایسی چیز کو دیکھتے ہیں جس سے انہیں شدید خوشی ہوتی ہے تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں اور وہ مسکرانے لگتے ہیں۔

۱۔ مشہور یہی ہے کہ مرنے والے کو اس طرح قبلہ رو کرنا واجب ہے اور اس پر کچھ روایات دلالت کرتی ہیں لیکن سید مرتضیٰ، شیخ طوسی نے خلاف و نہایہ میں اور محقق حلی نے معتبر میں اور متأخرین کی ایک جماعت نے اس کام کو مستحب قرار دیا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اس کام کو واجب کرنے والی روایات کی سند ضعیف ہے جیسا کہ معتبر میں کہا: اہل بیت سے اس مطلب میں منقول روایات کی سند ضعیف ہے ان سے وجوب کو ثابت نہیں کیا جاسکتا تو چاہیے کہ اس کے متعلق روایات کی سند کی تحقیق کی جائے تو یہ روایات وسائل باب ۱۳۵ ابواب احتضار میں جمع کی گئی ہیں؛ ان میں پہلی روایت صحیح اور معتبر ہے؛ محمد بن الحسن پساندہ عن محمد بن علی بن محبوب، عن العباس بن معروف، عن عبد اللہ بن المغیرہ، عن ذریح، عن ابی عبد اللہ

(علیہ السلام) - فی حدیث - قال : وإذا وجهت المیت للقبلة فاستقبل بوجهه القبلة ، لا تجعله معترضاً كما يجعل الناس ، فإنی رأیت أصحابنا يفعلون ذلك ، وقد كان أبو بصیر یامر بالاعتراض ، أخبرنی بذلك علی بن أبی حمزة ، فإذا مات المیت فخذ فی جهازه وعجله [التنذیب ۱: ۳۶۵ ح ۱۵۲۱]. امام صادقؑ نے ایک حدیث کے ضمن میں فرمایا: جب مرنے والے کو قبلہ رو کرو تو اس کے منہ کو قبلہ کی طرف کرو اور اسے اس طرح عرض میں نہ لٹاؤ جس طرح دوسرے لوگ لٹاتے ہیں کیونکہ میں نے اپنے بعض اصحاب کو ایسا کرتے دیکھا ہے اور ابوبصیر بھی ایسا کرنے کا حکم دیتا ہے جیسا کہ علی بن ابی حمزہ نے مجھے بتایا پس جب اس کی موت ہو جائے تو پھر اس کی تجہیز و تکفین اور تدفین میں جلدی کرو۔ دوسری حدیث بھی معتبر اور حسنہ ہے: محمد بن یعقوب، عن علی بن ابراہیم، عن ابيہ، عن ابن ابي عمیر، عن هشام بن سالم، عن سليمان بن خالد قال : سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول : إذا مات لاحدکم میت فسجوه تجاه القبلة ، وكذلك إذا غسل يحفر له موضع المغتسل تجاه القبلة ، فيكون مستقبل باطن قدميه ووجهه إلى القبلة. ورواه الصدوق مرسلًا إلى قوله : تجاه القبلة، ورواه الشيخ بإسناده عن ابن أبي عمير ، مثله إلى آخره [الکافی ۳: ۱۲۷ ح ۳ والتنذیب ۱: ۲۸۶ ح ۸۳۵، الفقیہ ۱: ۱۲۳ ح ۵۹۱]. تنذیب ۱: ۲۹۸ ح ۸۷۲. سليمان بن خالد ٭ کا بیان ہے کہ میں نے امام صادقؑ سے سنا فرمایا: جب تمہارا کوئی شخص مرے تو اسے رو قبلہ کرو اور اس پر کپڑا ڈال دو اور جب اسے غسل دینے لگو تو اس کے لیے رو قبلہ گڑھا کھودو تاکہ جب (اسے غسل کے لیے لٹایا جائے تو اس کا منہ اور تلوے قبکے کی جانب ہوں)۔

اور تیسری روایت بھی معتبر ہے اور وہ ابن ابی عمیر نے ابراہیم شعیری اور دیگر کئی راویوں سے نقل کی تو اگرچہ اس ابراہیم شعیری کی وثاقت ثابت نہیں لیکن اس کے ساتھ دیگر بہت سے راویوں کا ہونا اس کے معتبر ہونے کے لیے کافی ہے کیونکہ ان سب کا جھوٹ پہ اجتماع کرنا عاۃً محال ہے پھر اگر یہ روایت نہ بھی دیگر روایات تو ہیں: بہر حال اس روایت میں ہے: محمد بن یعقوب، عن علی بن ابراہیم، عن ابيہ، عن ابن ابي عمیر، عن ابراہیم الشعیری وغیر واحد، عن ابي عبد الله (عليه السلام) ، فی توجيه المیت ، قال : تستقبل بوجهه القبلة ، وتجعل قدميه مما يلي القبلة. [الکافی ۳: ۱۲۶ ح ۱، والتنذیب ۱: ۲۸۵ ح ۸۳۳]. امام صادقؑ نے مرنے والے کو رو قبلہ کرنے کے متعلق فرمایا: اس کا منہ قبلہ کی طرف کرو کہ اس کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ چوتھی روایت بھی معتبر ہے کیونکہ اس میں حسن بن محمد بن ساعد ثقہ مراد ہے اور محمد بن ابی حمزہ ثمالی کی بھی کثی نے توثیق نقل کی ہے اور حمید و معاویہ بن عمار کی وثاقت تو اس پر تمام علماء رجال کا اتفاق ہے: محمد بن یعقوب، عن حمید بن زیاد، عن الحسن بن محمد، عن محمد بن ابي حمزة، عن معاوية بن عمار قال : سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن المیت ؟ فقال : استقبل بباطن قدميه القبلة. ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن یعقوب [الکافی ۳

یا بڑا اور یہ وجہ اس کے ولی کے ساتھ مختص نہیں بلکہ جسے بھی معلوم ہو کہ وہ شخص مر رہا ہے اس پر واجب ہے اگرچہ اس کے ولی اور جو لوگ وہاں حاضر ہوں ان پر اس واجب کی تاکید کی گئی ہے۔

اختصار کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ نَقْلُهُ إِلَى مُصَلَّاهُ) وَهُوَ مَا كَانَ أَعَدَّهُ لِلصَّلَاةِ فِيهِ أَوْ عَلَيْهِ، إِنْ تَعَسَّرَ عَلَيْهِ الْمَوْتُ وَاشْتَدَّ بِهِ النَّزْعُ كَمَا وَرَدَ بِهِ النَّصُّ، وَقِيْدُهُ بِهِ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِهِ (وَتَلْقِيْنُهُ الشَّهَادَتَيْنِ وَالْإِقْرَارَ بِالْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) وَالْمُرَادُ بِالتَّلْقِينِ التَّفْهِيمُ، يُقَالُ، "غُلَامٌ لَقِنٌ" أَيْ سَرِيعُ الْفَهْمِ فَيَعْتَبَرُ إِفْهَامُهُ ذَلِكَ، وَيَنْبَغِي لِلْمَرِيضِ مُتَابَعَتَهُ بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ، فَإِنْ تَعَذَّرَ اللِّسَانُ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَلْبِ (وَكَلِمَاتِ الْفَرَجِ) وَهِيَ، "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ" إِلَى قَوْلِهِ "وَسَلَامٌ عَلَى

۲: ۱۲۷ ج ۲، التذیب ۱: ۲۸۵ ج ۸۳۴، [معاویہ بن عمار کا بیان ہے کہ میں نے امام صادق سے مرنے والے کے بارے میں

سوال کیا؟ فرمایا اس کے پاؤں کے تلوے قبلہ کی طرف کر دو۔

اب ان چار روایات کی سند صحیح اور معتبر اور شفاف ہے تو اس کے متعلق اولاً یہ کہنا کہ اس کی روایات ضعیف السند ہیں ان ماہرین فن رجال و حدیث سے بعید ہے اور ثانیاً یہ کام کو بعض مومنین اس لیے عجیب و غریب سمجھتے ہیں کہ اس سے قبلہ کی طرف تلوے کرنے کا حکم ہے اور جب یہ فتویٰ انہیں معصومین کی روایات کے بغیر پیش کیا جاتا ہے تو وہ اس کے خلاف بعض اوقات ڈٹ جاتے ہیں تو اس کا حل یہ ہے کہ انہیں معصومین کی روایات ذکر کی جائیں، مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ ایک مومن اس فتوے کے خلاف فخر سے باتیں کر رہا اور کہہ رہا تھا کہ میں نے فلاں عالم سے کہا کہ یہ بات قرآن سے دکھاؤ تو مانوں گا جب اسے یہ توضیح دی گئی کہ نبی اکرم ﷺ تو اپنے بعد قرآن کے ساتھ اہل بیت کو چھوڑ کر گئے ہیں اور اہل بیت سے یہ بات ثابت ہے تو وہ بہت نادم ہوا اور کہنے لگا مجھے اس نسخ سے سوچنا چاہیے تھا اور اسے یہ بھی باور ہو گیا کہ فقط قرآن کو کافی کہنے کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ لیٹ کر نماز پڑھنے والے کا قبلہ رو ہونا اسی طرح ہے اس کو تو قبول کرتے ہیں لیکن جب اس مسئلہ کو دیکھتے ہیں تو مذہب اہل بیت پر اعتراض کرنے لگتے ہیں، الغرض یہ حکم شرعی اہل بیت اطہار سے معتبر اسناد کے ساتھ ثابت ہے اور اس پر عمل کرنا لازم ہے۔

الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ "وَيَنْبَغِي أَنْ يَجْعَلَ خَاتِمَةَ تَلْقِينِهِ " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"، فَمَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " دَخَلَ الْجَنَّةَ (وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عِنْدَهُ) قَبْلَ خُرُوجِ رُوحِهِ وَبَعْدَهُ لِلْبَرَكَةِ، وَالِاسْتِدْفَاعِ خُصُوصًا يَسِّ وَالصَّافَاتِ قَبْلَهُ لَتَعْجِيلِ رَاحَتِهِ. (وَالْمَصْبَاحُ إِنْ مَاتَ لَيْلًا) فِي الْمَشْهُورِ، وَلَا شَاهِدَ لَهُ بِخُصُوصِهِ، وَرُويَ ضَعِيفًا دَوَامُ الْإِسْرَاجِ. (وَلَتَغْمُضُ عَيْنَاهُ) بَعْدَ مَوْتِهِ مُعْجَلًا، لَيْلًا يَقْبَحُ مَنْظَرُهُ. (وَيُطَبَّقُ فَوْهُ) كَذَلِكَ، وَكَذَا يُسْتَحَبُّ شَدُّ لَحْيَيْهِ بِعَصَابَةٍ لَيْلًا يَسْتَرُخِي (وَتَمُدُّ يَدَاهُ إِلَى جَنْبَيْهِ) وَسَاقَاهُ إِنْ كَانَتَا مُنْقَبِضَتَيْنِ، لِيَكُونَ أَطْوَعَ لِلْغُسْلِ وَأَسْهَلَ لِلدَّرَجِ فِي الْكَفَنِ. (وَيُعْطَى بِثَوْبٍ) لِلتَّأْسِي، وَلَمَّا فِيهِ مِنَ السَّتْرِ وَالصِّيَانَةِ. (وَيُعْجَلُ تَجْهِيزُهُ) فَإِنَّهُ مِنْ إِكْرَامِهِ (إِلَّا مَعَ الْاِسْتِبَاهِ) فَلَا يَجُوزُ التَّعْجِيلُ فَضْلًا عَنْ رُجْحَانِهِ (فِيصْبِرُ عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ قَبْلَهَا لِتَغْيِيرِ وَغَيْرِهِ مِنْ أَمَارَاتِ الْمَوْتِ، كَانْخِسَافِ صُدْغِيهِ وَمِيلِ أَنْفِهِ، وَامْتِدَادِ جِلْدَةِ وَجْهِهِ، وَانْخِلَاعِ كَفِّهِ مِنْ ذِرَاعِهِ، وَاسْتِرْخَاءِ قَدَمَيْهِ، وَتَقَلُّصِ أَنْثِيَّتِهِ إِلَى فَوْقِ مَعِ تَدَلِّي الْجِلْدَةِ.

مرنے والے کے لیے چند مستحبات ہیں جو درج ذیل ہیں :

۱۔ مستحب ہے کہ اسے اس کی نماز پڑھنے کی جگہ لے جایا جائے اور وہ جگہ ہے جسے اس نے نماز پڑھنے کے لیے آمادہ کیا ہو چاہے اس میں نماز پڑھے یا اس پر نماز پڑھے (جیسے جائے نماز) اگر اس کی موت سخت ہو جائے اور جان کنی کی حالت اس کے لیے مشکل ہو جائے جیسا کہ صریح

۲۔ اسے شہادتین (توحید خدا تعالیٰ اور رسالت نبی اکرم ﷺ) اور ائمہ معصومینؑ کے اقرار کی تلقین کی جائے^۲ اور تلقین سے مراد اس کو اچھی طرح سمجھانا ہے جیسے عربی زبان میں کہا جاتا ہے؛ غلامُ القُرْبٰی؛ وہ بڑا سمجھ دار جوان ہے تو مرنے والے کو بھی سمجھانا مراد ہے اور چاہیے کہ مریض بھی اس زبان اور دل کے ساتھ ان کلمات کی پیروی کرے اور اگر زبان سے مشکل ہو تو صرف دل سے پیروی کرے۔

۳۔ کلمات فرج اور کشائش کی تلقین مستحب ہے اور وہ درج ذیل دعا ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ" إِلَى قَوْلِهِ " وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۳، اور سزاوار ہے کہ اس کی تلقین کا خاتمہ کلمہ توحید قرار دے کیونکہ جس شخص کا خاتمہ کلمہ توحید پر ہوگا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

۲۔ روایات میں اس کو بیان کیا گیا ہے جیسے صحیح حلبی میں امام صادق سے منقول ہے: جب موت سے پہلے میت کے پاس حاضر ہو تو اسے توحید و رسالت کی گواہی کی تلقین کرو (وسائل باب ۳۶ ابواب احتضار ح ۱)۔

۲۔ جیسا کہ زراہ اور حلبی صحیح روایات میں منقول ہے: محمد بن یعقوب، عن علی بن ابراہیم، عن ابیہ، عن حماد بن عیسیٰ، عن حمزہ، عن زرارة، عن ابی جعفر (علیہ السلام) قال: إذا أدركت الرجل عند النزع فلققه كلمات الفرج: لا إله إلا الله الحليم الكريم، لا إله إلا الله العلي العظيم، سبحان الله رب السماوات السبع ورب الأرضين السبع، وما فيهن وما بينهن، ورب العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين، الحديث [کافی ۳: ۱۲۲ ح ۳ تہذیب اص ۲۸۸ ح ۸۳۹، وسائل باب ۳۰ ابواب اختصار، اور کافی، فقیہ و رجال کشی سے وسائل میں ابواب اختصار ح ۱]

۴۔ اس کے پاس روح نکلنے سے پہلے اور بعد میں قرآن کریم کی تلاوت کرنی چاہیے ایک تو اس کی برکت ہے اور دوسرا اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے گمراہ کرنے والے شیطان دور ہوتے ہیں خصوصاً روح نکلنے سے پہلے سورہ یس اور صافات کی تلاوت کی جائے تاکہ اس کی روح آسانی سے نکلے۔

۵۔ اگر وہ رات کو مرے تو اس کے پاس چراغ جلا دیا جائے یہ مشہور ہے لیکن اس پر خصوصی کوئی دلیل نہیں ہے، اور ضعیف روایت میں ہے کہ ہمیشہ اس جگہ چراغ جلانا چاہیے۔

باب ۳۷ میں بھی نقل کیا ہے [امام باقر کا فرمان ہے کہ جب تو کسی شخص کے پاس جان کنی کے وقت حاضر ہو تو اسے کلمات فرج کی تلقین کرو اور وہ یہ ہیں۔۔۔ الخ

وعن علی بن ہریر، عن ابیہ، عن ابن ابی عمیر، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) دخل على رجل من بنى هاشم وهو يقضى، فقال له رسول الله (صلى الله عليه وآله) : قل : لا إله إلا الله العلي العظيم ، لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب السماوات السبع ورب الأرضين السبع ، وما بينهما وما تحتهن ، ورب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : الحمد لله الذي استنقذه من النار. ورواه الصدوق مرسلًا ، نحوه ، وزاد : وهذه الكلمات هي كلمات الفرج. [الکافی ۳: ۹۱۲ ح ۹، الفقیہ ۱: ۳۴۶ ح ۳۶۶]

امام صادق کا فرمان ہے کہ نبی اکرم ﷺ بنی ہاشم کے ایک شخص کے پاس تشریف لائے جو جان کنی کی حالت میں تھا تو آپ نے اسے فرمایا؛ (اور کلمات فرج تلقین فرمائے)، پس اس شخص نے وہ کلمات دہرائے جس پر نبی اکرم نے فرمایا سب تعریف اس خدا کی ہے جس نے اسے دوزخ سے چھڑا لیا ہے۔ یعنی ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کلمات کا کسی کو نصیب ہونا بھی خدا کی توفیق اور اس کا لطف خاص ہے، اس لیے اس کلمات کو سیکھنے پر توجہ دینی چاہیے۔

۱۔ اس پر عثمان بن عیسیٰ کی ہمارے شیعہ راویوں کی ایک جماعت سے روایت ہے کہ جب امام باقر کی وفات ہوئی تو امام صادق نے اس گھر میں چراغ جلانے کا حکم دیا جہاں آپ رہتے تھے اور جب امام صادق کی وفات ہوئی تو امام کاظم نے بھی امام صادق کے گھر میں چراغ جلانے کا حکم دیا یہاں تک کہ آپ کو عراق لے جایا گیا تو معلوم نہیں کیا ہوا؟ محقق ثانی نے اس میں یہ اشکال کیا کہ یہ حدیث اس کے عمومی طور پر مستحب ہونے پر دلالت نہیں کرتی تو اس حکم کا مشہور ہونا بچ جاتا ہے اور سنتوں کی دلیلوں میں تسامح سے اس حکم کو ثابت کیا جاسکتا ہے۔

- ۶۔ مرنے کے بعد جلدی سے اس کی آنکھیں بند کر دی جائے تاکہ اس کا منظر بدنہ ہو اور اس کا منہ بند بھی اسی طرح بند کر دیا۔
- ۷۔ اور اسی طرح مستحب ہے کہ کسی پٹی سے اس کی ریش کو کھینچ دیا جائے تاکہ وہ ڈھیلی نہ ہو۔
- ۸۔ اور اس کے دونوں ہاتھوں کو اس کے دونوں پہلوں کی طرف کھینچ دیا جائے اور اس کی ٹانگوں کو بھی سیدھا کر دیا جائے اگر وہ سٹمی ہوئی ہوں، تاکہ اسے آسانی سے غسل دیا جائے اور کفن میں رکھنا آسان ہو۔
- ۹۔ اور اسے کپڑے سے ڈھانپ دیا جائے کہ اسی میں پیروی ہے اور اس میں اس کی پردہ پوشی اور حفاظت اور نگہداری ہے۔
- ۱۰۔ اور اس کی تجہیز اور تکفین میں جلدی کی جائے کیونکہ اس میں اس کے احترام کا لحاظ ہے مگر اس کی موت مشتبہ ہو تو اس وقت جلدی کرنا جائز نہیں ہے چاہے کہ جلدی کرنا ترجیح رکھتا ہو تو اس صورت میں تین دن صبر کیا جائے مگر اس سے پہلے اس میں تبدیلی وغیرہ موت کے علامات ظاہر ہو جائیں اور معلوم ہو جائے کہ وہ مر چکا ہے جیسے اس کے اس کی کنپٹیاں دھنس جائیں اور اس کی ناک ٹیڑھی ہو جائے اور اس کی چہرے کی جلد ڈھیلی ہو جائے اور اس کی ہتھیلی اس کے بازو سے جدا ہو جائے اور اس کے پاؤں ڈھیلے ہو جائیں اور اس کے خسیے اوپر کو سکڑ جائیں اور جلد ڈھیلی رہے اور اسی طرح دیگر علامات^۲۔

^۱۔ فقیہ میں مرسلہ روایت میں ہے کہ میت کی کرامت یہ ہے کہ اس کی تجہیز میں جلدی کی جائے اور جابر نے امام باقر سے نقل کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے لوگو! میں کسی ایسے شخص کو نہ ملوں جس کا کوئی آدمی رات کو مرے اور وہ صبح کا انتظار کرے یا دن کو مرے اور وہ رات کا انتظار کرے پس اپنے مرنے والوں کا طلوع آفتاب یا غروب تک انتظار نہ کرے بلکہ جلدی ان کو ان کی قبروں میں پہنچاؤ، اللہ تم پر رحم کرے لوگوں نے عرض کی اے خدا کے رسول ﷺ! خدا تعالیٰ آپ پر بھی رحم فرمائے (وسائل باب ۷۴ ح ۱) ابواب اختصار اس روایت کی سند میں عمرو بن شمر ضعیف ہے اور دیگر چند غیر معتبر روایات بھی اس مطلب پر دلالت کرتی ہیں لیکن ان کی کثرت سے اس کا رائج ہونا ثابت ہوتا ہے)

^۲۔ جیسے نبض بند ہو جائے اور سانس رک جائے اور آنکھوں کا نور چلا جائے۔

احتضار کے مکروہات

(وَيُكْرَهُ حُضُورُ الْجَنْبِ وَالْحَائِضِ عِنْدَهُ) لِتَأْذِي الْمَلَائِكَةِ بِهِمَا، وَغَايَةُ الْكَرَاهَةِ تَحَقُّقُ الْمَوْتِ، وَأَنْصَرَفُ الْمَلَائِكَةِ (وَطَرَحُ حَدِيدٍ عَلَى بَطْنِهِ) فِي الْمَشْهُورِ، وَلَا شَاهِدَ لَهُ مِنَ الْأَخْبَارِ، وَلَا كَرَاهَةَ فِي وَضْعِ غَيْرِهِ لِلْأَصْلِ، وَقِيلَ يُكْرَهُ أَيْضًا

۱۔ اور جنب شخص اور حیض والی عورت کا اس کے پاس حاضر ہونا مکروہ ہے کیونکہ ان کے ذریعے ملائکہ کو اذیت ہوتی ہے^۱ اور کراہت کا وقت موت ہونے اور ملائکہ کے لوٹنے تک ہے۔

۲۔ اور مشہور قول کی بناء پر اس کے پیٹ پر لوہا رکھنا مکروہ ہے^۲ اور روایات میں اس پر کوئی دلیل نہیں ہے اور دیگر چیزیں رکھنے میں کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ اصل قانون مکروہ نہ ہونا ہے جب تک کسی چیز کا مکروہ ہونا ثابت نہ ہو۔ اور ایک قول ہے کہ دیگر چیزوں کا رکھنا بھی مکروہ ہے^۳۔

۱۔ اس مطلب پر بعض غیر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں جنہیں وسائل باب ۱۳۳ ابواب احتضار میں نقل کیا اور ان میں ہے کہ حیض والی عورت مریض کی تیمارداری کر سکتی ہے لیکن موت کے وقت دور ہو جائے کیونکہ اس سے فرشتوں کو اذیت ہوتی ہے یہ مطلب امام صادق اور کاظم سے نقل ہوا لیکن جنب کے بارے میں شیخ صدوق نے ایک مرفوعہ میں علل میں اسے نقل کیا ہے۔

۲۔ شیخ طوسی نے تہذیب میں فرمایا: یہ بات ہم نے اپنے اساتذہ سے شفا ہاسنی، اور یہ بات شیخ کی قرین قیاس بھی نظر آتی ہے کیونکہ کتب روائی میں اس پر کوئی دلیل نظر نہیں آتی لیکن علامہ حلی نے منقہ اور تذکرہ میں دیگر چیزوں کو پیٹ پر رکھنا بھی مکروہ قرار دیا ہے جو اس غیر معتبر مکروہ پر دیگر فرع نکالی ہے۔

۳۔ بعض مسلمانوں میں زمان قدیم سے ایک حدیث چلی آرہی ہے کہ مرنے والے پر نہیں رونا چاہیے کہ اس سے میت کو عذاب ہوتا ہے، جب کسی کا کوئی عزیز مرنے لگتا ہے تو اس کے احباب اور قریبی رشتہ داروں کا رونا ایک فطری امر ہے اور اس سے اہل بیت کی احادیث میں ہرگز منع نہیں کیا گیا تو یہاں اس حدیث منع کی مختصر برسی مناسب ہے؛ ان المیت لیعذب

بکاء اللہ؛ میت کو زندہ کے رونے سے عذاب کیا جاتا ہے، حدیث عمرو صہیب: بخاری (۴۳۳/۱، ن ۱۲۲۸) مسلم (۶۳۹/۲، ن ۹۲۷)۔ حدیث عمران بن حصین: احمد (۴۳۷/۴، ن ۱۹۹۳۲) نسائی (۱۷/۴، ن ۱۸۵۴) حدیث سرہ: طبرانی (۲۱۵/۴، ن ۶۸۹۶) بیہقی (۱۶/۳) حدیث ابی ہریرہ: ابویعلیٰ (۳۰۱/۱۰، ن ۵۸۹۵) بیہقی (۱۶/۳)۔ إن الميت لیعذب ببكاء الحی فإذا قالت النائحة واعضداه وامانعاه واناصره واکاسیاه جذب الميت فقیل له أناصرها أنت أكاسیها أنت أعاضدها أنت: حدیث ابی موسیٰ: احمد (۴۱۴/۴، ن ۱۹۷۳۱) حاکم (۵۱۱/۲، ن ۳۷۵۵)۔ إن الميت لیعذب ببكاء إله علیه: حدیث ابن عمر: احمد (۳۸۲، ن ۴۹۵۹) بخاری (۴۳۲/۱، ن ۱۲۲۶) مسلم (۶۳۰/۲، ن ۹۲۸)۔ ابی داود (۱۹۳/۳، ن ۳۱۲۹) ترمذی (۳۲۷/۳، ن ۱۰۰۴) نسائی (۱۷/۴، ن ۱۸۵۵)۔ حدیث عمر: بخاری (۴۳۲/۱، ن ۱۲۲۶) مسلم (۶۳۱/۲، ن ۹۲۷) ترمذی (۳۲۶/۳، ن ۱۰۰۲) نسائی (۱۸/۴، ن ۱۸۵۸)۔ إن الميت یعذب بالنیاحۃ علیہ فی قبرہ: حدیث عمر: طیالسی (ص ۴، ن ۱۵) بیہقی (۷۱/۴، ن ۶۹۵۵)۔ إن الميت یعذب فی قبرہ بما نیح علیہ: حدیث عمر: احمد (۵۰/۱، ن ۳۵۴) مسلم (۶۳۹/۲، ن ۹۲۷) ابن ماجہ (۵۰۸/۱، ن ۱۵۹۳) بخاری (۴۳۲/۱، ن ۱۲۳۰)۔ إن الميت ینفخ علیہ الحمیم ببكاء اللہ: حدیث ابی بکر: ابویعلیٰ (۴۷/۱، ن ۴۷) بزار (۱۳۳/۱، ن ۶۴) بیہقی (۱۶/۳) دیلمی (۲۰۰/۱، ن ۷۵۵)۔ إلا تسمعون إن اللہ لا یعذب بدمع العین ولا یجزن القلب ولكن یعذب بہذا وإشار الی لسانہ وإدیر حم وإن الميت یعذب ببكاء إله علیه: حدیث ابن عمر: مسلم (۶۳۶/۲، ن ۹۲۴) بخاری (۴۳۹/۱، ن ۱۲۴۲) بیہقی فی شعب الایمان (۲۳۲/۴، ن ۱۰۱۶۵)۔ الميت یعذب ببكاء إله: حدیث عمر: ترمذی (۳۲۶/۳، ن ۱۰۰۲) نسائی (۱۵/۴، ن ۱۸۴۸)۔ حدیث ابن عمر: (۳۲۷/۳، ن ۱۰۰۴)۔ الميت یعذب ببكاء الحی إذا قالوا واعضداه واکاسیاه واناصره واجبلاہ ونحو هذا یتعنّع ویقال أنت كذلك أنت كذلك: حدیث ابی موسیٰ: احمد (۴۱۴/۴، ن ۱۹۷۳۱) ابن ماجہ (۵۰۸/۱، ن ۱۵۹۴) بو صیری (۴۹/۲، ن ۵۱۱/۲) حاکم (۳۷۵۵، ن ۵۲۱)۔ الميت یعذب فی قبرہ بالنیاحۃ علیہ: حدیث عمر: احمد (۲۶/۱، ن ۱۸۰) نسائی (۱۶/۴، ن ۱۸۵۳)۔ الميت یعذب فی قبرہ بما نیح علیہ: حدیث سرہ: احمد (۱۰/۵، ن ۲۰۱۲۲)۔ ابویعلیٰ (۱۶۲/۱، ن ۱۷۹) رویانی (۵۸/۲، ن ۸۳۳) حدیث عمر: احمد (۵۰/۱، ن ۳۵۴) بخاری (۴۳۲/۱، ن ۱۲۳۰) مسلم (۶۳۹/۲، ن ۹۲۷) نسائی (۱۵/۴، ن ۱۸۴۸) ابن ماجہ (۵۰۸/۱، ن ۱۵۹۳)۔ الميت ینفخ علیہ الحمیم ببكاء اللہ: حدیث ابی بکر، بزار (۱۸۴/۱، ن ۶۴)۔ ابویعلیٰ (۴۷/۱، ن ۴۷) ابن ابی حاتم فی العلل (۳۵۱/۱، ن ۱۰۳۶)۔ یہ ہے وہ حدیث جسے محدثین کی زندگیاں نقل کرتے ہوئے گزر گئیں اور انہوں نے اپنی کتابوں کے اوراق اس سے بھر دیئے لیکن یہ کس حد تک حقیقت ہے؟! اس کے لیے حضرت عائشہ کا یہ بیان ہی کافی ہے: فقالت: یرحم اللہ عمر، لا واللہ ما حدث رسول اللہ (ان اللہ لیعذب المؤمن ببكاء اءہلہ علیہ) ولكنہ قال: (ان اللہ یزید الکافر عذابا ببكاء

اھلہ علیہ) ثم قالت : حسبکم القرآن (ولا تزر وازرة وزراء خری) (نسائی ۱۸/۳ ان ۱۸۵۷) خدا عمر کا بھلا کرے خدا کی قسم نبی اکرم نے ہر گز ایسا نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مومن کو اس پر اس کے اہل و عیال کے رونے سے عذاب کرتا ہے بلکہ آپ نے تو فرمایا تھا: بے شک اللہ تعالیٰ کافر کو اس پر اس کے اہل و عیال کے رونے سے عذاب کرتا ہے، پھر حضرت عائشہ نے فرمایا: تمہارے لیے اس مسئلے میں قرآن کافی ہے جب فرمایا: کوئی نفس کسی دوسرے کے گناہوں کے بھار کو نہیں اٹھائے گا۔

عن سعید بن المسیب قال : لما توفي أبو بكر أقامت عائشة عليه النوح ، فبلغ عمر فنھاھا عن النوح علی أبي بكر ، فأبين أن ينتھین ، فقال لهشام بن الوليد : أخرج إلى ابنة أبي قحافة فعلاھا بالدرة ضربات ، فتفرق النوائح حين سمعن ذلك ، فقال : تردن أن يعذب أبو بكر ببكائكن إن رسول الله ص؛ قال : إن الميت يعذب ببكاء أهله علیہ (ابن سعد ۲۰۸/۳، کنز العمال ۴۲۹۰۹)

جب ابو بکر کی وفات ہوئی تو حضرت عائشہ نے ان پر نوحہ کرنے والیوں کو بٹھایا جب یہ خبر عمر کو پہنچی تو انہوں نے ابو بکر پر رونے سے منع کیا تو انہوں نے رکنے سے انکار کر دیا تو عمر نے ہشام بن ولید کو کہا: ابو قحافہ کی بیٹی کے پاس جاؤ، اسے ذرا درے سے مزہ پکھاؤ تو نوحہ کرنے والیوں نے جب یہ سنا تو پراگندہ ہو گئیں تو وہ کہنے لگے: یہ چاہتی ہیں کہ ان کے رونے سے ابو بکر کو عذاب دیا جائے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا تھا: میت کو اس کے اہل و عیال کے رونے سے عذاب کیا جاتا ہے۔

عن سعید بن المسیب قال : لما مات أبو بكر بكى عليه فقال عمر : إن رسول الله - ص قال : إن الميت يعذب ببكاء الحى ، فأبوا إلا أن يبکوا ، فقال عمر لهشام بن الوليد : قم فأخرج النساء فقالت عائشة : أخرجك ، فقال عمر : ادخل فقد أذنت لك فدخل ، فقالت عائشة : أخرجى أنت يا بنی فقال : أما لك فقد أذنت لك ، فجعل يخرجهن امرأة امرأة وهو يضربهن بالدرة حتى خرجت أم فروة و فرق بينهن (ابن راہویہ و هو صحیح، و عبد الرزاق) [کنز العمال ۴۲۹۱۱] سعید کا بیان ہے: جب ابو بکر کی وفات ہوئی تو وہ اس پر رونے لگے، تو عمر نے کہا: رسول اکرم ﷺ نے فرمایا تھا: میت کو اس پر زندہ کے رونے سے عذاب کیا جاتا ہے، تو انہوں نے رونے پر اصرار کیا تو عمر نے ہشام بن ولید سے کہا: اٹھو، ان عورتوں کو نکال دو تو عائشہ نے کہا: میں تمہیں نکال دوں گی، تو عمر نے کہا: جاؤ میں نے تمہیں جانے کی اجازت دے وہ اندر گئے تو عائشہ نے کہا: اے بیٹے! کیا تم مجھے نکالنا چاہتے ہو؟؟ اس نے کہا آپ کو یہاں رہنے کی اجازت ہے پھر دوسری عورتوں کو ایک ایک کر کے باہر نکال دیا اور انہیں درے سے مارا حتیٰ ام فروہ کو بھی نکال دیا اور انہیں متفرق کر دیا۔

۲۔ غسل میت کے احکام

صرف مسلمان کو غسل دینا واجب ہے۔

(الثَّانِي - الْغُسْلُ) (وَيَجِبُ تَغْسِيلُ كُلِّ مَيِّتٍ مُسْلِمٍ أَوْ بِحُكْمِهِ) كَالطِّفْلِ وَالْمَجْنُونِ الْمُتَوَلِّدِينَ مِنْ مُسْلِمٍ، وَلَقِيْطِ دَارِ الْإِسْلَامِ، أَوْ دَارِ الْكُفْرِ وَفِيهَا مُسْلِمٌ يُمَكِّنُ تَوَلُّدَهُ مِنْهُ، وَالْمَسْبِيُّ بِيَدِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْقَوْلِ بِتَبَعِيَّتِهِ فِي الْإِسْلَامِ، كَمَا هُوَ مُخْتَارُ الْمُصَنِّفِ وَإِنْ كَانَ الْمَسْبِيُّ وَلَدَ زَنًا وَفِي الْمُتَخَلَّقِ مِنْ مَاءِ الزَّانِي الْمُسْلِمِ نَظَرٌ مِنْ انْتِفَاءِ التَّبَعِيَّةِ شَرْعًا، وَمَنْ تَوَلَّدَ مِنْهُ حَقِيقَةً وَكَوْنَهُ وَلَدًا لُغَةً فَيَتَّبَعُهُ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا يَحْرُمُ نِكَاحُهُ. وَيَسْتَتْنِي مِنَ الْمُسْلِمِ مَنْ حُكِمَ بِكُفْرِهِ مِنَ الْفِرْقِ كَالْخَارِجِيِّ وَالنَّاصِبِيِّ وَالْمَجْسَمِ، وَإِنَّمَا تَرَكَ اسْتِنَاءَهُ لَخُرُوجِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ حَقِيقَةً وَإِنْ أُطْلِقَ عَلَيْهِ ظَاهِرًا. وَيَدْخُلُ فِي حُكْمِ الْمُسْلِمِ الطِّفْلُ (وَلَوْ

عن يوسف بن مابك قال : كان ابن عمر في جنازة فقال إن الميت يعذب ببكاء الحي فقال ابن عباس إن الميت لا يعذب ببكاء الحي (ابن جرير في تهذيبه) [کنز العمال ۴۲۹۰۰] ابن عمر ایک جنازے میں تھے اس نے کہا میت کو زندہ کے رونے سے عذاب ہوتا ہے تو ابن عباس نے کہا؛ ہر گز ایسا نہیں۔

بلکہ ابن عباس نے فرمایا؛ خدا ہی ہنسائے اور رلانے والا ہے (واللہ اضحک واکبى) ، یعنی یہ انسان کے اندر کے جذبات اور احساسات کا اظہار ہے جو خدا نے اس میں رکھے ہیں تو اس سے وہ میت پر کیوں عذاب کرے گا اور حضرت عائشہ نے بھی ابن عمر کے جواب میں فرمایا؛ خدا اس کا بھلا کرے، اس نے ایک چیز سنی لیکن اس کو اچھی طرح یاد نہیں رکھا وہ تو یہودی کے جنازے کے پاس نبی پاکؐ گزرے تو اس کے لیے فرمایا تھا؛ رحم اللہ اے اباعبد الرحمن ، سمع شیئا فلم يحفظه ، انما مرت علی رسول اللہ (ص) جنازۃ یہودی وہم یبکون علیہ فقال : (اے تم تبکون وانہ لیعذب)۔

سَقَطًا إِذَا كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ (وَلَوْ كَانَ دُونَهَا لَفٍ فِي خِرْقَةٍ وَدُفِنَ بِغَيْرِ غُسْلِ

- ہر مسلمان کے میت اور جو شخص اس کے حکم میں ہو اسے غسل دینا واجب ہے؛ جیسے مسلمانوں کے بچے اور مجنون اور اسلامی علاقوں میں ملنے والے میت یا کفرستان میں ملنے والے میت جب اس میں مسلمان بھی آباد ہوں اور ممکن ہو کہ یہ انہی سے پیدا ہوا ہو اور ایک قول کی بناء پر جس کافر کو مسلمان نے قید کیا ہو جب اس پر بناء رکھی جائے کہ وہ اسلام میں اس مسلمان کے تابع ہے جیسا کہ مصنف نے اس نظریے کو اختیار کیا اگرچہ وہ قیدی حرام زادہ ہی ہو اور جو مسلمان زنا کار کی منی سے پیدا ہوا ہو اس میں اشکال ہے کیونکہ شرعاً وہ اس کے تابع نہیں ہے لیکن اس لحاظ سے کہ وہ حقیقت میں مسلمان سے پیدا ہوا ہے اور لغت کے لحاظ سے بھی اس کی اولاد شمار ہوتا ہے تو اسلام میں بھی اس کے تابع ہوگا جیسا کہ اس سے نکاح کرنا زانی کے لیے حرام ہے۔

اور مسلمانوں میں سے جدا ہیں وہ جن فرقوں کے کافر ہونے کا حکم لگایا گیا ہے جیسے خارجی وہ لوگ جو امام حق سے جنگ کرتے ہیں اور ناصبی جو لوگ اہل بیت سے علنی طور پر دشمنی کرتے ہیں اور خدا کے جسم کے قاتلین اور مصنف نے انہیں جدا کرنا ترک کر دیا کیونکہ حقیقت میں وہ اسلام سے خارج ہیں اگرچہ ظاہری طور پر انہیں مسلمان کہا جاتا ہے۔

اور مسلمان کے حکم میں بچہ بھی داخل ہے اگرچہ وہ سقط ہوا ہو جب اس کے چار مہینے گزر چکے ہوں تو غسل واجب ہے اور اگر چار مہینوں سے کم کا جنین ہو تو اسے ایک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور بغیر غسل کے دفن کر دیا جائے۔

غسل میت کی تعداد

(بِالسِّدْرِ) اِیْ بِمَاءٍ مُّصَاحِبٍ لِشَیْءٍ مِّنَ السِّدْرِ وَاَقْلُهُ مَا یُطْلَقُ عَلَیْهِ اسْمُهُ، وَاکْثَرُهُ اَنْ لَا یَخْرُجَ بِهِ الْمَاءُ عَنِ الْإِطْلَاقِ، فِی الْغَسَلَةِ الْاُولٰی (ثُمَّ) بِمَاءٍ مُّصَاحِبٍ لِشَیْءٍ مِّنَ (الْكَافُورِ) کَذٰلِکَ (ثُمَّ) یُغْسَلُ ثَالِثًا بِالْمَاءِ (الْقَرَّاحِ) وَهُوَ الْمُطْلَقُ الْخَالِصُ مِنَ الْخَلِیْطِ، بِمَعْنٰی کَوْنِهِ غَیْرَ مُعْتَبَرٍ فِیْهِ لَا اَنْ سَلَبَهُ عَنْهُ مُعْتَبَرٌ وَّانَّمَا الْمُعْتَبَرُ کَوْنُهُ مَاءً مُّطْلَقًا .

(میت کو تین غسل دینے واجب ہیں اور وہ درج ذیل ہیں)

۱۔ پہلا غسل آبِ سدر سے یعنی اس پانی سے جس میں بیری کے پتے ملائے گئے ہوں اور اس کی کم ترین مقدار یہ ہے کہ اس پر یہ نام بولا جائے کہ اس میں بیری کے پتے ملے ہوئے ہیں۔ اور اس کی زیادہ سے زیادہ مراد یہ ہے کہ پانی مطلق ہونے سے نکل نہ جائے (اور آبِ مضاف نہ بن جائے)۔

۲۔ پھر اسی طرح کافور ملے پانی سے دوسرا غسل دیں۔

۳۔ پھر اس کے بعد تیسرا غسل خالص پانی کا دیں جس میں کسی دوسری چیز کو نہ ملا یا گیا ہو یعنی اس میں کسی دوسری چیز کو ملانا ضروری نہیں ہے نہ یہ کہ حتماً وہ پانی ہر چیز سے صاف ہو بلکہ اتنا کافی ہے کہ وہ آبِ مطلق ہوا گرچہ دوسری کوئی چیز تھوڑی بہت اس میں ملی ہوئی ہو۔

غسل جنابت کا طریقہ

وَكُلُّ وَاحِدٍ مِّنْ هَذِهِ الْاُغْسَالِ (کَالْجَنَابَةِ) یُبْدَأُ بِغَسْلِ رَاسِهِ وَرَقَبَتِهِ اَوَّلًا، ثُمَّ بِمِیَامْنِهِ، ثُمَّ بِمِیَاسِرِهِ، اَوْ یَغْمِسُهُ فِی الْمَاءِ دَفْعَةً وَاحِدَةً عُرْفِیَّةً، (مُقْتَرِنًا) فِی اَوَّلِهِ (بِالنِّیَّةِ) وَظَاهِرُ الْعِبَارَةِ - وَهُوَ الَّذِی صَرَّحَ بِهِ فِی غَیْرِهِ - الْاِکْتِفَاءُ بِنِیَّةٍ

وَاحِدَةً لِلْغَسَالِ الثَّلَاثَةِ، وَالْأَجُودُ التَّعَدُّدُ بِتَعَدُّدِهَا ثُمَّ إِنَّ اتِّحَادَ الْغَاسِلِ تَوَلَّى
هُوَ النَّيَّةُ، وَلَا تُجْزَى مِنْ غَيْرِهِ، وَإِنْ تَعَدَّدَ وَاشْتَرَكُوا فِي الصَّبِّ نَوَوُا جَمِيعًا،
وَلَوْ كَانَ الْبَعْضُ يَصُبُّ وَالْآخَرُ يُقَلِّبُ نَوَى الصَّابِ لِأَنَّهُ الْغَاسِلُ حَقِيقَةً،
وَاسْتَحَبَّ مِنَ الْآخِرِ. وَاکْتَفَى الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ بِهَا مِنْهُ أَيْضًا. وَلَوْ تَرْتَبُوا بِأَنْ
غَسَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بَعْضًا - أُعْتَبِرَتْ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ عِنْدَ ابْتِدَاءِ فَعْلِهِ.

اور ان میں سے ہر ایک غسل کا طریقہ غسل جنابت کی طرح ہے پہلے اس کے سر اور گردن
کو دھویا جائے پھر اس کے بدن کے دائیں حصے کو دھویا جائے پھر اس کے بائیں حصے کو دھویا
جائے (یہ غسل ترتیبی کا طریقہ ہے) یا اسے ایک عرفی دفعہ میں پانی میں ڈبو دیا جائے (اور اسے
غسل ارماسی کرایا جائے)۔ اور غسل کے شروع سے نیت ملی ہوئی چاہیے اور اس عبارت سے
یہ معنی ظاہر ہے اور اسی کا دیگر کتابوں میں مصنف نے تصریح کی ہے کہ تینوں غسلوں کے
لیے ایک نیت کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر ایک غسل کے لیے علیحدہ نیت کی جائے۔
پھر اگر ایک شخص غسل دینے والا ہو تو وہی نیت کرے گا اور کسی دوسرے کا نیت کرنا کافی نہیں
ہے اور اگر چند افراد غسل دوں اور وہ پانی ڈالنے میں شریک ہوں تو وہ سب غسل دینے کی نیت
کریں اور اگر ان میں سے بعض پانی ڈالیں اور باقی اسے الٹنے پلٹنے میں مدد کریں تو جو پانی ڈالنے
والا ہو گا وہ نیت کرے کیونکہ حقیقت میں وہی غسل دینے والا ہے لیکن دوسروں کا نیت کرنا
مستحب ہے اور مصنف نے ذکر میں ان دوسروں افراد کا نیت کرنے کو کافی سمجھا ہے جو پانی
ڈالنے کے علاوہ اس کو الٹنے پلٹنے میں مدد کریں اور اگر وہ مل کر پے در پے بعض کاموں کو
انجام دیں یعنی ان میں ہر ایک غسل کا کچھ حصہ انجام دے تو ان میں ہر ایک شخص کا غسل
دینے کو شروع کرنے کے ساتھ نیت کرنا معتبر ہو گا۔

غسل دینے میں اولویت

(وَالْأُولَىٰ بِمِيرَاثِهِ أُولَىٰ بِأَحْكَامِهِ)، بِمَعْنَى أَنَّ الْوَارِثَ أُولَىٰ مِمَّنْ لَيْسَ بِوَارِثٍ وَإِنْ كَانَ قَرِيبًا، ثُمَّ إِنْ اتَّحَدَ الْوَارِثُ اخْتَصَّ، وَإِنْ تَعَدَّدَ فَالذَّكَرُ أُولَىٰ مِنَ الْأُنْثَىٰ، وَالْمُكَلَّفُ مِنْ غَيْرِهِ، وَالْأَبُ مِنَ الْوَلَدِ وَالْجَدُّ (وَالزَّوْجُ أُولَىٰ) بِزَوْجَتِهِ (مُطْلَقًا) فِي جَمِيعِ أَحْكَامِ الْمَيِّتِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الدَّائِمِ وَالْمُنْقَطِعِ -

اور جو شخص اس میت کی میراث میں اولویت رکھتا ہو وہ اس کے امور کو انجام دینے میں بھی اولویت رکھتا ہے یعنی وہ شخص اولویت رکھتا ہے اس کی نسبت سے جو اس کی میراث میں حصہ دار نہیں ہے اگرچہ وہ اس کا رشتہ دار ہی ہو پھر اگر ایک ہی وارث ہو تو وہی اس کے امور سے خاص ہوگا اور اگر چند وارث ہوں تو ان میں سے مرد عورتوں کی نسبت سے اولویت رکھتے ہیں اور جو عاقل بالغ ہوں وہ دوسروں کی نسبت سے اولویت رکھتے ہیں اور باپ بیٹے اور دادا سے اولویت رکھتے ہیں اور شوہر بیوی کے تمام احکام میت میں دوسروں کی نسبت اولویت رکھتا ہے اور اس میں بھی فرق نہیں کہ وہ نکاح دائمی ہو یا منقطع (کیونکہ دونوں شرعی نکاح ہیں اور اس لحاظ سے ان میں فرق نہیں کیا گیا)۔

غسل دینے والے کا نوع میں مساوی ہونا

(وَيَجِبُ الْمُسَاوَاةُ) بَيْنَ الْغَاسِلِ وَالْمَيِّتِ (فِي الرُّجُولِيَّةِ وَالْأُنْثَوِيَّةِ) فَإِذَا كَانَ الْوَلِيُّ مُخَالَفًا لِلْمَيِّتِ أَذِنَ لِلْمَمَائِلِ لَا أَنَّ وَلَايَتَهُ تَسْقُطُ، إِذْ لَا مُنَافَاةَ بَيْنَ الْأُولَوِيَّةِ وَعَدَمِ الْمُبَاشَرَةِ. وَقَيَّدَ بِالرُّجُولِيَّةِ لِئَلَّا يَخْرُجَ تَغْسِيلُ كُلِّ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ ابْنِ ثَلَاثِ سِنِينَ وَبَنَتِهِ، لِانْتِفَاءِ وَصْفِ الرُّجُولِيَّةِ فِي الْمَغْسَلِ الصَّغِيرِ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَخْلُو مِنَ الْقُصُورِ كَمَا لَا يَخْفَى. وَإِنَّمَا يُعْتَبَرُ الْمَمَاثَلَةُ -

اور غسل دینے والے اور میت کے درمیان مرد ہونے اور مونث ہونے میں مساوی ہونا واجب ہے۔ پس جب میت کا ولی اس لحاظ سے میت سے مساوی نہ ہو تو وہ اس شخص کو اجازت دے جو اس کے مساوی ہو نہ یہ کہ اس کی ولایت اور اولویت ختم ہو جائے گی کیونکہ ولی کی اولویت میں اور اس کے خود غسل نہ سکنے میں کوئی تضاد نہیں ہے اور مصنف نے مرد ہونے کی قید لگائی ہے تاکہ مرد اور عورت میں سے ہر ایک کا تین سالہ لڑکے یا لڑکی کو غسل دینا سابقہ مسئلے سے خارج ہو جائے کیونکہ اس وقت میت مرد نہیں ہوگا کہ وہ چھوٹا بچہ ہے لیکن اس کے باوجود یہ عبارت کسی حد تک قاصر اور کمی رکھتی ہے جیسا کہ مخفی نہیں ہے^۲۔

(سابقہ حکم سے چند موارد مستثنیٰ ہیں جن کو ذیل میں بیان کیا جاتا ہے:)

زوجین کا دوسرے کو غسل دینا

(فِي غَيْرِ الزَّوْجَيْنِ) فَيَجُوزُ لِكُلِّ مِنْهُمَا تَغْسِيلُ صَاحِبِهِ اخْتِيَارًا، فَالزَّوْجُ بِالْوَلَايَةِ، وَالزَّوْجَةُ مَعَهَا أَوْ بِإِذْنِ الْوَلِيِّ وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ مِنْ وَرَاءِ الثِّيَابِ وَإِنْ جَازَ النَّظَرُ وَيُغْتَفَرُ الْعَصْرُ هُنَا فِي التَّوْبِ كَمَا يُغْتَفَرُ فِي الْخَرِقَةِ السَّاتِرَةِ لِلْعَوْرَةِ مُطْلَقًا، إِجْرَاءً لِهَمَّا مَجْرَى مَا لَا يُمَكِّنُ عَصْرَهُ. وَلَا فَرْقَ فِي الزَّوْجَةِ بَيْنَ الْحُرَّةِ

۱۔ اس پر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں جیسے صحیح حلبی میں ہے اس عورت کے بارے میں جو سفر میں مر جائے اور اس کے ساتھ کوئی محرم و عورتیں نہ ہوں تو امام صادق نے فرمایا: اس کو اس کے کپڑوں میں دفن کر دیا جائے اور اس مرد کے بارے میں جو مر جائے اور اس کے ساتھ صرف عورتیں ہوں ان کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو؟ فرمایا: اسے اس کے کپڑوں میں دفن کر دیا جائے (وسائل باب ۱۲۱ ابواب غسل میت ج ۱) اور اسی طرح صحیح عبد الرحمن بھی ہے (سابقہ حوالہ ج ۳)

۲۔ مصنف نے مرد ہونے اور مونث ہونے کی قید لگائی اور دوسرے علماء مذکور ہونے اور مونث ہونے کی قید لگائی تو مصنف کی قید دوسروں کی نسبت بہتر ہے لیکن دونوں تعریفوں میں یہ کمی ہے کہ انہوں نے مونث ہونے کی قید لگائی حالانکہ انہیں عورت ہونے میں برابر کی قید لگانی چاہیے تھی تاکہ چھوٹی بچی کو غسل دینا خارج ہو جائے کیونکہ وہ عورت نہیں ہے اگرچہ مونث ہے۔

وَالْأَمَةَ، وَالْمَدْخُولَ بِهَا وَغَيْرَهَا، وَالْمُطَلَّقَةَ رَجْعِيَّةً زَوْجَةً، بِخِلَافِ الْبَائِنِ. وَلَا يَقْدَحُ أَنْقِضَاءُ الْعِدَّةِ فِي جَوَازِ التَّغْسِيلِ عِنْدَنَا، بَلْ لَوْ تَزَوَّجَتْ جَازَ لَهَا تَغْسِيلُهُ وَإِنْ بَعْدَ الْفَرَضِ، وَكَذَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ تَغْسِيلُ مَمْلُوكَتِهِ غَيْرِ الْمُزَوَّجَةِ وَإِنْ كَانَتْ أُمًّا وَلَدًا، دُونَ الْمُكَاتَبَةِ وَإِنْ كَانَتْ مُشْرُوطَةً، دُونَ الْعَكْسِ لِزَوَالِ مِلْكِهِ عَنْهَا، نَعَمْ لَوْ كَانَتْ أُمًّا وَلَدًا غَيْرَ مَنْكُوحَةٍ لِغَيْرِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ جَازٌ.

۱۔ اور یہ مرد و عورت میں برابری شوہر اور بیوی کے علاوہ میں ہے تو شوہر اور بیوی میں سے ہر ایک کے لیے اختیاری حالت میں جائز ہے کہ وہ دوسرے کو غسل دیں، تو شوہر یا بیوی ولایت کے ساتھ (جب صرف وہی وارث ہوں) یا وہ ولی کی اجازت سے غسل دیں گے اور مشہور یہ ہے کہ وہ کپڑے کے پیچھے سے غسل دیں اگرچہ ان کا نظر کرنا جائز ہے؛

اور یہاں کپڑے کو نچوڑنا بھی معاف ہے جیسا کہ میت کی شرمگاہ کو ڈھانپنے والے کپڑے کے ٹکڑے کو نچوڑنا بہر صورت معاف ہے (چاہیے غسل دینے والا برابر ہو یا نہ) اور ان کپڑوں کو نچوڑنا اس لیے معاف ہے کہ انہیں ان کپڑوں کی طرح قرار دیا گیا ہے جنہیں نچوڑنا ممکن نہیں ہوتا، اور اس میں فرق نہیں ہے کہ وہ بیوی آزاد ہو یا کنیر اور اس کے ساتھ دخول ہوا ہو یا نہ اور وہ ایسی ہو جسے طلاق رجعی دی گئی ہو (وہ طلاق جس میں شوہر رجوع کر سکتا ہے) بخلاف اس عورت کے جسے طلاق بائن دی گئی ہو جس میں شوہر رجوع نہیں کر سکتا؛

اور طلاق رجعی والی عورت میں ہمارے نزدیک مشکل نہیں کہ اس کی عدت کا زمانہ گزر چکا ہو بلکہ اگر اس عورت نے آگے شادی بھی کر لی ہو تو بھی اپنے پہلے شوہر کو غسل میت دے سکتی ہے اگرچہ یہ فرض بعید ہے!۔

۱۔ جس بیوی کو طلاق رجعی دی گئی ہو وہ بیوی کے حکم میں ہوتی ہے پس اگر اس کی عدت کے دوران شوہر مر جائے تو اس کی طلاق کی عدت ختم ہو جائے گی لیکن اس سے کوئی مشکل نہیں کیونکہ اس پر وفات کی عدت ضروری ہو جائے گی پس اگر طلاق

۲۔ اور اسی طرح مرد کے لیے جائز ہے کہ اپنی مملوکہ کنیز کو غسل دے جس کی آگے کسی سے شادی نہ کرادی ہو اگرچہ وہ امّ ولد ہو یعنی اس کی اس شخص سے کوئی اولاد پیدا ہو چکی ہو نہ وہ کنیز جس نے اس کے ساتھ قرار داد آزادی باندھ لی ہو اگرچہ اس کی آزادی مشروط ہو نہ اس کے برعکس یعنی کنیز اپنے مالک کو غسل نہیں دی سکتی ہے۔

مساوی شخص کے نہ ملنے کی صورت کا حکم

(وَمَعَ التَّعَذُّرِ) لِلْمَسَاوِي فِي الذُّكُورَةِ وَالْأُنْثَى (فَالْمَحْرَمُ) وَهُوَ مَنْ يَحْرُمُ نِكَاحَهُ مُؤَبَّدًا بِنَسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ أَوْ مُصَاهَرَةٍ، يُغْسَلُ مُحْرَمُهُ الَّذِي يَزِيدُ سَنَهُ عَنْ ثَلَاثِ سِنِينَ (مِنْ وَرَاءِ الثُّوبِ، فَإِنْ تَعَذَّرَ) الْمَحْرَمُ وَالْمَمَائِلُ (فَالْكَافِرُ) يُغْسَلُ الْمُسْلِمُ وَالْكَافِرَةُ تَغْسَلُ الْمُسْلِمَةَ (بِتَعْلِيمِ الْمُسْلِمِ) عَلَى الْمَشْهُورِ. وَالْمُرَادُ هُنَا صُورَةُ الْغُسْلِ وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ النِّيَّةُ، وَيُمْكِنُ اعْتِبَارُ نِيَّةِ الْكَافِرِ كَمَا يُعْتَبَرُ نِيَّتُهُ فِي

کی عدت بھی گزر جائے اور اس شوہر کو اس مدت میں غسل میت نہ دیا گیا ہو چاہے اس عورت نے عدت وفات کے بعد شادی کر لی ہو یا نہ کیا وہ اس سابقہ شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟ شہید اول نے ذکر میں اور محقق ثانی نے جامع المقاصد میں کہا کہ عدت گزرنے کے بعد بھی وہ اسے غسل دے سکتی ہے بلکہ اس حکم کی سب علماء شیعہ کی طرف نسبت دی گئی جیسا کہ شہید ثانی نے یہاں تعبیر پیش کی لیکن اہل سنت اور بعض متاخرین شیعہ نے کہا وہ عدت گزرنے کے بعد غسل نہیں دے سکتی کیونکہ وہ عدت وفات کے بعد اجنبی عورت کی طرح ہو جاتی ہے؛

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اگر عدت وفات گزرنے کے بعد اجنبی عورت بن جاتی تو اس سے زوجیت کا عنوان بھی زائل ہو جاتا حالانکہ وہ عنوان اس پر باقی ہے لیکن یہ فرض بعید ہے صاحب جواہر نے فرمایا ہمارے زمانے میں میت کو مشاہد متبرکہ میں دفن کرنے کے لیے لے جانے کی غرض سے کافی عرصہ باقی رکھا جاتا ہے اور اس صورت میں بھی فرض ممکن ہے جب اسے بغیر غسل کے دفن کیا گیا ہو پھر اسے شہادت کے لیے قبر سے نکالا جائے اور اس کا جسم نہ بدلا ہو تو غسل دینا واجب ہے اور ابن ابی عقیل کے نظریے کے مطابق کہ عدت وفات بچے جننے سے ختم ہو جاتی ہے اس بناء پر تو بہت جلد حاملہ بیوی کی عدت گزرنا ممکن ہے جب شوہر کے مرنے کے کچھ عرصہ بعد اس بیوی کا بچہ پیدا ہو جائے۔

الْعَتَقُ وَنَفَاهُ الْمُحَقِّقُ فِي الْمُعْتَبَرِ لِضَعْفِ الْمُسْتَنْدِ وَكَوْنِهِ لَيْسَ بِغُسْلٍ حَقِيقِيٍّ لِعَدَمِ النِّيَّةِ، وَعُذْرُهُ وَاضِحٌ.

۳۔ اور جب غسل دینے والا میت کے مرد و عورت ہونے میں مساوی نہ مل سکے تو اس کو محرم غسل دے اور وہ شخص ہے جس کا نسب یا رضاع یا مصاہرہ اور شادی بیاہ کی وجہ سے اس سے ہمیشہ کے لیے نکاح حرام تھا تو وہ اپنے اس محرم کو غسل دے سکتا ہے جس کی عمر تین سال سے زیادہ ہو لیکن محرم کپڑے کے پیچھے سے اسے غسل دے۔

۴۔ اور اگر محرم بھی نہ مل سکے تو کافر مرد مسلمان مرد کو اور کافر عورت مسلمان عورت کو غسل دے اور مسلمان ان کو غسل کا طریقہ بتائیں یہ مشہور فتویٰ ہے اور یہاں غسل سے مراد ظاہری شکل و صورت میں غسل دینا ہے اور اس میں نیت معتبر نہیں ہے اور ممکن ہے کہ کافر کا نیت کرنا بھی معتبر ہو جیسا کہ کافر اگر کسی کو آزاد کرے تو وہ نیت کر سکتا ہے اور محقق حلی نے معتبر میں اس صورت میں غسل واجب ہونے کی نفی کی کیونکہ ان کی نظر میں اس کی دلیل ضعیف ہے اور پھر یہ غسل حقیقی بھی نہیں کیونکہ اس میں نیت نہیں ہو سکتی اور ان کا عذر بھی واضح کیونکہ ان کی دلیل قوی ہے۔

مرد کا تین سالہ بچی کو غسل دینا

(وَيَجُوزُ تَغْسِيلُ الرَّجُلِ ابْنَةَ ثَلَاثِ سِنِينَ مُجَرَّدَةً وَكَذَا الْمَرْأَةَ) يَجُوزُ لَهَا تَغْسِيلُ ابْنِ ثَلَاثِ مُجَرَّدًا وَإِنْ وَجَدَ الْمُمَاتِلُ، وَمُنْتَهَى تَحْدِيدِ السِّنِّ الْمَوْتُ فَلَا اعْتِبَارَ بِمَا بَعْدَهُ وَإِنْ طَالَ، وَبِهَذَا يُمَكِّنُ وَقُوعُ الْغُسْلِ لَوْلَدِ الثَّلَاثِ تَامَةً مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ. فَلَا يُرَدُّ مَا قِيلَ إِنَّهُ يُعْتَبَرُ نَقْصَانُهَا لِيَقَعَ الْغُسْلُ قَبْلَ تَمَامِهَا .

۵۔ اور جائز ہے کہ مرد تین سالہ بچی کو بغیر کپڑے کے غسل دے سکتا ہے اور اسی طرح عورت تین سالہ بچے کو بغیر کپڑوں کے غسل دے سکتی ہے اگرچہ مساوی موجود ہو۔

شہید کا حکم

(وَالشَّهِيدُ) وَهُوَ الْمُسْلِمُ وَمَنْ بِحُكْمِهِ الْمَيِّتُ فِي مَعْرَكَةٍ قِتَالٍ أَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ الْإِمَامُ أَوْ نَائِبُهُمَا الْخَاصُّ. وَهُوَ فِي حِزْبِهِمَا بِسَبَبِهِ، أَوْ قُتِلَ فِي جِهَادٍ مَأْمُورٍ بِهِ حَالِ الْغَيْبَةِ، كَمَا لَوْ دَهَمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَنْ يُخَافُ مِنْهُ عَلَى بَيِّضَةِ الْإِسْلَامِ، فَاضْطُرُّوا إِلَى جِهَادِهِمْ بِدُونِ الْإِمَامِ أَوْ نَائِبِهِ، عَلَى خِلَافٍ فِي هَذَا الْقِسْمِ. سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ مَشْهُودٌ لَهُ بِالْمَغْفَرَةِ وَالْجَنَّةِ (لَا يُغَسَّلُ وَلَا يُكْفَنُ بَلْ يُصَلَّى عَلَيْهِ) وَيُدفَنُ بِثِيَابِهِ وَدِمَائِهِ، وَيَنْزَعُ عَنْهُ الْفُرُوجُ وَالْجُلُودُ كَالْخَفَيْنِ وَإِنْ أَصَابَهُمَا الدَّمُ. وَمَنْ خَرَجَ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ يَجِبُ تَغْسِيلُهُ وَتَكْفِينُهُ وَإِنْ أُطْلِقَ عَلَيْهِ اسْمُ الشَّهِيدِ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ، كَالْمَطْعُونِ وَالْمَبْطُونِ وَالْغَرِيقِ، وَالْمَهْدُومِ عَلَيْهِ وَالنَّفْسَاءِ وَ الْمَقْتُولِ دُونَ مَالِهِ وَأَهْلِهِ مِنْ قُطَاعِ الطَّرِيقِ وَغَيْرِهِمْ .

اور شہید وہ مسلمان یا جو مسلمان کے حکم میں ہو جو اس جنگ میں قتل ہوا ہو جس کا نبی اکرم یا امام معصوم یا ان کے نائب خاص نے حکم دیا ہو اور وہ ان کے لشکر میں ہو اور اس کی موت اسی جنگ کی وجہ سے ہوئی ہو یا وہ اس جہاد میں قتل ہوا ہو جس کا غیبت امام زمانہ کے دوران حکم دیا گیا ہے جیسا کہ مسلمانوں پر ایسے دشمن حملہ کر دیں جس سے مرکز اسلام کو خطرہ ہو تو لوگ امام یا ان کے نائب کے حکم کے بغیر ان دشمنوں سے جنگ کے لیے مجبور ہو جائیں اگرچہ اس قسم میں اختلاف ہے اور شہید کو شہید اس لیے کہتے ہیں کہ اس کی مغفرت و بخشش اور جنتی ہونے کی گواہی دی گئی ہے، تو اس شخص کو نہ غسل دیا جائے اور نہ کفن دیا جائے بلکہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے اور اسے اس کے کپڑوں اور اس کے خون میں دفن کر دیا جائے اور اس

سے اونی اور جلدی چیزوں کو جدا کر دیا جائے جیسے موزے اگرچہ انہیں خون لگا ہوا ہو اور جو شخص ان صفات سے خارج ہو جن کو ہم نے شہید کی تعریف میں ذکر کیا ہے تو اس کو غسل اور کفن دینا واجب ہے اگرچہ بعض روایات میں اس پر شہید کا نام بولا گیا ہے جیسے وہ شخص جو طاعون کی وباء میں مر جائے اور وہ شخص جو پیٹ کی بیماری میں مرے اور وہ جو غرق ہو جائے اور وہ جس پر دیوار گر جائے اور وہ عورت جو نفاس کے دوران مر جائے اور وہ شخص جو راستے کے ڈاکوؤں سے اپنے مال و ناموس کی حفاظت اور دفاع کرتے ہوئے مارا جائے اور دیگر افراد) جیسے وہ شخص جو حالت غربت اور مسافرت میں مر جائے اور وہ جو جمعہ کے دن مرے اور جو طلب علم کی حالت میں مر جائے)۔

غسل میت سے پہلے نجاسات کو میت کے بدن سے دور کرنا

(وَيَجِبُ إِزَالَةُ النَّجَاسَةِ الْعَرَضِيَّةِ (عَنْ بَدَنِهِ أَوَّلًا) قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي غُسْلِهِ .

اور واجب ہے کہ میت کے بدن سے غسل شروع کرنے سے پہلے ظاہری نجاستوں کو دور کر دیا جائے^۱۔

غسل میت کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ فَتْقُ قَمِيصِهِ) مِنَ الْوَارِثِ أَوْ مَنْ يَأْذَنُ لَهُ (وَنَزْعُهُ مِنْ تَحْتِهِ)
لأنه مظنة النجاسة، ويجوز غسله فيه، بل هو أفضل عند الأكثر، ويظهر

^۱۔ اس مطلب پر عدم اختلاف علماء کا دعویٰ کیا گیا جیسا علامہ حلی نے منتهی میں فرمایا اور اس پر روایات معصومین بھی دلالت کرتی ہیں جیسے صحیحہ فضل بن عبد الملک راوی کا بیان ہے کہ میں نے امام صادق سے میت کے بارے میں سوال کیا فرمایا اسے بٹھائیں اور نرمی سے اس کے پیٹ پر زور دیں پھر جو نجاست نکلے اسے پاک کر دیں (وسائل باب ۱۲ ابواب غسل میت ج ۹) اور اسی طرح علماء بن سیابہ کی امام صادق سے روایت میں بھی یہ مطلب بیان ہوا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے وسائل باب ۱۵ ابواب غسل میت۔

بَطْهَرَهُ مِنْ غَيْرِ عَصْرِ، وَعَلَى تَقْدِيرِ نَزْعِهِ تَسْتَرُ عَوْرَتَهُ وَجُوبًا بِهِ أَوْ
بِخَرَقَةٍ، وَهُوَ أَمَكْنُ لِلْغُسْلِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْغَاسِلُ غَيْرَ مُبْصِرٍ أَوْ وَاثِقًا مِنْ نَفْسِهِ
بِكَفِّ الْبَصَرِ فَيَسْتَحَبُّ اسْتَظْهَارًا.

(وَتَغْسِلُهُ عَلَى سَاجَةٍ) وَهِيَ لَوْحٌ مِنْ خَشَبٍ مَخْصُوصٍ وَالْمَرَادُ وَضْعُهُ عَلَيْهَا
أَوْ عَلَى غَيْرِهَا مِمَّا يُؤَدَّى فَائِدَتَهَا، حِفْظًا لَجَسَدِهِ مِنَ التَّلَطُّخِ. وَلَيْكُنْ عَلَى
مُرْتَفَعٍ وَمَكَانٍ الرَّجْلَيْنِ مُنْحَدِرًا (مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ) وَفِي الدُّرُوسِ يَجِبُ
الْاسْتِقْبَالُ بِهِ، وَمَالَ إِلَيْهِ فِي الذِّكْرِ، وَاسْتَقْرَبَ عَدَمَهُ فِي الْبَيَانِ (وَتَثَلَّثَ
الْغَسَلَاتِ) بَأَنْ يَغْسِلَ كُلَّ عَضْوٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا فِي كُلِّ غَسَلَةٍ
(وَغَسَلَ يَدَيْهِ) أَيْ يَدَى الْمَيِّتِ إِلَى نِصْفِ الذَّرَاعِ ثَلَاثًا (مَعَ كُلِّ غَسَلَةٍ) وَكَذَا
يَسْتَحَبُّ غَسْلُ الْغَاسِلِ يَدَيْهِ مَعَ كُلِّ غَسَلَةٍ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ (وَمَسَحَ بَطْنَهُ فِي)
الْغَسَلَتَيْنِ (الْأُولَيَيْنِ) قَبْلَهُمَا تَحْفُظًا مِنْ خُرُوجِ شَيْءٍ بَعْدَ الْغُسْلِ لِعَدَمِ الْقُوَّةِ
الْمَاسِكَةِ، إِلَّا الْحَامِلَ الَّتِي مَاتَ وَلَدُهَا، فَإِنَّهَا لَا تُمَسَحُ حَذَرًا مِنَ الْإِجْهَاضِ
(وَتَنْشِيفُهُ) بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْغُسْلِ (بِثَوْبٍ) صَوْنًا لِلْكَفْنِ مِنَ الْبَلَلِ (وَإِرْسَالُ
الْمَاءِ فِي غَيْرِ الْكَنِيفِ) الْمَعْدِّ لِلنَّجَاسَةِ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ يُجْعَلَ فِي حَفِيرَةٍ خَاصَّةٍ
بِهِ (وَتَرَكَ رُكُوبَهُ) بَأَنْ يُجْعَلَ الْغَاسِلُ بَيْنَ رِجْلَيْهِ (وَإِقْعَادُهُ وَقْلَمُ ظُفْرِهِ
وَتَرْجِيلُ شَعْرِهِ) وَهُوَ تَسْرِيحُهُ، وَلَوْ فَعَلَ ذَلِكَ دَفِنَ مَا يَنْفَصِلُ مِنْ شَعْرِهِ
وَوَظْفَرِهِ مَعَهُ وَجُوبًا .

(اور غسل میت میں درج ذیل چیزوں کا خیال رکھنا مستحب ہے:)

۱۔ وارث یا جس شخص کو وہ اجازت دے وہ میت کی قمیض کو پھاڑے اور اس کے نیچے سے نکال دے کیونکہ اس میں نجاست کا گمان ہے اگرچہ اس میں غسل دینا بھی جائز ہے، بلکہ اکثر کے نزدیک وہی بہتر ہے اور بغیر نچوڑے کے وہ قمیض بھی اس وقت پاک ہو جائے گا جب میت پاک ہو جائے (اور اس کے غسل مکمل ہو جائیں) اور جب اس کے قمیض کو اتارا جائے تو میت کی شرمگاہ کو قمیض کے کچھ حصے کے ساتھ یا کپڑے کے کسی دوسرے ٹکڑے کے ساتھ چھپانا واجب ہے اور قمیض اتار کر غسل دینا زیادہ آسان ہے مگر یہ کہ غسل دینے والا نابینا ہو یا اسے اپنے نفس پر اعتماد ہو کہ وہ پورے غسل کے دوران اپنی آنکھیں بند رکھے گا تو بھی اطمینان کی خاطر اس کی شرمگاہ کو ڈھانپنا مستحب ہے۔

۲۔ میت کو تختے پر غسل دینا مستحب ہے اور وہ مخصوص لکڑی کا تختہ ہے اور مراد یہ ہے کہ اس تختے پر اسے رکھا جائے یا ایسی دوسری چیز پر رکھا جائے جو اس تختے کی طرح فائدہ دے جس سے اس کا جسم، نجس پانی سے آلودہ ہونے سے بچاؤ ہو سکے اور چاہیے کہ اسے بلند جگہ پر غسل دیا جائے اور ٹانگوں کی طرف ڈھلوانی ہو۔

۳۔ غسل کی حالت میں میت کو قبلہ رو لٹایا جائے اور دروس میں مصنف نے اس کو قبلہ رو کرنے کو واجب قرار دیا ہے اور ذکر میں بھی اسی کی طرف میلان ظاہر کیا ہے لیکن کتاب بیان میں اس کے واجب نہ ہونے کو قریب تر قرار دیا ہے۔

۴۔ میت کو غسل دیتے ہوئے اس کے بدن کے تین اعضاء میں سے ہر ایک کو ہر غسل میں تین تین بار دھویا جائے۔

۵۔ اور ہر دھونے کے ساتھ میت کے ہاتھوں کو آدھے بازو تک تین بار دھویا جائے اور اسی طرح مستحب ہے کہ غسل دینے والا ہر دھونے کے ساتھ اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھوئے۔

۶۔ اور پہلے دو غسلوں سے پہلے میت کے پیٹ کو نرمی سے دبایا جائے تاکہ اس چیز کا اطمینان ہو جائے کہ غسل کے بعد کوئی چیز پیٹ سے نہ نکلے کیونکہ اس وقت قوت ماسکہ نہیں رہتی جو پیٹ کی غلاظت کو باہر نکلنے سے روکے مگر وہ حاملہ عورت جس کا بچہ اس کے پیٹ میں مرچکا ہو ہو تو اس کا پیٹ نہ دبایا جائے کہیں اس کا بچہ سقط نہ ہو جائے۔

۷۔ اور غسل سے فارغ ہونے کے بعد اسے کسی کپڑے کے ساتھ خشک کیا جائے تاکہ کفن تری سے گیلانہ ہو۔

۸۔ اور غسل میت کے پانی کو گندے پانی کے اس گڑھے میں نہ پھینکا جائے جو کو نجاست جمع کرنے کے لیے آمادہ کیا گیا ہو اور افضل یہ ہے کہ غسل میت کا پانی جمع کرنے کے لیے علیحدہ گڑھا بنا لیا جائے۔

۹۔ غسل دینے والا میت کے اوپر سوار نہ ہو یعنی غسل دیتے ہوئے میت کو اپنی ٹانگوں کے درمیان قرار نہ دے۔

۱۰۔ اور میت کو بٹھانا اور اس کے ناخن قلم کرنا اور اس کے بالوں کو کنگھی کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے اور اگر ایسا کرے تو جو اس کے ناخن اور بال جدا ہوں انہیں واجب ہے کہ اس کے ساتھ دفن کیا جائے۔

۳۔ کفن کے احکام

کفن کے واجب تین کپڑے

(الثَّالِثُ - الْكَفْنُ وَالْوَجِبُ مِنْهُ) ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ، (مِثْرَ) بِكَسْرِ الْمِيمِ ثُمَّ الْهَمْزَةُ السَّكَنَةُ، يَسْتُرُ مَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَسْتُرَ مَا بَيْنَ صَدْرِهِ وَقَدَمِهِ. (وَقَمِيصٌ) يَصِلُ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ، وَإِلَى الْقَدَمِ أَفْضَلُ وَيَجْزِي مَكَانَهُ ثَوْبٌ سَاتَرُ لْجَمِيعِ الْبَدَنِ عَلَى الْأَقْوَى (وَإِزَارٌ) بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ، وَهُوَ ثَوْبٌ شَامِلٌ لْجَمِيعِ الْبَدَنِ.

۱۔ بعض معتبر روایات میں کفن کی یہ غرض بیان ہوئی ہے: الصدوق یاسناده عن الفضل بن شاذان، عن الرضا (علیہ السلام) قال: إنما أمر أن يكفن الميت ليلقى ربه عز وجل طاهر الجسد، ولئلا تبدو عورته لمن يحمله أو يدفنه، ولئلا يظهر الناس على بعض حاله وقبح منظره، ولئلا يقسو القلب بالنظر إلى مثل ذلك للعاة والفساد، وليكون أطيّب لأنفس الأحياء، ولئلا يبغضه حميمه فيلغى ذكره ومودّته، فلا يحفظه فيما خلف وأوصاه به وأمره به وأحب (علل الشرائع: ۲۶۸، وعیون اخبار الرضا، ۲: ۱۱۴ ح ۳۴ باختلاف، وسائل البواب تکفین، باب ۱۱) امام رضاؑ نے فرمایا کفن دینے کا اس لیے حکم دیا گیا کہ: ۱۔ جب مرنے والا خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہو تو پاک و صاف ہو ۲۔ اور تاکہ اس کا ستر، اٹھانے والوں اور دفن کرنے والوں پر ظاہر نہ ہو، ۳۔ اور تاکہ لوگ اس کی موجودہ حالت اور منظر کی بد صورتی پر مطلق نہ ہو اور تاکہ اس قسم کا منظر اور اس کی حالت کا بگاڑ دیکھ کر ان کے دل سخت نہ ہوں بلکہ اس کی شان و شوکت کا کفن دیکھ کر زندوں کے دل خوش ہو جائیں، ۴۔ اور تاکہ بغیر کفن کے اس بد حالی اور منظر کی قباحت دیکھ اس کے دوست احباب اس کی یاد اور اس کی محبت کو بھلا نہ دیں، ۵۔ اور اس کے پسماندگان اس کو اور اس کی وصیت اور اس کی پسندیدہ باتوں کو نظر انداز نہ کر دیں۔

وَيَسْتَحَبُّ زِيَادَتَهُ عَلَى ذَلِكَ طَوْلًا بِمَا يُمَكِّنُ شَدَّهُ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ،
وَعَرَضًا بِحَيْثُ يُمَكِّنُ جَعْلُ أَحَدِ جَانِبَيْهِ عَلَى الْآخَرِ. وَيُرَاعَى فِي جِنْسِهَا
الْقَصْدُ بِحَسَبِ حَالِ الْمَيِّتِ، فَلَا يَجِبُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْأَدْوَنِ، وَإِنْ مَآكِسُ
الْوَارِثِ، أَوْ كَانَ غَيْرَ مُكَلَّفٍ. وَيُعْتَبَرُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يَسْتَرَّ الْبَدَنَ
بِحَيْثُ لَا يَحْكِي مَا تَحْتَهُ وَكَوْنَهُ مِنْ جِنْسٍ مَا يُصَلِّي فِيهِ الرَّجُلُ، وَأَفْضَلُهُ
الْقُطْنُ الْأَبْيَضُ. وَفِي الْجِلْدِ وَجْهٌ بِالْمَنْعِ مَا لِيْلَهُ الْمَصْنَفُ فِي الْبَيَانِ وَقَطَعَ بِهِ
فِي الذِّكْرِ، لِعَدَمِ فَهْمِهِ مِنْ إِبْطَالِ التَّوْبِ وَلِنَزْعِهِ عَنِ الشَّهِيدِ، وَفِي الدَّرُوسِ
اِكْتَفَى بِجَوَازِ الصَّلَاةِ فِيهِ لِلرَّجُلِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ. هَذَا كُلُّهُ (مَعَ الْقُدْرَةِ)، أَمَّا مَعَ
الْعَجْزِ فَيُجْزَى مِنَ الْعَدَدِ مَا أُمِكنَ وَلَوْ ثَوْبًا وَاحِدًا، وَفِي الْجِنْسِ يُجْزَى كُلُّ
مُبَاحٍ لَكِنْ يُقَدَّمُ الْجِلْدُ عَلَى الْحَرِيرِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ الْمَأْكُولِ مِنْ وَبَرٍ وَشَعَرٍ
وَجِلْدٍ، ثُمَّ النَّجَسُ وَيَحْتَمِلُ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْحَرِيرِ وَمَا بَعْدَهُ، وَعَلَى غَيْرِ
الْمَأْكُولِ خَاصَّةً، وَالْمَنْعُ مِنْ غَيْرِ جِلْدِ الْمَأْكُولِ مُطْلَقًا.

اور میت کو تین کپڑوں میں غسل دینا واجب ہے:

۱۔ اس مسئلے میں سوائے سلاخ کے تمام علماء نے اتفاق کیا ہے لیکن سلاخ نے ایک کپڑے کو کافی قرار دیا ہے تیر کپڑے واجب
ہونے پر روایات دلالت کرتی ہیں ان میں امام صادق سے عبد اللہ بن سنان کی روایت اور سماعہ کی روایت ہے لیکن تہذیب
میں زرارہ کی صحیح روایت میں ہے کہ امام باقر نے فرمایا: عمامہ میت کے کفن میں نہیں ہے بے شک واجب کفن تین کپڑے یا
ایک پورا کپڑا اس سے کم نہیں ہے لیکن یہ روایت دیگر کثیر روایات سے مخالفت کی صلاحیت نہیں رکھتی کیونکہ کلینی نے
کافی میں اس یا کی جگہ واو ذکر کی ہے اور خود تہذیب کے نسخے بھی مختلف ہیں بعض میں یا ہے اور بعض میں واو ہے اور اکثر میں
تو یا ایک کامل کپڑا اصطلاح ہے تو اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

۱۔ لنگ؛ اور وہ کپڑا ہے جو اس کی ناف اور گٹھنے کے درمیانی حصے کو چھپالے اور مستحب ہے کہ وہ اس کے سینے اور قدموں کے درمیان تک حصے کو چھپائے۔

۲۔ کرتہ؛ وہ کپڑا جو (کندھوں سے لیکر) اس کی آدھی پنڈلی تک پہنچے اور اگر قدموں تک پہنچے تو بہتر ہے اور اقوی قول کی بناء پر، اس کی جگہ ایسا کپڑا بھی کافی ہے جو تمام بدن کو ڈھانپ لے۔

۳۔ چادر؛ وہ کپڑا جو اس کے تمام بدن کو چھپالے اور چادر کا طول میں اس سے اتنا زیادہ ہونا مستحب ہے کہ جس سے اس کے سر اور ٹانگوں کی طرف سے باندھنا ممکن ہو اور عرض میں اتنا زیادہ کہ اس کی ایک طرف کو دوسری پر ڈالنا ممکن ہو۔

اور کفن کی جنس میں میت کے حال کے مطابق درمیانی راہ کا لحاظ کیا جائے تو نہ اس قدر گھٹیا کپڑا لینا واجب ہے اگرچہ وارث اس میں کم قیمت کپڑے کو ترجیح دے یا وارث ذمہ داری کی عمر کو نہ پہنچا ہو۔

اور ان میں سے ہر ایک کپڑے میں معتبر ہے کہ وہ بدن کو اس طرح ڈھانپ لے اس طرح کہ اس کے نیچے سے کچھ بھی نظر نہ آئے اور اس کی جنس اس کپڑے سے ہو جس میں مرد کا نماز پڑھنا صحیح ہے اور بہتر یہ ہے کہ وہ سفید روئی کا ہو۔

اور جلد میں کفن دینے میں منع کی ایک وجہ ہے جس کی طرف مصنف نے بیان میں میلان ظاہر کیا ہے اور ذکری میں تو اس کا یقین کر لیا ہے کہ اس میں کفن نہیں دے سکتے کیونکہ کپڑے میں کفن دینے کے حکم سے ہر گز جلد کا کافی ہونا نہیں سمجھا جاتا اور جلد کو شہید کے ساتھ ہو تو جدا کرنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن دروس میں کفن میں اتنی شرط بیان کرنے پر اکتفاء کیا ہے جس میں مرد کی نماز صحیح ہو جیسا ہم نے ذکر کیا ہے۔

یہ سب کفن اس وقت ہے جب اس پر قدرت ہو اور جب اس سے عاجز ہوں تو ان میں سے جتنے عدد ممکن ہوں کافی ہیں اگرچہ ایک کپڑا ہی ہو اور جنس میں ہر مباح چیز کافی ہے لیکن جلد کو ریشم کے کپڑے سے مقدم کیا جائے اور ریشم کو حرام گوشت کی جلد، اون اور بالوں سے مقدم

کیا جائے پھر نجس لباس بھی ملے تو اس میں دیا جائے اور احتمال ہے کہ نجس کو ریشم اور اس کے بعد والی چیز (حرام گوشت کی جلد) سے مقدم کیا جائے اور یا صرف حرام گوشت کی جلد سے مقدم کیا جائے اور یہ بھی احتمال ہے کہ حلال گوشت جانور کی جلد کے علاوہ چیز میں ہر حالت میں کفن دینا ممنوع ہو۔

کفن کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ) أَنْ يُزَادَ لِلْمَيِّتِ (الْحَبْرَةُ) بِكَسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ، وَهُوَ ثَوْبٌ يَمْنَى، وَكُونُهَا عِبْرِيَّةٌ - بِكَسْرِ الْعَيْنِ نِسْبَةً إِلَى بَلَدٍ بِالْيَمَنِ - حَمْرَاءَ، وَلَوْ تَعَدَّرَتْ الْأَوْصَافُ أَوْ بَعْضُهَا سَقَطَتْ، وَأَقْتَصَرَ عَلَى الْبَاقِي وَلَوْ لِفَافَةٍ بَدَلَهَا. (وَالْعِمَامَةُ) لِلرَّجُلِ، وَقَدَرُهَا مَا يُودَى هَيْئَتُهَا الْمَطْلُوبَةُ شَرْعًا، بَأَنْ تَشْتَمِلَ عَلَى حَنْكٍ وَذَوَابَتَيْنِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ تُلْقِيَانِ عَلَى صَدْرِهِ، عَلَى خِلَافِ الْجَانِبِ الَّذِي خَرَجَتْ مِنْهُ هَذَا بِحَسَبِ الطُّوْلِ، وَأَمَّا الْعَرْضُ فَيُعْتَبَرُ فِيهِ إِطْلَاقُ اسْمِهَا. (وَالْخَامِسَةُ) وَهِيَ خِرْقَةٌ طُولُهَا ثَلَاثَةُ أَذْرُعٍ وَنِصْفٌ فِي عَرْضِ نِصْفِ ذِرَاعٍ إِلَى ذِرَاعٍ، يُثْفَرُ بِهَا الْمَيِّتُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، وَيُلْفُ بِالْبَاقِي حَقْوِيهِ وَفَخْذِيهِ، إِلَى حَيْثُ تَنْتَهِي ثُمَّ يَدْخُلُ طَرَفُهَا تَحْتَ الْجُزْءِ الَّذِي يَنْتَهِي إِلَيْهِ، سُمِّيَتْ خَامِسَةً نَظَرًا إِلَى أَنَّهَا مُنْتَهَى عَدَدِ الْكَفَنِ الْوَاجِبِ، وَهُوَ الثَّلَاثُ، وَالتَّدْبُ وَهُوَ الْحَبْرَةُ وَالْخَامِسَةُ -، وَأَمَّا الْعِمَامَةُ فَلَا تُعَدُّ مِنْ أَجْزَاءِ الْكَفَنِ اصْطِلَاحًا وَإِنْ أُسْتُحِبَّتْ. (وَلِلْمَرْأَةِ الْقِنَاعُ) يُسْتَرُّ بِهِ رَأْسُهَا (بَدَلًا عَنِ الْعِمَامَةِ) وَيُزَادُ عَنْهُ لَهَا (النَّمَطُ) وَهُوَ ثَوْبٌ مِنْ صُوفٍ فِيهِ خُطَطٌ تُخَالِفُ لَوْنَهُ، شَامِلٌ لِجَمِيعِ الْبَدَنِ فَوْقَ

الْجَمِيعِ، وَكَذَا تَزَادُ عَنْهُ خِرْقَةٌ أُخْرَى يُلَفُّ بِهَا نَدْيَاهَا وَتَشَدُّ إِلَى ظَهْرِهَا عَلَى الْمَشْهُورِ. وَلَمْ يَذْكُرْهَا الْمُصَنَّفُ هُنَا وَلَا فِي الْبَيَانِ وَلَعَلَّهُ لِضَعْفِ الْمُسْتَنَدِ، فَإِنَّهُ خَبَرٌ مُرْسَلٌ مَقْطُوعٌ، وَرَأَوِيهِ سَهْلٌ بْنُ زِيَادٍ

اور درج ذیل چیزیں کفن میں مستحب ہیں :

۱۔ میت کے کفن میں جبرہ؛ یعنی چادر کو اضافہ کیا جائے اور اس کا یمن کے علاقے عبری سے ہونا اور سرخ ہونا بہتر ہے اور اگر یہ اصاف یا ان میں سے بعض مشکل ہوں تو وہ ساقط ہو گئی اور باقی پر انحصار کی جائے اگرچہ اس کے بدلے میں ایک لفافہ ہو۔

۲۔ مرد کے کفن میں عمامہ کا ہونا مستحب ہے اور اس کی مقدار یہ ہے کہ اس سے اس کی شرعا مطلوب شکل حاصل ہو جائے یعنی وہ تحت الحنک اور دونوں طرف سے دو کونوں پر مشتمل ہو جو اس کے سینے پر اس طرح ڈال دیئے جائیں کہ جس طرف سے وہ کونے نکلے وہ دوسری مخالف سمت میں پڑیں یہ تو طول میں ہے اور عرض میں اتنا معتبر ہے کہ اس کا نام بولا جائے۔

۳۔ اور کفن میں ایک پانچواں کپڑا بھی مستحب ہے اور وہ کپڑے کا وہ ٹکڑا ہے جس کا طول ساڑھے تین ذراع ہو اور عرض میں نصف ذراع سے ایک ذراع تک ہو جس سے اس کی شرمگاہ کو ڈھانپا جائے چاہے مرد ہو یا عورت اور جو باقی بچے وہ اس کے کولہوں اور رانوں پر لپیٹ دیا جائے جہاں تک پہنچے پھر اسے اس جزء کے نیچے داخل کر دیا جائے جہاں وہ ختم ہو اسے پانچواں اس لیے کہا گیا کہ وہ کفن کے واجب تین کپڑوں اور ایک مستحب یعنی چادر کے بعد پانچواں کپڑا ہے اور عمامہ تو اصطلاح میں کفن کے اجزاء میں شمار نہیں ہوتا اگرچہ وہ بھی مستحب ہے۔

۴۔ اور عورت کے کفن میں عمامے کے بدلے متنع اضافہ کیا جائے جس سے اس کا سر ڈھانپا جائے۔

۵۔ اور عورت کے لیے مرد کے کفن سے وہ کپڑا بھی بڑھایا جائے جو اون کی چادر ہو جس میں اس کے رنگ کے مخالف رنگ کی لکیریں ہوں اور وہ تمام کپڑوں پر اس کے تمام بدن کو ڈھانپ لے۔

۶۔ اور اسی طرح عورت کے کفن میں ایک وہ کپڑا بھی اضافہ کیا جائے جس کے ساتھ اس کے پستانوں کو لپیٹ دیا جائے اور اسے پشت کی طرف کھینچ کر باندھ دیا جائے یہ مشہور ہے اور مصنف نے اسے یہاں اور کتاب بیان میں ذکر نہیں کیا شاید اس کی دلیل ضعیف ہونے کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا ہو کیونکہ وہ ایک مرسلہ اور مرفوعہ روایت ہے اور پھر اس کا راوی بھی سہل بن زیاد ہے۔^۱

۱۔ اس کے ثقہ یا ضعیف ہونے میں شدید اختلاف موجود ہے اس لیے قدیم رجالی مدارک سے اس کے بارے میں رجوع کیا جائے تو نجاشی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اور شیخ طوسی نے بعض کتابوں میں بہت ضعیف اور بعض میں ثقہ قرار دیا ہے اور اس کا ضعیف ہونا ہی رائج ہے اور اس پر اس قدر احمد بن محمد بن عیسیٰ نے شک کیا کہ اسے غلو اور جھوٹ کی وجہ سے اسے قم سے ری کی طرف نکال دیا اور وہ وہیں رہتا تھا نجاشی کا قول دیکھئے: سہل بن زیاد أبو سعید الآدمی الرازی کان ضعيفا في الحديث، غير معتمد فيه. وكان أحمد بن محمد بن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الري وكان يسكنها، وقد كاتب أبا محمد العسكري عليه السلام على يد محمد بن عبد الحميد العطار للنصف من شهر ربيع الآخر سنة خمس وخمسين ومائتين. ذكر ذلك أحمد بن علي بن نوح وأحمد بن الحسين رحمهما الله. له كتاب التوحيد، -سوله كتاب النوادر، اور شیخ طوسی نے فہرست میں کہا: سہل بن زیاد الآدمی الرازی یکنی اباسعید، ضعیف، لہ کتاب، اور رجال میں اصحاب امام جواد، ہادی اور عسکری میں ذکر کیا اور اصحاب امام ہادی میں فرمایا: سہل بن زیاد الآدمی، یکنی أبا سعید ثقة رازی، اور استبصار، ج ۳ باب ۱۰ الصبح الظہار بیہمین فی ذیل حدیث ۹۳۵ میں فرمایا: وأما الخبر الاول فراويه أبو سعید الآدمی، وهو ضعيف جدا عند نقاد الاخبار وقد استثناه أبو جعفر ابن بابويه في رجال نوادر الحكمة. اور کشی نے ترجمہ صالح بن ابی حماد رازی میں فرمایا کہ علی بن محمد قتیبی نے بیان کیا کہ فضل بن شاذان اس سے راضی تھے لیکن ابو سعید

آدمی سے راضی نہ تھے اور کہتے تھے وہ احمق ہے: کان أبو محمد الفضل (بن شاذان) یرتضیہ ویمدحه ولا یرتضی أبا سعید الآدمی ویقول: هو الاحمق.

اور نجاشی و شیخ طوسی نے ترجمہ محمد بن احمد بن یحییٰ میں فرمایا: ابن ولید نے اس کی روایات میں سے بعض راویوں کی احادیث کو استثناء کی ان میں سہل کی روایات بھی ہیں اور اس پر شیخ صدوق اور ابن نوح نے بھی اتفاق کیا: واستثنی ابن الولید من روایات محمد بن أحمد بن یحیی فی جملة ما استثناء روایتہ عن سہل بن زیاد الآدمی وتبعہ علی ذلک الصدوق وابن نوح فلم یعمدوا علی رواية محمد بن احمد بن یحیی، عن سہل بن زیاد.

اور جن علماء نے اس کی روایات پر اعتماد کیا وہ کچھ قرائن سے اس کی وثاقت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں جیسے کہتے ہیں کہ اس نے بہت زیادہ روایات کو نقل کیا یا وہ شیوخ اجازہ میں سے تھے لیکن یہ قرائن اولاً تو خود راوی کی وثاقت پر دلالت نہیں کرتے؛ ثانیاً جب کسی راوی کے بارے میں مذہب شیعہ کے معتبر اور معتمد متقدمین بزرگان نے تصریح کی ہو بھلا اس کے بارے میں اس طرح ایسے غیر معتبر قرائن کا سہارا لیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ محقق خوئی نے اس کی توثیق کے قول سے ان الفاظ میں تعجب کیا ہے: وهذه الوجوه غیر تامہ فی نفسہا وعلی تقدیر تسلیمہا فکیف یمکن الاعتماد علیہا مع شہادہ أحمد بن محمد بن عیسی علیہ بالغلو والکذب وشہادۃ ابن الولید وابن بابویہ وابن نوح بضعفہ واستثنائہم روایات محمد بن احمد بن یحیی عنہ فیما استثنوہ من رجال نوادر الحکمة وشہادۃ الشیخ بأنه ضعیف وشہادۃ النجاشی بأنه ضعیف فی الحدیث غیر معتمد علیہ فیہ بل الظاہر من کلام الشیخ فی الاستبصار أن ضعفہ کان متسالماً علیہ عند نقاد الاخبار فلم یبق الا شہادۃ الشیخ فی رجالہ بأنه ثقہ ووقوعہ فی اسناد تفسیر علی بن ابراہیم، ومن الظاہر أنه لا یمکن الاعتماد علیہما فی قبال ما عرفت بل المظنون قویا وقوع السہو فی قلم الشیخ أو أن التوثیق من زیادۃ النساخ.

ویدل علی الثانی خلو نسخۃ ابن داود من التوثیق وقد صرح فی غیر موضع بأنه رأى نسخة الرجال بخط الشیخ قدس سرہ والوجه فی ذلک أنه کیف یمکن أن یوثقہ الشیخ مع قوله: إن أبا سعید الآدمی ضعیف جدا عند نقاد الاخبار. وکیف کان فسہل بن زیاد الآدمی ضعیف جزماً أو أنه لم تثبت وثاقتہ. اور اس کے بارے میں مشکل یہ ہے کہ یہ راوی ۲۳۱۰ روایات کی سند میں واقع ہوا ہے جو کتب اربعہ میں ہیں اور ان کا ضعیف ہونا لازم آتا ہے، لیکن بہر حال پہلے راوی کی وثاقت ثابت ہونی چاہیے پھر اس کی روایات پر اعتماد کیا جائے یہ تو نہیں کہ اگر کسی راوی نے زیادہ روایتیں کی ہوں اور ان کے ڈھیر لگا دیئے ہوں تو اسے کوشش کر کے ثقہ بنادیا جائے شاید یہ دلیل ابوہریرہ جیسے راویوں کی وثاقت کو ثابت کرنے کے لیے دوسروں نے بھی بنائی ہے، اور آخری دور میں اس کی توثیق کے لیے

کافور سے حنوط کرنے کا وجوب

(وَيَجِبُ إِمْسَاسُ مَسَاجِدِ السَّبْعَةِ بِالْكَافُورِ) وَأَقْلُهُ مُسَمَّاهُ عَلَى مُسَمَّاهَا .
وَيُسْتَحَبُّ كَوْنُهُ ثَلَاثَةَ عَشَرَ دِرْهَمًا وَثَلَاثًا (وَدُونَهُ فِي الْفَضْلِ أَرْبَعَةُ دَرَاهِمٍ ،
وَدُونَهُ مِثْقَالٌ وَثَلَاثٌ ، وَدُونَهُ مِثْقَالٌ (وَوَضَعَ الْفَاضِلُ) مِنْهُ عَنِ الْمَسَاجِدِ (عَلَى
صَدْرِهِ) لِأَنَّهُ مَسْجِدٌ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ .

اور واجب ہے کہ میت کے سات اعضاء سجدہ کو کافور سے مس کیا جائے اور اس کی کم مقدار یہ ہے کہ کافور سے مس کرنے کا نام بولا جائے اور مستحب ہے کہ کافور سوا تیرہ درہم ہو اور اس سے کم فضیلت چار درہم ہونا ہے اور اس سے کم فضیلت سوا ایک مثقال ہونا ہے اور اس سے

شیخ انصاری کا وہ جملہ ہے جو ان کی مکاسب میں آیا اور پھر وہ کتاب پڑھنے والوں کی زبان زد عام ہو گیا [مسألة لا فرق فی عدم جواز بیع المجهول بین ضم معلوم إلیه وعدمه میں فرمایا: فی مرسلۃ البنظی التي إرسالها، کوجود سهل فیها، سهل [جیسے ہمارے محقق استاد جب بھی اس راوی کے بارے میں بحث کرتے تو فرماتے: شیخ نے فرمایا: ان الامر فی السهل سهل؛ سهل کے بارے میں معاملہ آسان ہے، ایک دفعہ ہم نے اس کے متعلق استفسار کیا تو کہنے لگے: بہر حال حق وہ ہے جو متقدمین نے کہا ہے؛ اس کے متعلق تفصیل دیکھنے کے لیے رجوع کریں؛ رجال برقی ۵۸ و ۶۰، رجال کشی ۴۷۴، رجال نجاشی ۱۷۱، رجال طوسی ۴۰۱ و ۴۱۶، رجال طوسی ۴۳۱ و ۴۳۲، فہرست طوسی ۱۰۶ و ۱۰۷، رجال معالم العلماء ۵۷، رجال ابن داود ۶۰، رجال ابن داود ۲۲۲، التحریر الطاوسی ۱۸۳، رجال علامہ حلی ۲۲۸، نقد الرجال ۱۶۵، مجمع الرجال ۹۱۳، جامع الرواة ۱۱۳، وسائل الشیعة ۲۰، الوجیزۃ ۱۵۴، ہدایۃ المحدثین ۷۸، بحیۃ الآمال ۱۴، تنقیح المقال ۵۱۲، إعیان الشیعة ۳۲۲، الذریعۃ ۹۱۳، رجال ۲۳۳ و ۲۳۴، معجم رجال الحديث ۱۸، قاموس الرجال ۵۶۲۹، ۳۷۱، المعجم الموحد ۳۸۳۔

۱۔ اس پر معتبر روایات دلالت کرتی ہیں اور مراسم سلاطین کی طرف منسوب ہے کہ وہ استحباب کے قائل ہیں لیکن ظاہر ہے کہ معتبر روایات پر عمل کرنا لازم ہے جیسا موثق عبد الرحمن میں ہے کہ میں نے امام صادق سے میت کی حنوط کے بارے میں پوچھا؟ فرمایا اسے اس کے اعضاء سجدہ پہ ڈالو، اور حمران کی معتبر روایت میں ہے امام صادق نے فرمایا: حنوط اس کی ناک اور اعضاء سجدہ پر ڈالاجائے (وسائل باب ۱۱۶ أبواب تکفین ج ۱ ص ۵۱۴ وغیرہ)

کم فضیلت ایک مثقال کافور ہونا ہے اور جو کافور اعضاءِ سجدہ سے نچ جائے وہ اس کے سینے پر پھینک دی جائے کیونکہ بعض حالات میں وہی سجدہ گاہ ہوتی ہے۔

کفن کے باقی مستحبات

(وَكِتَابَةُ اسْمِهِ وَأَنَّهُ يَشْهَدُ الشَّهَادَتَيْنِ، وَأَسْمَاءُ الْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) بِالتُّرْبَةِ الْحُسَيْنِيَّةِ، ثُمَّ بِالتُّرَابِ الْأَبْيَضِ (عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَمِيصِ وَالْإِزَارِ وَالْحَبِرَةِ وَالْجَرِيدَتَيْنِ) الْمَعْمُولَتَيْنِ (مِنْ سَعْفِ النَّخْلِ) أَوْ مِنَ السِّدْرِ، أَوْ مِنَ الْخِلَافِ، أَوْ مِنَ الرُّمَانِ (أَوْ) مِنْ (شَجَرِ رَطْبٍ) مُرْتَبًا فِي الْفَضْلِ كَمَا ذَكَرَ، يُجْعَلُ إِحْدَاهُمَا مِنْ جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ، وَالْأُخْرَى مِنَ الْأَيْسَرِ (فَالْيُمْنَى عِنْدَ التَّرْقُوتِ) وَاحِدَةُ التَّرَاقِي، وَهِيَ الْعِظَامُ الْمُكَتَنَفَةُ لثَغْرَةِ النَّحْرِ (بَيْنَ الْقَمِيصِ وَبَشْرَتِهِ، وَالْأُخْرَى بَيْنَ الْقَمِيصِ وَالْإِزَارِ مِنْ جَانِبِهِ الْأَيْسَرِ)، فَوْقَ التَّرْقُوتِ وَلِتَكُونَا خَضِرَاوَتَيْنِ لِيَسْتَدْفَعَ عَنْهُ بِهِمَا الْعَذَابُ مَا دَامَتَا كَذَلِكَ وَالْمَشْهُورُ أَنَّ قَدْرَ كُلِّ وَاحِدَةٍ طُولُ عَظْمِ ذِرَاعِ الْمَيِّتِ، ثُمَّ قَدْرُ شِبْرِ، ثُمَّ أَرْبَعُ أَصَابِعَ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْوَارِدَ فِي الْخَبَرِ مِنَ الْكِتَابَةِ مَا رَوَى: أَنَّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَ عَلَى حَاشِيَةِ كَفَنِ ابْنِهِ إِسْمَاعِيلَ: " إِسْمَاعِيلُ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ "، وَزَادَ الْأَصْحَابُ الْبَاقِيَ كِتَابَةً، وَمَكْتُوبًا عَلَيْهِ، وَمَكْتُوبًا بِهِ لِلتَّبَرُّكِ، وَلِأَنَّهُ خَيْرٌ مُحَضٌّ مَعَ ثُبُوتِ أَصْلِ الشَّرْعِيَّةِ وَبِهَذَا اخْتَلَفَتْ عِبَارَاتُهُمْ فِيمَا يُكْتَبُ عَلَيْهِ مِنْ أَقْطَاعِ الْكَفَنِ. وَعَلَى مَا ذَكَرَ لَا يَخْتَصُّ الْحُكْمُ بِالْمَذْكُورِ بَلْ جَمِيعُ أَقْطَاعِ الْكَفَنِ فِي ذَلِكَ سَوَاءٌ، بَلْ هِيَ أَوْلَى مِنَ الْجَرِيدَتَيْنِ، لِدُخُولِهَا فِي إِطْلَاقِ النَّصِّ بِخِلَافِهِمَا.)

وَلْيُخَاطَبِ (الْكَفَنُ) إِنْ احتَاجَ إِلَى الْخِيَاطَةِ (بِخِيُوْطِهِ) مُسْتَحَبًّا (وَلَا تُبَلُّ بِالرِّيقِ)
(عَلَى الْمَشْهُورِ فِيهِمَا، وَلَمْ نَقِفْ فِيهِمَا عَلَى أَثَرٍ .

اور نیز یہ چیزیں بھی کفن میں مستحب ہیں:

۱۔ اس پر میت کا نام لکھا جائے۔

۲۔ اور اس پر یہ لکھا جائے کہ وہ شہادتین کی گواہی دیتا تھا اور ائمہ معصومینؑ کے نام بھی تربت
امام حسینؑ سے اور اگر وہ نہ ملے تو سفید مٹی سے اس کے عمامے، کرتے، چادر اور یمنی مستحب
چادر پر لکھے جائیں۔

۳۔ اور میت کے ساتھ دو جریدے رکھنا جو کھجور یا سدر یا خلاف یا انار کی ٹہنی یا کسی بھی
درخت کی تازہ سبز ٹہنی سے لی جاتی ہے اور جیسا کہ ترتیب سے ذکر کیا گیا اس میں فضیلت بھی

۱۔ اس کا استحباب سنی و شیعہ سب کی کتب روائی سے ثابت ہے اور اہل سنت نے اسے متواتر اسناد کے ساتھ نقل کیا ذیل میں
ان کا اجمالی ذکر کیا جاتا ہے: **إِنْهُمَا لِيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَنْزِهُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا
الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ابْنُ عَبَّاسٍ كَمَا بَيَّانَ هُوَ كَهْ نَبِيٍّ أَكْرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ دُفْنُوهُ** دو قبروں کے پاس سے گزرے تو یہ فرمایا: انہیں
کسی بڑے گناہ میں عذاب نہیں ہو رہا ہے بلکہ ایک پیشاب کی نجاست سے پرہیز نہ کرتا تھا اور دوسرا چغلی کرتا تھا؛ اور اس کے
آخر میں ہے تو آپ نے ایک سرسبز تازہ ٹہنی لی اور اس کے دو حصے کیے اور ہر قبر پر ایک حصہ رکھ دیا اور فرمایا تاکہ ان سے اس
وقت تک عذاب کم ہو جب تک یہ خشک نہ ہو: **مَرَّ النَّبِيُّ بِقَبْرَيْنِ --- فَأَخَذَ جَرِيدَةً خَضِرَاءَ رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ
فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً وَقَالَ لَعَلَّهُ يَخْفَفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْيَسَا .** اور ابو امامہ، یعلیٰ بن مرہ اور حضرت عائشہ نے
بھی اسے نقل کیا دیکھئے: **حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ: ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (۱۱۵/۱، ۱۳۰۴) إِمَامُ (۲۲۵/۱، ۱۹۸۰) بخاری (ن)
۲۱۸، ۱۳۶۱، ۲۱۶، ۱۳۷۸، ۶۰۵۵، ۶۰۵۲) مسلم (۲۴۰/۱، ۲۹۲) ابو داود (۶/۱، ۲۰) ترمذی (۱۰۲/۱، ۷۰) نسائی
(۱۰۶/۳، ۲۰۶۹) ابن ماجہ (۱۲۵/۱، ۳۴۷) حدیث ابی امامہ: طبرانی (۲۱۶/۸، ۷۸۶۹) إِمَامُ
(۲۲۳۳۶، ۲۶۶/۵) حدیث یعلیٰ بن مرہ: طبرانی (۲۷۵/۲، ۷۰۵) اور کہا یہ یعلیٰ بن سیابہ سے منقول ہے اور حافظ
(۶۸۶/۶، ترجمہ ۹۳۶۷ یعلیٰ بن سیابہ) نے کہا: وہ ابن مرہ ہے اور ان دونوں میں ابو حاتم، ابن قانع اور طبرانی نے فرق کیا اور
ابن حبان نے کہا: **مَنْ قَالَ فِي يَعْلَى بْنِ مَرَّةَ بْنِ سِيَابَةَ فَقَدْ وَهَمَ؛** جس نے یعلیٰ بن مرہ بن سیابہ کہا اس نے وہم کیا پھر حافظ نے**

اگلے ترجمہ یعنی ترجمہ علی بن مرثدہ میں کہا اور ذکر کیا گیا کہ سیاہ اس کی ماں تھی انتہی۔ حدیث عائشہ: طبرانی، الأوسط (۳۳۷/۶) ۶۵۶۵۔ اثنونى بجريدتين فجعل إحدهما عند رأسه والأخرى عند رجله وقال لم يزل يخفف عنه بعض عذاب القبر ما كان فيها نُدُوً؛ یہ متن ابی ہریرہ نے نقل کیا کہ نبی اکرم ﷺ ایک قبر سے گزرے تو یہ فرمایا: قال مر علی قبر فذكره (۲/۴۴۱، ۹۶۸۴)؛ پیشی (۵۷/۳) نے کہا: رجالہ رجال الصصح۔

ادھر ان کے علماء کا اس حدیث پر عمل بھی دیکھ لیں کہ سینکڑوں فقہی کتابوں میں سے اس حدیث کا نام نہیں لیتے بلکہ اسے محل اختلاف بنا دیا ہے؛ دیکھئے فتاویٰ عبد اللہ فقیہ فتویٰ ۲۳۵۰۵؛ وضع الأنصاف الربطیہ علی القبر محل خلاف؛ تاریخ الفتویٰ: ۲۶ شعبان ۱۴۲۳ سوال؛ أريد أن تعطوني الجواب الشافى بالأدلة على حكم وضع الزهور والنباتات على القبور لأن من يجيز ذلك يستدل بحديث الجريدة التي شقها الرسول نصفين ووضع على كل قبر نصفاً وقال: (لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا). الفتوى؛ الأصل في المسألة المطروحة هو حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الصحيحين وغيرهما قال: "مر النبي ص بحائط من حيطان المدينة أو مكة، فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما، فقال النبي ص: يعذبان وما يعذبان في كبير، ثم قال: بلى، كان أحدهما لا يستتر من بوله، وكان الآخر يمشى بالنميمة، ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين، فوضع على كل قبر منهما كسرة، فقليل له: يا رسول الله، لم فعلت هذا؟ قال: لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا، أو إلى أن ييبسا".

فقہاء نے جریدتین رکھنے کی مراد کے بارے وسیع اختلاف کیا ہے؛ ابن حجر نے کہا: (قال المازري: يحتمل أن يكون أوحي إليه إن العذاب يخفف عنهما بهذه المدة۔ وقال أيضاً: قال القرطبي: وقيل: إنه شفع لهما بهذه المدة كما صرح به في حديث جابر.) اور کہا: وقال الخطابي: هو محمول على أنه دعاهما بالتحفيف مدة بقاء النداءة لأن في الجريد معنى يخفف، ولا إن في الرطب معنى ليس في اليبس، وقد قيل: إن المعنى فيه إن يسح مادام رطباً، فيحصل التحفيف ببركة التسح، وعلى هذا فيطرد في كل ما فيه رطوبة من الأشجار وغيرها.) نیز کہا (قال الطيبي: المحمية في كونها دامتار طبتين تمنعان العذاب يحتمل أن تكون غير معلومة لنا لعدم الزبانية.)۔ وقال أيضاً: (قال الطرطوشي: ذلك خاص ببركة يده ص.)۔ وقال أيضاً: (قال القاضي عياض: لأنه علل غرضها على القبر بأمر مغيب، وهو قوله: ليعذبان، قلت: لا يلزم من كوننا لا نعلم العذب إم لا؟ إن لاندعوله بالرحمة، وليس في السياق ما يقطع على أنه باشر الوضع بيده الكريمة، بل يحتمل أن يكون أمر به، وقد تسمى به بريرة بن الحبيب الصحابي بذلك فأوصى ابن يوضع على قبره جریدتان، وهو أولیٰ إن يتبع من غيره.)۔ وحديث بريرة هو ما ذكره البخاري تحت باب (الجريد على القبر) قال البخاري: (وأوصى بريرة أن يسلمى إن يجعل في قبره جریدان.)۔

مختلف ہے تو ان میں سے ایک جریدہ اس کے دائیں جانب اور دوسری بائیں جانب رکھی جائے اور دائیں جانب والی ہنسی کی ہڈی کے پاس کرتے اور جلد کے درمیان رکھی جائے اور ہنسی وہ ہڈیاں ہیں جو شہ رگ کو ڈھانپے ہوئے ہیں اور دوسری بائیں جانب کرتے اور چادر کے درمیان ہنسی کی ہڈی پر رکھی جائے اور ان کو سر سبز ہونا چاہیے تاکہ جب تک وہ سر سبز رہیں اس وقت تک ان کے صدقے میں عذاب ٹلا رہے اور مشہور یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی لمبائی میت کے بازو کی لمبائی جتنی ہو پھر ایک بالشت پھر چار انگلی ہو تو کافی ہے۔

اور جان لو کہ روایت میں کتابت کے بارے میں یہ وارد ہے کہ جو منقول ہے کہ امام صادق نے اپنے فرزند اسماعیل کے کفن کے کنارے پر لکھا: اسماعیل گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے

ابن حجر نے فتح الباری میں کہا: (قال الزین بن المنیر: والذي يظفر من تصرف - یعنی البخاری - ترجیح الوضع .) - وقال ابن حجر الميمني في الفتاوى الكبرى (شافعي): (استنبط العلماء من غرس الجريدتين على القبر، غرس الأشجار والرياحين على القبر .) - وقال صاحب الفتاوى الهندية (العالم الكيريني): (وضع الورود والرياحين على القبور حسن، وإن تصدق بقيمة الورود كان أحسن، كذا في الغرائب .) - وقال صاحب مطالب أولي النهى (حنبلي): (وسن لزاره فعل ما يخفف عنه - إى الميت - ولو بجعل جريدة رطبة في القبر للخبز، وإدوص به جريدة، وفي معناه غرس غير با، وإنكر ذلك جماعة من العلماء .) - وقال في تحفة المحتاج (شافعي): (يسن وضع جريدة خضراء على القبر للاتباع، وسنده صحيح، ولأنه يخفف عنه ببركة تسميته، إذ هو أكمل من تسليج الياصة، لما في تلك من نوع حياة، وقيل بهما اعتد من طرح الريحان ونحوه .) ويتخلص من هذا إن وضع الزهور أو الأعصان الرطبة على القبر محل خلاف بين أهل العلم في مشروعيتها أو عدم مشروعيتها، وكلامهم يفتح بالحديث.

اور آخر میں یہ کہا ہے: والذي يترج لنا من ذلك قول من يقول بعدم المشروعية، وإنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لمرجحين: الأول: إخبار النبي ص بأنه يرفه عنهما بشفاعته، ففي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل قال: "إني مررت بقبرين يعذبان، فأحببت بشفاعتي أن يرفه عنهما دام العضنان رطبين". الثاني: إن كون صاحب القبر يعذب أو لا يعذب أمر غيبي، وجزمنا بأنه يعذب، ثم غرس شيء على القبر حتى يخفف عنه إساءة ظن بالميت.

۱- یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ خدا کی رحمت بہانہ ڈھونڈتی ہے اور اس نے کیسے کیسے وسیلے مقرر کیے ہیں اب جس چیز کو اس نے اپنی رحمت کا وسیلہ بنایا ہے اس کا ماننا ہی عین دین ہے اگر مٹی پر سجدہ کہا تو کپڑے پہ نہ ہوگا اگر پاؤں کا مسح کہا تو دھونے سے وضو اور نماز نہیں ہوگی اور اگر نماز جنازہ میں پانچ تکبیریں کہیں تو چار پر اکتفاء کرنا صحیح نہیں ہوگا الغرض نماز وہی ہے جو سنت کے مطابق ہو نہ وہ جو بدعت ہو وہ تو سب مشقت ہے۔

سوا کوئی لائق عبادت نہیں ہے اور بعض علماء نے اس کے ساتھ باقی چیزوں کے لکھنے کا اضافہ کیا ہے اور اس چیز کا جس پر وہ لکھی جائیں اور جس کے ساتھ وہ عبارتیں لکھی جائیں یہ تبرک کی خاطر ایسا کیا ہے اور اس لیے کہ وہ محض نیکی ہے اور اصل میں ان کا جائز ہونا بھی ثابت ہے اور اسی لیے علماء کی عبارتیں ان کے بارے میں مختلف ہیں کفن کے جن حصوں پر ان کو لکھا جائے اور اس بناء پر لکھنے کا یہ حکم انہی چیزوں (عمامہ و کرتہ اور چادر اور جریڈ تین) سے مختص نہیں ہے بلکہ کفن کے تمام حصے اس میں برابر ہیں بلکہ کفن کے حصے جریڈ تین سے بہتر ہیں کیونکہ وہ تو کفن پر لکھنے کی روایت کے وسیع مفہوم میں داخل ہو جاتے ہیں لیکن جریڈ تین اس میں داخل نہیں۔

۴۔ اور کفن کو اگر سینے کی ضرورت ہو تو اسے اس کے دھاگوں سے سینا مستحب ہے اور ان کو لعاب دھن سے تر نہیں کرنا چاہیے یہ دونوں چیزیں مشہور ہیں لیکن ہمیں ان کے بارے میں کوئی روایت نہیں ملی۔

کفن کے مکروہات

(وَيَكْرَهُ الْأَكْمَامُ الْمُبْتَدَأَةُ) لِلْقَمِيصِ، وَاحْتِرَزَ بِهِ عَمَّا لَوْ كُفِّنَ فِي قَمِيصِهِ، فَإِنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي كُمِّهِ بَلْ تَقْطَعُ مِنْهُ الْأَزْرَارُ (وَقَطْعُ الْكَفَنِ بِالْحَدِيدِ) قَالَ الشَّيْخُ : سَمِعْنَاهُ مُذَاكَرَةً مِنَ الشُّيُوخِ، وَعَلَيْهِ كَانَ عَمَلُهُمْ .

(وَجَعَلَ الْكَافُورَ فِي سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ عَلَى الْأَشْهَرِ) خِلَافًا لِلصَّدُوقِ حَيْثُ اسْتَحَبَّهُ اسْتِنَادًا إِلَى رِوَايَةِ مُعَارَضَةٍ بِأَصَحِّ مِنْهَا وَأَشْهَرِ .

چند چیزیں کفن میں مکروہ ہیں:

۱۔ کرتے میں ابتدائی طور پر آستینیں بنانا مکروہ ہے اور اس کے ذریعے پرہیز کیا اس صورت سے جب اسے اس کے قمیض میں کفن دیا جائے تو اس وقت اس کی آستینوں میں کراہت نہیں ہے بلکہ اس کے بٹن اس سے توڑ دیئے جائیں۔

۲۔ کفن کو لوہے سے کاٹنا مکروہ ہے اور شیخ طوسی سے کہا کہ یہ چیز ہم نے اپنے اساتذہ سے شفاہا سنی ہے اور اس پر وہ عمل کرتے ہیں۔

۳۔ اور مشہور تر قول کی بناء پر میت کے کانوں اور آنکھوں میں کافور ڈالنا بھی مکروہ ہے لیکن یہ بات شیخ صدوق کے نظریئے کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے کانوں اور آنکھوں میں کافور ڈالنے کو مستحب قرار دیا اس روایت کی وجہ سے جس کے ساتھ اس سے صحیح تر اور مشہور تر روایات مخالفت کرتی ہیں۔

۱۔ بعض روایات میں اس کے کانوں اور آنکھوں میں کافور نہ ڈالنے کا ذکر ہے جیسا کہ بعض حواشی میں مضمرہ یونس اور خبر عبدالرحمن کی طرف اشارہ کیا گیا (وسائل ب ۳ ح ۱۴ و ب ۴ ح ۱۶ ابواب تکفین) لیکن جیسا کہ شہید ثانی نے کہا کچھ صحیح روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں جیسے حمران بن اعین کی صحیحہ: الطوسی پاسنادہ عن الحسن بن محبوب، عن ابی ایوب، عن حمران بن اعین قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): إذا غسلتم الميت منكم فارفقوا به، ولا تعصروه، ولا تغمزوا له مفصلا، ولا تقربوا أذنيه شيئا من الكافور، ثم خذوا عمامته فانشروها منية على رأسه، واطرح طرفيها من خلفه، وأبرز جبهته، قلت: فالحنوط، كيف أصنع به؟ قال: يوضع في منخره، وموضع سجوده، ومفاصله، فقلت: فالكفن؟ فقال: يؤخذ خرقة فيشد بها سفله، ويضم فخذه بها ليضم ما هناك، وما يصنع من القطن أفضل، ثم يكفن بقميص ولفافة وبرد يجمع فيه الكفن. امام صادق نے فرمایا: جب میت کو غسل دو تو اس کے ساتھ نرمی کرو، نہ اس کے پیٹ کو نچوڑو اور نہ ہی اس کے جوڑوں کو دباؤ اور نہ ہی کافور اس کے کانوں کے قریب لے جاؤ پھر عمامہ لے کر اس کے سر پر باندھو اور اس کے دونوں سروں کو اس کے سینے پر ڈال دو اور پیشانی کو کھلا رکھو راوی نے عرض کی اور حنوط کس طرح کریں؟ فرمایا: اس کے نتھنوں، اعضاء سجدہ اور تمام جوڑوں پر لگاؤ عرض کی: اور کفن کس طرح کریں؟ فرمایا ایک ران پیچ لے لیکر اس کے نچلے حصہ کو اور رانوں کو خوب کس کر باندھو کفن کپاس کے کپڑے سے افضل ہے پھر قمیض، بڑی چادر اور برد میانی میں کفن دو کہ اس میں تمام کفن جمع کر دیا گیا ہے (وسائل باب ۵ ح ۱۴ [التنذيب: ۱ | ۴۴ | ۱۴۴۵، والاستبصار: ۱ | ۲۰۵ | ۷۲۳]) لیکن اس کے مقابلے میں صحیح ابن سنان

میت کو غسل دینے والے کے لیے کفن دینے سے پہلے طہارت حاصل کرنا
(وَيُسْتَحَبُّ اغْتِسَالُ الْغَاسِلِ قَبْلَ تَكْفِينِهِ) غُسْلُ الْمَسِّ إِنْ أَرَادَ هُوَ التَّكْفِينَ (أَوْ الْوُضُوءُ) الَّذِي يُجَامِعُ غُسْلَ الْمَسِّ لِلصَّلَاةِ، فَيَنْوِي فِيهِ السَّيْبَةَ أَوْ الرَّفْعَ أَوْ إِيقَاعَ التَّكْفِينِ عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ، فَإِنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْغَايَاتِ الْمُتَوَقَّفَةِ عَلَى الطَّهَارَةِ. وَلَوْ اضْطَرَّ لَخَوْفٍ عَلَى الْمَيِّتِ، أَوْ تَعَذَّرَتْ الطَّهَارَةُ غَسَلَ يَدَيْهِ مِنَ الْمُنَكَّبِينَ ثَلَاثًا ثُمَّ كَفَّنَهُ، وَلَوْ كَفَّنَهُ غَيْرُ الْغَاسِلِ فَلَا قَرْبَ اسْتِحْبَابٍ كَوْنِهِ مُتَطَهِّرًا، لَفَحَوَى اغْتِسَالِ الْغَاسِلِ أَوْ وَضُوئِهِ

میں ہے؛ یا سناہ عن علی بن الحسین، عن محمد بن احمد بن علی، عن عبد اللہ بن الصلت، عن الفضل بن سدید، عن عبد اللہ بن سنان قال: قلت لأبی عبد اللہ (علیہ السلام): کیف أصنع بالحنوط؟ قال: تضع فی فمه ومسامعه، وآثار السجود من وجهه ویدیه وركبتيه. میں نے امام صادق سے عرض کی حنوط کیسے کروں؟ فرمایا اس کے منہ، کانوں اور اعضاء سجدہ چہرہ، ہاتھوں اور گھٹنوں پر کافور ڈالی جائے اور صحیح زرارہ میں ہے؛ عنہ، عن محمد بن خالد، عن ابن ابی عمیر، عن حماد، عن حربز، عن زرارة، عن ابی جعفر وابی عبد اللہ (علیہما السلام) قال: إذا جففت الميت عمدت إلى الكافور فمسحت به اثار السجود، ومفاصله كلها، واجعل فی فیہ ومسامعه ورأسه ولحيته من الحنوط، وعلى صدره وفرجه، وقال: حنوط الرجل والمرأة سواء. جب میت غسل کے بعد خشک ہو جائے تو کافور لگاؤ تو اس کے اعضاء سجدہ اور تمام جوڑوں کو اس سے مسح کرو اور کافور اس کے منہ، کانوں اور سر اور داڑھی میں رکھو اور اس کے سینے اور شرمگاہ پر بھی رکھو (وسائل باب ۱۶ ح ۳ [التنزیب ۱: ۳۰۷ | ۸۹۱، الاستبصار ۱: ۲۱۲ | ۴۹۹]. اور باب ۱۴ ح ۴ [التنزیب ۱: ۴۳۶ | ۱۴۰۳، والاستبصار ۱: ۲۱۳ | ۷۵۰].) اور دونوں طرف بعض دوسری احادیث بھی دلالت کرتی ہیں تو یہ کہنا کہ پہلی طرف کی روایات زیادہ صحیح ہیں یہ بات قرین قیاس نہیں لیکن مشہور کا فتویٰ انہی کے مطابق ہے اگرچہ دونوں کے درمیان جمع کرنے کے لیے پہلی قسم کی روایات سے مراد کراہت لی گئی ہے۔

اور میت کو غسل دینے والا اگر میت کو کفن دینا چاہیے تو مستحب ہے کہ کفن دینے سے پہلے غسل مس میت کر لے یا وضو کر لے اور وضو نماز کے لیے غسل مس میت کے ساتھ کیا جاتا ہے تو اس میں مباح ہونے کی نیت کرے یا رفع حدث کی نیت کرے یا یہ نیت کرے کہ کفن دینے کو کامل طریقے سے انجام دے سکے کیونکہ کفن دینا بھی ان اغراض میں سے ہے جو

۱۔ اس حکم کے مشہور ہونے کے باوجود علماء نے اعتراف کیا ہے کہ اس کی کوئی دلیل انہیں نہیں ملی جیسا کہ صاحب جواہر نے فرمایا اور معتبر میں محقق حلی نے اس کی یہ دلیل دی کہ غسل یا وضو کرنا مس میت کرنے والے کے لیے واجب یا مستحب ہے اور اس کا اسے فوری حکم دیا گیا ہے تو اس کے انجام دینے کی جلدی کرنا افضل ہے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ غسل میت یا وضو کرنے میں جلدی کرنا میت کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنے والے حکم کے ساتھ منافی ہے بلکہ بعض روایات میں بھی حکم ہوا ہے کہ غسل مس میت کو موخر کیا جائے اور میت کو کفن دیا جائے جیسا یعقوب بن یقظین ثقہ کی صحیح روایت میں ہے؛ پانادہ عن الحسن بن سعید، عن یعقوب بن یقظین قال : سألت العبد الصالح (علیہ السلام) عن غسل الميت ، أفیه وضوء الصلاة أم لا ؟ فقال : غسل الميت تبدأ بمرافقه فيغسل بالحرص ، ثم يغسل وجهه ورأسه بالسدر ، ثم يفاض عليه الماء ثلاث مرات ، ولا تغسلن إلا في قميص ، تدخل رجل يده ويصب عليه من فوقه ، ويجعل في الماء شيء من السدر وشيء من كافور ، ولا يعصر بطنه إلا أن يخاف شيئاً قريباً فيمسح [مسحاً] رقيقاً من غير أن يعصر ، ثم يغسل الذي غسله يده قبل أن يكفنه إلى المنكبين ثلاث مرات ، ثم إذا كفنه اغتسل [تہذیب: ۱۴۴۲ ج ۲ ص ۲۰۸، استبصار: ۱۳۱ ج ۲ ص ۲۰۸]۔

میں نے امام کاظمؑ سے غسل میت کے بارے میں سوال کیا؛ کیا اس میں وضو ہے یا نہیں؟ فرمایا؛ غسل میت کی ابتداء میت کے ہاتھوں سے کی جائے اور انہیں کسینوں تک اٹھان سے دھوپا جائے پھر پانی میں بیری کے کچھ پتے ڈال دیئے جائیں اس سے اس کا منہ اور سر دھو کر پھر تمام جسم تین بار دھویا جائے اور قمیض کے ساتھ اس کے نیچے ہاتھ لے جا کر غسل دیا جائے اور پانی اوپر ڈالا جائے اور پیٹ کو نہ چوڑا جائے اگر کسی چیز کے نکلنے کا خوف ہو تو نرمی سے اسے ملا جائے پھر پانی میں کچھ کافور ملا کر غسل دیا جائے (پھر خالص پانی سے غسل دیں) پھر غسل دینے والا تین بار کاندھوں تک اپنے ہاتھ دھوئے پھر میت کو کفن دے کر خود غسل کرے۔ اور اسی طرح ابو بصیر و ابن مسلم کی امام صادق سے روایت ہے امام علیؑ نے فرمایا جو شخص تم میں سے میت کو غسل دے تو اسے کفن پہنانے کے بعد غسل کرے (وسائل ابواب غسل مس میت باب ۱۳) تو معلوم ہوا کہ اس استحباب مشہور کی نہ صرف کوئی دلیل نہیں بلکہ اولہ اس کے خلاف موجود ہیں اس لیے اس کے التزام کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

۲۷۱..... میت کو غسل دینے والے کے لیے کفن دینے سے پہلے طہارت حاصل کرنا

طہارت پر موقوف ہیں اور اگر میت پر خوف ہونے کی وجہ سے مجبور ہو یا اس کے لیے (غسل یا وضو کر کے) طہارت حاصل کرنا مشکل ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں پر کندھوں تک تین بار دھولے پھر میت کو کفن دے اور اگر غسل میت دینے والے کے علاوہ کوئی شخص اسے کفن دینا چاہے تو قریب تر یہ ہے کہ وہ طہارت کے ساتھ ہو اور یہ غسل میت دینے والے کے لیے غسل مس کرنے یا وضو کرنے کے حکم کے مفہوم سے سمجھا جاتا ہے۔

۴۔ نماز جنازہ کے احکام

(الرَّابِعُ - الصَّلَاةُ عَلَيْهِ) (وَتَجِبُ) الصَّلَاةُ (عَلَى كُلِّ مَنْ بَلَغَ) أَيْ أَكْمَلَ (سِتًّا مِمَّنْ لَهُ حُكْمُ الْإِسْلَامِ) مِنَ الْأَقْسَامِ الْمَذْكُورَةِ فِي غُسْلِهِ، عَدَا الْفَرَقِ الْمَحْكُومِ بِكُفْرِهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

اور نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے ہر اس شخص پر جو چھ سال مکمل کر چکا ہو اور ان لوگوں میں سے ہو جن کے مسلمان ہونے کا لگا یا گیا ہو جن اقسام کا ذکر غسل میت میں ہو چکا سوائے ان مسلمان فرقوں کے جن کے کفر کا حکم لگا یا گیا ہے۔

نماز جنازہ کے واجبات

(وَوَاجِبُهَا الْفِيَامُ) مَعَ الْقُدْرَةِ، فَلَوْ عَجَزَ عَنْهُ صَلَّى بِحَسَبِ الْمَكْنَةِ كَالْيَوْمِيَّةِ . وَهَلْ يَسْقُطُ فَرَضُ الْكِفَايَةِ عَنِ الْقَادِرِ بِصَلَاةِ الْعَاجِزِ ؟ نَظَرٌ : وَمِنْ صِدْقِ الصَّلَاةِ الصَّحِيحَةِ عَلَيْهِ، وَمِنْ نَقْصِهَا عَنْهُ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْكَامِلَةِ، وَتَوَقَّفَ فِي

۱۔ مسلمانوں کے بچوں پر نماز واجب نہیں ہوتی مگر جب چھ سال کو پہنچ جائیں اس پر صحیح زرارہ و حلبی دلالت کرتی ہے امام صادق سے بچے پر نماز جنازہ کے بارے میں سوال کیا گیا اس پر کب نماز پڑھی جائے؟ فرمایا: جب وہ نماز کو سمجھتا ہو اور میں نے پوچھا: اس پر نماز کب واجب ہوگی؟ فرمایا: جب وہ چھ سال کی ہو جائے (وسائل باب ۱۱۳ ابواب صلاۃ جنازہ ح ۱) اور صحیح زرارہ میں امام باقر سے منقول ہے: تین سال کے بچے پر نماز جنازہ نہیں ہوتی، امام علی حکم دیا کرتے کہ دفن کیا جائے اور اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے لیکن لوگوں نے ایک چیز بتائی تو ہمیں بھی اس کی طرح کام کریں، راوی نے عرض کی: اس پر نماز کب واجب ہوتا ہے؟ فرمایا: جب نماز کی سمجھ آ جائے اور وہ چھ سال کا ہو جائے (سابقہ حوالہ ح ۳)

الذِّكْرَى لَذَلِكَ (وَاسْتَقْبَالَ) الْمُصَلِّي (الْقِبْلَةَ، وَجَعَلَ رَأْسَ الْمَيِّتِ إِلَى يَمِينِ الْمُصَلِّي) مُسْتَلْقِيًا عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَأْمُومًا فَيَكْفِي كَوْنُهُ بَيْنَ يَدَيِ الْإِمَامِ وَمُشَاهَدَتِهِ لَهُ، وَتَغْتَفِرُ الْحِيلُولَةُ بِمَأْمُومٍ مِثْلَهُ، وَعَدَمُ تَبَاعُدِهِ عَنْهُ بِالْمَعْتَدِّ بِهِ عُرْفًا، وَفِي اعْتِبَارِ سِتْرِ عَوْرَةِ الْمُصَلِّي وَطَهَارَتِهِ مِنَ الْخَبَثِ فِي ثَوْبِهِ وَبَدَنِهِ وَجْهَانِ (وَالنِّيَّةُ) الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى قَصْدِ الْفِعْلِ، وَهُوَ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَيِّتِ الْمُتَّحِدِ أَوْ الْمُتَعَدِّدِ، وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْهُ، حَتَّى لَوْ جَهِلَ ذُكُورِيَّتَهُ وَأُنُوثِيَّتَهُ، جَازَ تَذْكِيرُ الضَّمِيرِ وَتَأْنِيثُهُ مُؤَوَّلًا بِالْمَيِّتِ وَالْجَنَازَةِ مُتَقَرِّبًا. وَفِي اعْتِبَارِ نِيَّةِ الْوَجْهِ مِنْ وَجُوبٍ وَنَدْبٍ - كَغَيْرِهَا مِنْ الْعِبَادَاتِ - قَوْلَانِ لِلْمُصَنِّفِ فِي الذِّكْرَى مُقَارَنَةً لِلتَّكْبِيرِ مُسْتَدَامَةً الْحُكْمِ إِلَى آخِرِهَا (وَتَكْبِيرَاتُ خَمْسٍ) إِحْدَاهَا تَكْبِيرَةُ الْإِحْرَامِ فِي غَيْرِ الْمُخَالَفِ (يَتَشَهُدُ الشَّهَادَتَيْنِ عَقِيبَ الْأُولَى، وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ عَقِيبَ الثَّانِيَةِ) وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يُضِيفَ إِلَيْهَا الصَّلَاةَ عَلَى بَاقِي الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ (وَيَدْعُو لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) بِأَيِّ دُعَاءٍ أَتَّفَقَ وَإِنْ كَانَ الْمَنْقُولُ أَفْضَلَ (عَقِيبَ الثَّالِثَةِ وَ) يَدْعُو (لِلْمَيِّتِ) الْمُكَلَّفِ الْمُؤْمِنِ (عَقِيبَ الرَّابِعَةِ، وَفِي الْمُسْتَضْعَفِ) وَهُوَ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الْحَقَّ وَلَا يُعَانِدُ فِيهِ وَلَا يُوَالِي أَحَدًا بَعِيْنَهُ (بِدُعَائِهِ) وَهُوَ : " اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ". (وَيَدْعُو) فِي الصَّلَاةِ (عَلَى الطِّفْلِ) الْمُتَوَلِّدِ مِنْ مُؤْمِنِينَ (لِأَبَوَيْهِ) أَوْ مِنْ مُؤْمِنٍ لَهُ، وَلَوْ كَانَا غَيْرَ مُؤْمِنِينَ دَعَا عَقِيبَهَا بِمَا أَحَبَّ، وَالظَّاهِرُ حِينَئِذٍ عَدَمُ وَجُوبِهِ أَصْلًا. وَالْمُرَادُ بِالطِّفْلِ غَيْرُ الْبَالِغِ،

وَإِنْ وَجَبَتُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ. (وَالْمُنَافِقُ) وَهُوَ هُنَا الْمُخَالَفُ مُطْلَقًا (يَقْتَصِرُ) فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ (عَلَى أَرْبَعٍ) تَكْبِيرَاتٍ (وَيَلْعَنُهُ) عَقِيبَ الرَّابِعَةِ، وَفِي وَجُوبِهِ وَجْهَانِ، وَظَاهِرُهُ هُنَا وَفِي الْبَيَانِ الْوُجُوبُ، وَرَجَّحَ فِي الذِّكْرِ وَالذُّرُوسِ عَدَمَهُ. وَالْأَرْكَانُ مِنْ هَذِهِ الْوَاجِبَاتِ سَبْعَةٌ أَوْ سِتَّةٌ: النِّيَّةُ، وَالْقِيَامُ لِلْقَادِرِ، وَالتَّكْبِيرَاتُ (وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهَا الطَّهَارَةُ) مِنْ الْحَدَثِ إِجْمَاعًا. (وَلَا التَّسْلِيمُ) عِنْدَنَا، إِجْمَاعًا، بَلْ لَا يَشْرَعُ بِخُصُوصِهِ إِلَّا مَعَ التَّقْبِيَةِ، فَيَجِبُ لَوْ تَوَقَّفَتْ عَلَيْهِ.

اور نماز میت کے واجبات یہ ہیں:

۱۔ قدرت کی صورت میں کھڑا ہونا واجب ہے اور اگر اس سے عاجز ہو تو جتنا ممکن ہو اس طرح نماز پڑھے جیسے روزانہ کی نماز کے قیام کا حکم ہے اور کیا قیام کی قدرت رکھنے والے سے واجب کفائی ساقط ہو جائے گا جب کوئی ایسا شخص اس پر نماز پڑھ دے جو قیام سے عاجز تھا؟ اس میں اشکال ہے اس لیے کہ اس عاجز کی نماز صحیح نماز ہے تو قادر سے نماز جنازہ کا فرض ساقط ہونا چاہیے اور اس لیے کہ عاجز کی نماز قدرت مند انسان کے کامل نماز پڑھنے کی طاقت ہونے کے باوجود اس کو ناقص ادا کیا گیا تو اس کو کافی نہیں ہونا چاہیے، یہی وجہ تھی کہ مصنف نے کتاب ذکر میں توقف اختیار کیا ہے۔

۲۔ نماز جنازہ پڑھنے والے کو قبلہ رو ہونا چاہیے۔

۳۔ میت کا سر نماز جنازہ پڑھنے والے کے دائیں جانب ہونا چاہیے اس حالت میں کہ جنازہ اس کے سامنے پشت پر سیدھا لیٹا ہوا ہو مگر یہ کہ نماز جنازہ پڑھنے والا کسی پیش نماز کے پیچھے نماز پڑھے تو کافی ہے کہ جنازہ پیش نماز کے سامنے پڑا ہو اور مقتدی امام جماعت کو دیکھ سکتا ہو اور مقتدی اور امام جماعت کے درمیان میں دوسرے مقتدیوں کا فاصلہ ہونا بھی معاف ہے اور۔

۴۔ اور نماز جنازہ پڑھنے والا جنازے سے عرفاً بہت زیادہ دور نہ ہو، اور کیا نماز گزار کا ستر عورتیں کرنا اور اسکے کپڑے اور بدن کا ظاہری نجاست سے پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں اس میں دو وجہیں ہیں۔

۵۔ نماز جنازہ میں نیت ضروری ہے جس میں اسے انجام دینے کا قصد ہو اور وہ ایک یا چند میتوں پر نماز پڑھنا ہے اگرچہ وہ اسے نہ جانتا ہو حتیٰ اگر میت کے مذکر و مونث ہونے کو بھی نہ جانتا ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ ضمیر کو مذکر یا مونث لائے ضمیر مذکر کے لیے اس کی تاویل میت سے کرے اور مونث کی ضمیر کے لیے جنازہ میں تاویل کرے اور اس نیت میں قربت خدا

۱۔ نماز جنازہ پڑھنے والے کے لیے بغیر غسل و وضو کے ہونا تو بہر حال نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لیے مشکل نہیں اور اس پر بعض روایات بھی دلالت کرتی ہیں لیکن ظاہری نجاست سے پاک ہونا شرط ہے یا نہیں اس میں شہید اول نے ذکر میں تردد کیا ہے کہ انہیں اس بارے میں کوئی روایت یا فتویٰ نہیں ملا اور ظاہری نجاست سے پاکی شرط نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حائض کو نماز جنازہ میں شرکت کی اجازت دی گئی ہے یعنی اس کی ظاہری نجاست کو بھی معاف کیا گیا ہے اور بعض روایات میں اسے تکبیر اور تسبیح کی طرح قرار دیا گیا جسے انسان بغیر وضو کے گھر میں انجام دیتا ہے اور شہید کا تردد نماز میت کے نماز ہونے کی وجہ سے ہے اگر یہ نماز ہے تو اس کی تمام شرائط کا بھی اس میں لحاظ کرنا پڑے گا لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ نماز جنازہ کا نماز ہونا مجاز ہے بھلا جس میں نہ وضو اور غسل کی ضرورت ہو اور نہ رکوع و سجود اور حمد و سورت اور سلام و تشهد اسے نماز کیسے بین حالانکہ منقول ہے کہ طہارت اور حمد کے بغیر نماز نہیں اور پانچ چیزوں کے بغیر ہو تو نماز دوبارہ پڑھی ہاں یہ خدا سے ایک دعا ہے اور وضو اس نماز میں واجب ہوتا ہے جس میں رکوع و سجود ہوں۔ اور جہاں تک اس میں ستر عورتیں کا شرط ہونا ہے تو شہید نے ذکر میں اس میں نماز یومیہ کی تمام شرائط پوری کرنے کا حکم دیا مگر جن کو دلیل نے غیر ضروری قرار دیا ہو کیونکہ یہ بھی نماز ہے لیکن اس دلیل کا جواب ہو چکا کہ یہ حقیقت میں نماز نہیں بلکہ دعا ہے جیسا کہ امام رضاؑ سے فضل بن شاذان میں صحیح روایت میں نقل کیا: محمد بن علی بن الحسین فی (عیون الأخبار) وفی (العلل) بإسنادہ عن الفضل بن شاذان، عن الرضا (علیہ السلام) قال: إنما يجوزنا الصلاة على الميت بغير وضوء لأنه ليس فيها ركوع ولا سجود، وإنما هي دعاء ومسألة، وقد يجوز أن تدعو الله وتساله على أي حال كنت، وإنما يجب الوضوء في الصلاة التي فيها ركوع وسجود [عیون اخبار الرضا ۲: ۱۱۵-الباب ۳۴ حدیث طویل، وعلل الشرائع: ۲۶۸-الباب ۱۸۲ حدیث طویل ۹، وسائل باب ۲۱ ابواب نماز جنازہ ح ۷]۔

تعالیٰ کا قصد بھی کرے اور کیا اس میں وجوب یا مستحب کو معین کرنا ہے جیسے دیگر عبادات تو مصنف کے ذکر میں اس میں دو قول ہیں اور نیت تکبیر کے ساتھ ملی ہونی چاہیے اور آخر تک اس کا حکم جاری رہے گا۔

۶۔ پانچ تکبیریں کہنا جن میں سے پہلی تکبیرۃ الاحرام ہو یہ مخالف مذہب والے شخص کی میت کے علاوہ کے لیے ہے^۱ (ان تکبیروں کی ترتیب یہ ہے:)

۱۔ اس تر تمام شیعہ علماء کا اتفاق ہے اور اہل بیت اطہار کی روایات اس پر متفق ہیں جیسے امام صادق سے نے فرمایا میت پر پانچ تکبیریں ہیں (صحیح ابن سنان، وسائل باب ۱۵ ابواب نماز جنازہ ج ۶ اور صحیح ابو ولاد میں یہ سوال کے جواب میں ہے: سابقہ ج ۹) اور زید بن ارقم وحذیفہ بن یمان بھی اسی کے قائل تھے کیونکہ زید ابن ارقم نے جنازہ پر پانچ تکبیریں کہیں اور کہا نبی اکرم ﷺ اسی طرح پانچ تکبیریں کہتے تھے، کان النبی ص یکبرھا (صحیح مسلم ۲/۶۵۹: ۹۵۷، سنن ترمذی ۳: ۳۴۳/۱۰۲۳، سنن ابن ماجہ ۱: ۴۸۲/۱۵۰۵، سنن ابی داود ۳: ۳۱۰/۳۱۹۷، سنن نسائی ۴: ۷۲، سنن دارقطنی ۲: ۷۳/۸)۔ اور حذیفہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایسا ہی کیا: أن النبی ص فعل ذلک (مصنف ابن ابی شیبہ ۳: ۳۰۳، سنن دارقطنی ۲: ۷۳/۹)۔ اور امام علی نے سہل بن حنیف کے جنازے پر پانچ تکبیریں کہیں: کبر علی علیہ السلام علی سہل بن حنیف خما (المغنی ۲: ۳۸۷، الشرح الکبیر ۲: ۳۴۹، فقہاء عن سعید، سنن) اور معاذ کے اصحاب جنازہ پر پانچ تکبیریں کہتے تھے: کان اصحاب معاذ یکبرون علی الجنائز خما (مصنف ابن ابی شیبہ ۳: ۳۰۳، سنن بیہقی ۴: ۳۷)۔ اور امام باقر سے منقول ہے: نبی اکرم ﷺ نے پانچ تکبیریں کہیں "کبر رسول اللہ ص خما [تہذیب ۳: ۳۱۵/۹۷۷، استبصار ۱: ۴۷۷/۱۸۳۳]" شیخ صدوق نے کہا لوگوں پر خدا نے پانچ نمازیں فرض کیں اس لیے ہر میت پر پانچ تکبیریں قرار دیں: إن العلنی ذلک إن اللہ عزوجل فرض علی الناس خمس صلوات فجعل للمیت من کل صلاة تکبیرة، اور منقول ہے کہ خدا نے لوگوں پر پانچ فرض قرار دیئے نماز، روزہ، زکات، حج اور ولایت اور ہر فریضہ کے بدلے ایک تکبیر بنائی: أن اللہ تعالیٰ فرض علی الناس خمس فرائض: الصلاة، والزکاة، والصوم، والحج، والولاية، فجعل للمیت من کل فریضة تکبیرة (علل الشرائع ۲: ۳۰۲ باب ۲۴۳ و ۳۰۳ باب ۲۴۵)۔ اور فقہاء اربعہ، ثوری، إزاعی، داود، اور ابو ثور چار تکبیر کے قائل ہیں اور اسے وہ بعض اصحاب سے نقل کرتے ہیں (المجموع ۵: ۲۳۰، المبسوط سرخی ۲: ۶۳، اللباب ۱: ۱۳۰، المغنی ۲: ۳۸۷ و ۳۸۹، الشرح الکبیر ۲: ۳۵۰، بلغۃ السالک ۱: ۱۹۷، بدایۃ المجتہد ۱: ۲۳۴، الشرح الصغیر ۱: ۱۹۷، سبل السلام ۲: ۵۵۸)۔ اور اس لیے کہ نبی اکرم ﷺ نے لوگوں کو نجاشی کی موت کی خبر دی اور انہیں چار تکبیریں سکلائیں: أن رسول اللہ ص نعی

تو پہلی تکبیر کے بعد شہادتین (خدا تعالیٰ کی توحید اور نبی اکرم ﷺ کی رسالت) کی گواہی دے۔

اور دوسری تکبیر کے بعد نبی اکرم ﷺ اور آپ کی آل پاک پر درود بھیجے اور مستحب ہے کہ اس میں دیگر انبیاء کرام پر درود بھی اضافہ کیا جائے۔
اور تیسری تکبیر کے بعد مومنین اور مومنات کے لیے دعا کرے جو چاہے اگرچہ منقول دعائیں کرنا بہتر ہے۔

اور چوتھی تکبیر کے بعد اگر میت بالغ مومن کی ہو اس کے لیے دعا کرے اور اگر میت مستضعف کی ہو اور وہ شخص ہے جو حق کو نہیں جانتا اور اس سے دشمنی بھی نہیں کرتا اور ان

النجاشی للناس وکبر بهم أربعا (صحیح بخاری ۲: ۹۲ و ۱۱۲، صحیح مسلم ۲: ۹۵۶/۹۵۱، سنن ترمذی ۳: ۳۴۲ ح ۱۰۲۲، سنن ابی داؤد ۳: ۲۱۲ ح ۳۲۰۴، سنن نسائی ۴: ۷۲، الموطأ: ۱۴ ح ۲۲۶)۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے لیے دعا کے طور پر نماز پڑھی اور اگر ایسا بعض جنازوں کے بارے میں ہو تو وہ ان کے منحرف ہونے کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ اہل بیت سے منقول ہے کہ دین میں متمم کے لیے چار تکبیریں ہیں: أن الصلاة بالاربع للمتهم فی دینہ (تہذیب ۳: ۱۹۲ ح ۴۳۹، علل الشرائع: ۳۰۴-۳۰۵ باب ۲۳۵)۔ امام صادق علیہ السلام نے فرمایا: نبی اکرم ﷺ بعض لوگوں پر پانچ اور بعض پر چار تکبیریں کہتے تھے تو جب چار کہتے تو اس کو متمم کیا جاتا تھا: "کان رسول الله ص یکبر علی قوم خمساً، وعلی آخرین أربعا، فإذا کبر أربعا انهم" (کافی ۳: ۱۸۱/۲، التہذیب ۳: ۱۹۴ ح ۴۵۴، استبصار: ۱۸۳۹/۴۷۵)

۱۔ چوتھی تکبیر کے بعد مومن میت کے دعا کرنے پر بہت سی روایات دلالت کرتی ہیں اور یاد رہے کہ دعاؤں کی یہ ترتیب مشہور ہے، علامہ حلی نے تبصرہ، ومختلف میں اور صاحب مدارک اور ایک جماعت نے اس ترتیب کو لازمی نہیں جانا اور اس پر چند روایات دلالت کرتی ہیں جس میں صحیح ابو ولاد ہے: محمد بن الحسن بإسنادہ عن الحسن بن محبوب، عن ابی ولاد قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن التكبير على الميت؟ فقال: خمس، تقول (في أولهن): أشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، اللهم صل على محمد وآل محمد، ثم تقول: اللهم إن هذا المسجى قدامنا عبدك وابن عبدك، وقد قبضت روحه إليك، وقد احتاج إلى رحمتك، وأنت غني عن عذابه، اللهم إنا لا نعلم من ظاهره إلا خيرا، وأنت أعلم بسريره، اللهم إن كان محسنا

میں سے کسی ایک کو دوست بھی نہیں رکھتا تو اس کے لیے اس کی منقول دعا کی جائے! اور وہ یہ ہے خدایا! بخش دے ان لوگوں کو جنہوں نے توبہ کی اور تیرے راستے کی پیروی کی اور انہیں جہنم کے عذاب سے بچا۔

فضاعف حسناته ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته، ثم تكبر الثانية وتقول ذلك في كل تكبيرة؛ میں نے امام صادق سے میت پر تکبیروں کے بارے میں سوال کیا فرمایا وہ پانچ تکبیریں ہیں ان میں پہلی کے بعد کہے: اور پھر کہے: پھر دوسری تکبیر کہے اور اسی طرح ہر تکبیر کے بعد کر (وسائل باب ۱۲ أبواب صلاة الجنازة ح ۵)، اور صحیح زرارة، محمد بن یعقوب، فی علی بن ابراہیم عن ابيه، عن ابن ابي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن زرارة، عن ابي عبد الله (عليه السلام) - في الصلاة على الميت - قال: تكبر: ثم تصلي على النبي ص ثم تقول: اللهم عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، لا أعلم منه إلا خيراً، وأنت أعلم به منا، اللهم إن كان محسناً فزد في حسناته وتقبل منه، وإن كان مسيئاً فاغفر له ذنبه، وافسح له في قبره، واجعله من رفقاء محمد ص، ثم تكبر الثانية وتقول: اللهم إن كان زاكياً فزكه، وإن كان خاطئاً فاغفر له، ثم تكبر الثالثة وتقول: اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنا بعده، ثم تكبر الرابعة وتقول: اللهم اكتبه عندك في عليين، واخلف على عقبه في الغابرين واجعله من رفقاء محمد ص، ثم كبر الخامسة وانصرف [الكافي ۳: ۲۸۳].

۱- مستضعف کے بارے میں معتبر روایات میں مذکورہ بالا دعا وارد ہے:

۱- الصدوق یسناده عن زرارة ومحمد بن مسلم، عن ابي جعفر (عليه السلام)، أنه قال: الصلاة على المستضعف والذي لا يعرف مذهبه: تصلي على النبي ص ويدعى للمؤمنين والمؤمنات، ويقال: اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم، ويقال في الصلاة على من لا يعرف مذهبه: اللهم إن هذه النفس أنت أحيتها وأنت أمتها، اللهم ولها ما تولت، واحشرها مع من أحببت.

۲- محمد بن یعقوب، عن علی بن ابراہیم، عن ابيه، عن حماد بن عيسى، عن حماد بن عيسى، عن محمد بن مسلم، عن ابي عبد الله (عليه السلام) قال: الصلاة على المستضعف والذي لا يعرف: الصلاة على النبي ص، والدعاء للمؤمنين والمؤمنات، تقول: ربنا (اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم [غافر ۴۰: ۷])، إلى آخر الايتين. ۳- وعنه، عن ابيه، عن ابن ابي عمير، عن عمر بن ابيية، عن الفضيل بن يزار، عن ابي جعفر (عليه السلام) قال: إذا صليت على المؤمن فادع له واجتهد له في الدعاء، وإن كان واقفاً مستضعفاً فكبر، وقل: اللهم

اور اگر میت بچے کی ہو تو اگر اس کے والدین مومن ہوں تو ان دونوں کے لیے دعا کرے اور اگر ان میں سے ایک مومن ہو تو اس ایک کے لیے دعا کرے اور اگر وہ دونوں غیر مومن ہوں تو چوتھی تکبیر کے بعد جو چاہے دعا کرے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں اصلاً دعا واجب نہیں ہوگی اور بچے سے یہاں نابالغ مراد ہے اگرچہ اس پر نماز جنازہ پڑھنا واجب ہو (جب وہ چھ سال کا ہو چکا ہو)۔ اور اگر میت منافق کی ہو اور یہاں اس سے مراد ہر مخالف مذہب مراد ہے

اغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک وقہم عذاب الجحیم ، ۴۔ وعنہ ، عن ایبہ ، عن ابن ابی عمیر ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن ابی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : إن کان مستضعفا فقل : اللہم اغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک وقہم عذاب الجحیم ، وإذا کنت لا تدری ما حالہ فقل : اللہم إن کان یحب الخیر وأہلہ فاغفر لہ وارحمہ وتجاوز عنہ ، وإن کان المستضعف منک بسبیل فاستغفر لہ علی وجہ الشفاعة لا علی وجہ الولایة . ورواہ الصدوق بإسنادہ عن عبید اللہ بن علی الحلبي ، مثله [الفقیہ ۱: ۴۰۵ ح ۸۹۴ . الکافی ۳: ۱۸۶ ح ۱۰۰۰ . الکافی ۳: ۱۸۷ ح ۱۰۰۱] التذیب ۳: ۱۹۶ ح ۵۰۴ . الکافی ۳: ۱۸۷ ح ۳ . الفقیہ ۱: ۱۰۵ ح ۹۱۱] ۲

۱۔ شارح کی یہ تفسیر منافق سے صحیح نہیں ہے کیونکہ روایات میں جن پر لعنت کرنے کا حکم ہے اس کا عنوان دشمن خدا اور منافق ہے؛ جیسے محمد بن علی بن الحسین بإسنادہ عن عبید اللہ بن علی الحلبي ، عن ابی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : إذا صلیت علی عدو اللہ فقل : اللہم إنا لا نعلم منہ إلا أنه عدو لک ولرسولک ، اللہم فاحش قبرہ ناراً ، واحش جوفہ ناراً ، وعجل بہ إلی النار ؛ فإنه کان یوالی أعداءک ، ویعادی أولیاءک ، ویبغض أهل بیت نبیک ، اللہم ضیق علیہ قبرہ ، فإذا رفع فقل : اللہم لا ترفعه ولا تزکھ . ورواہ الکلینی عن علی بن إبراهیم ، عن ایبہ ، عن ابن ابی عمیر ، عن حماد ، عن الحلبي ، مثله . ۲۔ وپاسنادہ عن صفوان بن مہران الجمال ، عن ابی عبد اللہ (علیہ السلام) قال : مات رجل من المنافقین فخرج الحسین بن علی (علیہ السلام) یمشی فلقیہ مولی لہ فقال لہ : إلی أين تذهب ؟ فقال : أفر من جنازة هذا المنافق أن أصلى علیہ ، فقال لہ الحسین (علیہ السلام) قم إلی جنبی فما سمعتنی أقول فقل مثله ، قال : فرفع یدیه فقال : اللہم أخز عبدک فی عبادک وبلا دک ، اللہم أصلہ أشد نارک ، اللہم أذقه حر عذابک ، فإنه کان یتولی أعداءک ، ویعادی أولیاءک ، ویبغض أهل بیت نبیک . ۳۔ وعن علی بن إبراهیم ، عن ایبہ ، عن ابن ابی عمیر ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن

تو اس کی نماز جنازہ پر چار تکبیروں پر انحصار کیا جائے اور چوتھی کے بعد اس پر لعنت کی جائے اور کیا اس پر لعنت کرنا واجب ہے یا نہ اس میں دو وجہیں ہیں اور مصنف سے یہاں اور بیان میں ظاہر ہے کہ واجب ہے لیکن ذکر اور دروس میں اس کے واجب نہ ہونے کو ترجیح دی ہے۔ اور نماز جنازہ کے ان واجبات میں سے ارکان سات یا چھ ہیں؛ نیت، اور قدرت رکھنے والے شخص کے لیے قیام اور تکبیریں (اگر مومن کا جنازہ ہو تو پانچ تکبیریں اور سات ارکان ہونگے اور اگر منافق کی ہو تو چار تکبیریں اور نیت و قیام کے ساتھ چھ ارکان ہونگے)۔

ابن عبد اللہ (علیہ السلام) قال : لما مات عبد الله بن أبي بن سلول حضر النبي ص جنازته ، فقال عمر : يا رسول الله ، ألم ينهك الله أن تقوم على قبره ؟! فسكت ، فقال : ألم ينهك الله أن تقوم على قبره ؟! فقال له : ويلك ، وما يدريك ما قلت ؟! إني قنت : اللهم احش جوفه ناراً ، واملأ قبره ناراً ، وأصله ناراً . قال أبو عبد الله (عليه السلام) : فأبدى من رسول الله (صلى الله عليه وآله) ما كان يكره . ۴- وعنه ، عن إبيبة ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن إحدما (عليهما السلام) قال : إن كان جاحداً للحق فقل : اللهم املأ جوفه ناراً وقبره ناراً ، وسلط عليه الحيات والعقارب ، وذلك قاله أبو جعفر (عليه السلام) لامرأة سوء من بنى أمية صلى عليها أبي ، وقال هذه المقالة : واجعل الشيطان لها قرينا ، الحمد لله . اور ظاہر ہے کہ سوائے ناصبیوں اور خارجیوں اور ان لوگوں کے جو کھلے عام اہل بیت سے دشمنی کرتے ہیں سب فرق اسلامی ایسے نہیں ہیں بلکہ بہت سے ایسے ہیں جو اہل بیت سے محبت کا دم بھرتے ہیں انہوں نے فضائل اہل بیت میں مستقل کتب و رسائل لکھے ہیں اگرچہ فقہی مبنی میں کسی دوسرے کی پیروی کرتے ہیں صحیح یہ ہے کہ اس شخص پر اس حکم کو لاگو سمجھا جائے جس پر دشمن خدا اور منافق کا عنوان صادق آئے ورنہ اسے مستضعف میں شمار کیا جائے جسے کسی بھی وجہ سے حق کی معرفت میں مانع موجود تھا جیسے سادہ لوح مسلمان جو مذہبی امور میں گہری نظر نہیں رکھتے۔

اور نماز جنازہ میں حدث اور باطنی ناپاکی سے اتفاق علماء کے تحت طہارت شرط نہیں ہے اور نہ ہی ہمارے نزدیک سلام واجب ہے اس پر ہمارا اتفاق علماء شیعہ ہے بلکہ سلام جائز نہیں ہے اگر تقیہ کے تحت تو جہاں تقیہ کرنا سلام کہنے پر موقوف ہو تو سلام کہنا واجب ہوگا۔

نماز جنازہ کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ، إِعْلَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ) أَيْ بِمَوْتِهِ لِيَتَوَفَّرُوا عَلَى تَشْيِيعِهِ وَتَجْهِيزِهِ، فَيَكْتَبُ لَهُمُ الْأَجْرُ وَلَهُ الْمَغْفِرَةُ بِدُعَائِهِمْ، وَلِيَجْمَعَ فِيهِ بَيْنَ وَظِيفَتَيِ التَّعْجِيلِ وَالْإِعْلَامِ، فَيَعْلَمُ مِنْهُمْ مَنْ لَا يَنْفِي التَّعْجِيلَ عُرْفًا، وَلَوْ اسْتَلْزَمَ الْمَثَلَةَ حَرَمًا. وَمَشَى الْمُشِيعُ خَلْفَهُ، أَوْ إِلَى أَحَدِ جَانِبَيْهِ (وَيُكْرَهُ أَنْ يَتَقَدَّمَ لَغَيْرِ تَقِيَّةٍ) وَالتَّرْبِيعُ (وَهُوَ حَمْلُهُ بِأَرْبَعَةِ رِجَالٍ مِنْ جَوَانِبِ السَّرِيرِ الْأَرْبَعَةِ كَيْفَ اتَّفَقَ، وَالْأَفْضَلُ التَّنَاوُبُ، وَأَفْضَلُهُ أَنْ يَبْدَأَ فِي الْحَمْلِ بِجَانِبِ السَّرِيرِ الْأَيْمَنِ، وَهُوَ الَّذِي يَلِي يَسَارَ الْمَيِّتِ، فَيَحْمِلُهُ بِكَتِفِهِ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ إِلَى مُؤَخَّرِهِ الْأَيْمَنِ فَيَحْمِلُهُ بِالْأَيْمَنِ كَذَلِكَ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ إِلَى مُؤَخَّرِهِ الْأَيْسَرِ، فَيَحْمِلُهُ بِالْكَتِفِ

۱۔ ہمارے نزدیک نماز جنازہ میں سلام جائز نہ ہونے کی دلیل معتبر روایات ہیں جن میں سے صحیح بن سعد اشعری ہے؛ ا۔ محمد بن الحسن پسانادہ عن احمد بن محمد، عن اسماعیل بن سعد الاشعری، عن ابی الحسن الرضا (علیہ السلام) قال : سألتہ عن الصلاة علی المیت قال : أما المؤمن فخمسة تكبيرات ، وأما المنافق فأربع ، ولا سلام فيها. میں نے امام رضاؑ سے نماز میت کے بارے میں سوال کیا فرمایا؛ مومن کی جنازہ میں پانچ تکبیریں اور منافق کی جنازہ میں چار تکبیریں ہیں اور نماز جنازہ میں سلام نہیں ہے (وسائل ابواب نماز جنازہ ب ۱۲۹ ح ۲۔ صحیح حلبی و زرارة، محمد بن یعقوب، عن علی بن ہریم، عن ابیہ، عن ابن ابی عمیر، عن حماد بن عثمان، عن الحلبي و زرارة، عن ابی جعفر و ابی عبد اللہ (علیہما السلام) قالوا : ليس فی الصلاة علی المیت تسليم، اما من صادقین نے فرمایا نماز میت میں سلام نہیں ہے (وسائل سابقہ ح ۲) اور جن بعض روایا ت میں سلام وارد ہوا انہیں تقیہ کی خاطر مراد لیا گیا ہے

الْأَيْسَرِ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ إِلَى مُقَدِّمِهِ الْأَيْسَرِ، فَيَحْمِلُهُ بِالْكَتِفِ الْأَيْسَرِ كَذَلِكَ (وَالدُّعَاءُ) حَالِ الْحَمْلِ بِقَوْلِهِ: "بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ"، وَعِنْدَ مُشَاهَدَتِهِ بِقَوْلِهِ: "اللَّهُ أَكْبَرُ، هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ زِدْنَا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَعَزَّزَ بِالْقُدْرَةِ، وَقَهَرَ الْعِبَادَ بِالْمَوْتِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْنِي مِنَ السَّوَادِ الْمُخْتَرَمِ"، وَهُوَ الْهَالِكُ مِنَ النَّاسِ عَلَى غَيْرِ بَصِيرَةٍ، أَوْ مُطْلَقًا، إِشَارَةً إِلَى الرِّضَا بِالْوَاقِعِ كَيْفَ كَانَ، وَالتَّفْوِيزِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِحَسَبِ الْإِمْكَانِ (وَالطَّهَارَةُ وَلَوْ تَيْمُمًا مَعَ) الْقُدْرَةِ عَلَى الْمَائِيَّةِ مَعَ (خَوْفِ الْفَوْتِ) وَكَذَا بِدُونِهِ عَلَى الْمَشْهُورِ (وَالْوُقُوفُ) أَيْ وَقُوفُ الْإِمَامِ، أَوْ الْمُصَلِّي وَحْدَهُ (عِنْدَ وَسْطِ الرَّجُلِ وَصَدْرِ الْمَرْأَةِ عَلَى الْأَشْهَرِ) وَمُقَابِلُ الْمَشْهُورِ قَوْلُ الشَّيْخِ فِي الْخِلَافِ: إِنَّهُ يَقِفُ عِنْدَ رَأْسِ الرَّجُلِ وَصَدْرِ الْمَرْأَةِ، وَقَوْلُهُ فِي الْإِسْتِبْصَارِ: إِنَّهُ عِنْدَ رَأْسِهَا وَصَدْرِهِ، وَالْخُنْثَى هُنَا كَالْمَرْأَةِ.

(وَالصَّلَاةُ) فِي الْمَوَاضِعِ (الْمُعْتَادَةِ) لَهَا لِلتَّبَرُّكِ بِهَا بِكَثْرَةِ مَنْ صَلَّى فِيهَا، وَلِأَنَّ السَّمْعَ بِمَوْتِهِ يَقْصِدُهَا (وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ بِالتَّكْبِيرِ كُلَّهُ عَلَى الْأَقْوَى) وَالْأَكْثَرِ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْأُولَى، وَكِلَاهُمَا مَرْوِيٌّ وَلَا مُنَافَاةَ فَإِنَّ الْمُنْدُوبَ قَدْ يَتْرَكَ أَحْيَانًا وَبِذَلِكَ يَظْهَرُ وَجْهُ الْقُوَّةِ.

اور چند چیزیں نماز جنازہ میں مستحب ہیں:

۱۔ مومنین کو اس کی موت کی خبر دینی چاہیے تاکہ وہ اس کی تشیع جنازہ اور تجہیز و تکفین میں کثرت سے شرکت کریں اور ان کے لیے اجر و ثواب لکھا جائے اور میت کے لیے ان کی دعا کی وجہ سے مغفرت اور بخشش لکھی جائے اور اس میں میت کی تجہیز اور تکفین میں جلدی کرنے اور مومنین کو خبر دینے کے درمیان جمع کیا جائے تو ان میں سے ان مومنین کو خبر دی جائے جن کا شریک ہونا میت کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنے کے منافی نہ ہو اور اگر میت کو باقی رکھنے سے اس کا مثلہ ہونا لازم آئے یعنی اس کے متعفن ہونے کا خوف ہو تو باقی رکھنا حرام ہے۔

۲۔ اور تشیع جنازہ کرنے والوں کو جنازہ کے پیچھے یا اس کی ایک جانب چلنا چاہیے اور تقیہ کے علاوہ اس سے آگے چلنا مکروہ ہے۔

۳۔ اور جنازے کو چاروں طرف سے اٹھانا مستحب ہے (اور اس کے دو معنی ہیں: ۱۔) یعنی جنازے کو چار کونے والی چار پائی پہ چار مردوں کے ذریعے اٹھایا جائے جیسے بھی اٹھائیں ۲۔ اور بہتر یہ ہے کہ اسے ایک شخص پے در پے چاروں کونوں سے کندھا دے اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ وہ چار پائی کے دائیں جانب سے اٹھانا شروع کرے اور وہ طرف ہے جو میت کے بائیں طرف ہوتی ہے تو تشیع جنازے میں شرکت کرنے والا اپنے دائیں کندھے کے ساتھ اسے اٹھائے پھر اسی طرف پیچھے آجائے اور اس طرف کو اٹھائے پھر چار پائی کے بائیں طرف پچھلی طرف سے اٹھائے تو اپنے بائیں کندھے سے اٹھائے پھر اس کے دائیں اگلی طرف جائے تو اسے بائیں کندھا دے۔

۴۔ اور جب میت کو کندھا دے تو یہ دعا پڑھے :

۵۔ اور جب جنازے کو دیکھے تو یہ دعا پڑھے :

۶۔ اور اگر پانی سے وضو کر کے جنازے میں پہنچنے سے نماز جنازہ کے چھوٹ جانے کا خطرہ ہو تو تیمم سے طہارت حاصل کرنا مستحب ہے جب پانی سے طہارت حاصل کرنے کی قدرت تھی

اور اسی طرح ہے جب اسے پانی سے طہارت حاصل کرنے کی قدرت نہ ہو یہ مشہور فتویٰ ہے

-

۷۔ اور نماز جنازہ پڑھنے والے پیش نماز یا تنہا نماز گزار کے لیے مرد کے درمیان میں اور عورت کے سینے کے پاس کھڑا ہونا مستحب ہے، یہ مشہور تر قول ہے اور مشہور کے مقابلے میں شیخ طوسی کا کتاب خلاف میں نظریہ ہے کہ مرد کے سر کے پاس کھڑا ہو اور عورت کے سینے کے پاس اور استبصار میں شیخ طوسی نے فرمایا؛ عورت کے سر کے پاس اور مرد کے سینے کے پاس کھڑا ہو اور اس مسئلے میں خنثی عورت کے حکم میں ہے۔

۸۔ اور نماز جنازہ عمومی جگہوں پر پڑھی جائے تاکہ ان میں نماز جنازہ میں شرکت کرنے والوں کی کثرت سے تبرک حاصل ہو اور اس لیے کہ ان عمومی جگہوں پر اس کی موت کی خبر سننے والا وہاں جانے کا ارادہ کرے گا۔

۹۔ اور اقویٰ قول کی بناء پر نماز جنازہ کی تمام تکبیروں کے وقت ہاتھ بلند کیے جائیں، اور اکثر علماء نے تکبیر کے لیے ہاتھ بلند کرنے کو پہلی تکبیر سے خاص کیا ہے اور دونوں ہی روایات میں آئے ہیں اور ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ مستحب کو کبھی چھوڑ بھی دیا جاتا ہے تو اس سے ظاہر ہوا کہ تمام تکبیروں میں ہاتھ بلند کرنے کا مستحب ہونا قوی ہے۔

جنازہ کی بعض تکبیروں کے بعد شریک ہونے والا

(وَمَنْ فَاتَهُ بَعْضُ التَّكْبِيرِ) مَعَ الْإِمَامِ (أَتَمَّ الْبَاقِيَ بَعْدَ فَرَاعِهِ) وَلَاءٌ مِنْ غَيْرِ دُعَاءٍ (وَلَوْ عَلَى الْقَبْرِ) عَلَى تَقْدِيرِ رَفْعِهَا وَوَضْعِهَا فِيهِ، وَإِنْ بَعْدَ الْفَرَضِ. وَقَدْ أَطْلَقَ الْمُصَنِّفُ وَجَمَاعَةُ جَوَازِ الْوَلَاءِ حِينَئِذٍ عَمَلًا بِإِطْلَاقِ النَّصِّ، وَفِي الذِّكْرِ لَوْ دَعَا كَانَ جَائِزًا، إِذْ هُوَ نَفْيٌ وَجُوبٌ لَا نَفْيُ جَوَازٍ، وَقَيِّدُهُ بَعْضُهُمْ بِخَوْفِ الْفَوْتِ عَلَى تَقْدِيرِ الدُّعَاءِ، وَإِلَّا وَجِبَ مَا أُمْكَنَ مِنْهُ، وَهُوَ أَجُودُ .

اور جس شخص نے امام جماعت کے ساتھ کچھ تکبیریں نہ پڑھی ہوں تو پیش نماز کے فارغ ہونے کے بعد وہ باقی تکبیروں کو بغیر دعاء کے پے در پے پورا کرے اگرچہ اس کی قبر پر ہی ہو جب جنازہ کو جلدی اٹھا کر قبر میں رکھ دیا جائے اگرچہ ایسا فرض کرنا بہت بعید ہے اور مصنف اور ایک جماعت علماء نے اس وقت پے در پے تکبیر کہنے کو بطور مطلق بیان کیا ہے اور اس میں کسی قید اور شرط کا اضافہ نہیں کیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت کا مفہوم وسیع ہے اور ذکر میں مصنف نے کہا: اگر تکبیروں کے ساتھ دعاء بھی پڑھے تو جائز ہے کیونکہ روایت میں دعاء کے واجب ہونے کی نفی کی گئی ہے اس میں جائز نہ ہونے کی نفی نہیں ہے اور بعض علماء نے اس میں یہ قید اور شرط لگائی کہ دعاء کرنے کی صورت میں اسے خوف ہو کہ بعض تکبیریں رہ جائیں گی تو فقط تکبیریں کہے ورنہ جتنی دعا ممکن ہو وہ بھی واجب ہوگی اور یہی بہتر قول ہے۔

قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

(وَيُصَلِّي عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً) عَلَى أَشْهَرِ الْقَوْلَيْنِ (أَوْ دَائِمًا) عَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ، وَالْأَقْوَى وَالْأَوَّلَى قِرَاءَةً، " يُصَلِّي " فِي الْفِعْلَيْنِ مَبْنِيًّا لِلْمَعْلُومِ، أَيْ يُصَلِّي مَنْ أَرَادَ الصَّلَاةَ عَلَى الْمَيِّتِ، إِذَا لَمْ يَكُنْ هَذَا الْمُرِيدُ قَدْ صَلَّى عَلَيْهِ، وَلَوْ بَعْدَ الدَّفْنِ الْمُدَّةَ الْمَذْكُورَةَ أَوْ دَائِمًا سَوَاءً كَانَ قَدْ صَلَّى عَلَى الْمَيِّتِ أَمْ لَا .

هَذَا هُوَ الَّذِي اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَسْأَلَةِ وَيُمْكِنُ قِرَاءَتُهُ مَبْنِيًّا لِلْمَجْهُولِ، فَيَكُونُ الْحُكْمُ مُخْتَصًّا بِمَيِّتٍ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ. أَمَّا مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ فَلَا تُشْرَعُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ بَعْدَ دَفْنِهِ، وَهُوَ قَوْلُ لِبَعْضِ الْأَصْحَابِ جَمْعًا بَيْنَ الْأَخْبَارِ، وَمُخْتَارُ الْمُصَنِّفِ أَقْوَى.

اور مشہور تر قول کی بناء پر جس جنازے پر اس نے ایک دن رات میں نماز جنازہ نہ پڑھی ہو یا دوسرے قول کی بناء پر اور وہی قوی تر ہے؛ جس پر کبھی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو وہ اس کی قبر پر جنازہ پڑھ لے اور بہتر ہے کہ یصلیٰ کو دونوں جگہوں پر معلوم پڑھا جائے یعنی وہ شخص جو میت پر جنازہ پڑھنے کا ارادہ رکھتا ہو جب اس ارادہ رکھنے والے نے اس جنازہ پر نماز نہ پڑھی ہو تو دفن کے بعد بھی اس پر جنازہ پڑھ سکتا ہے اس مدت مذکورہ میں یا ہمیشہ چاہے میت پر نماز جنازہ پڑھی گئی ہو یا نہ، اس کو مصنف نے اس مسئلے میں اختیار کیا ہے اور ممکن ہے اسے مجہول پڑھا جائے تو حکم اس میت پر نماز جنازہ پڑھنے سے مختص ہو گا جس پر نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو۔

نماز جنازہ کے دوران دوسرے جنازے کا حکم

(وَلَوْ حَضَرَتْ جِنَازَةٌ فِي الْأَثْنَاءِ) أَى فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ عَلَى جِنَازَةٍ أُخْرَى (أَتَمَّهَا ثُمَّ اسْتَأْنَفَ) الصَّلَاةَ (عَلَيْهَا) أَى عَلَى الثَّانِيَةِ، وَهُوَ الْأَفْضَلُ مَعَ عَدَمِ الْخَوْفِ عَلَى الثَّانِيَةِ، وَرَبَّمَا قِيلَ بِتَعْيِينِهِ إِذَا كَانَتْ الثَّانِيَةُ مَنْدُوبَةً لِاخْتِلَافِ الْوَجْهِ، وَلَيْسَ بِالْوَجْهِ. وَذَهَبَ الْعَلَّامَةُ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ إِلَى أَنَّهُ يَتَخَيَّرُ بَيْنَ قَطْعِ الصَّلَاةِ عَلَى الْأُولَى وَاسْتِنَافِهَا عَلَيْهِمَا، وَبَيْنَ إِكْمَالِ الْأُولَى وَإِفْرَادِ الثَّانِيَةِ بِصَلَاةٍ ثَانِيَةٍ، مُحْتَجِّينَ بِرَوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَخِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْمٍ كَبَرُوا عَلَى جِنَازَةٍ تَكْبِيرَةً أَوْ تَكْبِيرَتَيْنِ وَوُضِعَتْ مَعَهَا أُخْرَى ؟ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ " إِنْ شَاءُوا تَرَكُوا الْأُولَى حَتَّى يَفْرُغُوا مِنَ التَّكْبِيرِ عَلَى الْأَخِيرَةِ، وَإِنْ شَاءُوا رَفَعُوا الْأُولَى وَأَتَمُّوا التَّكْبِيرَ عَلَى الْأَخِيرَةِ، كُلُّ ذَلِكَ لَا بَأْسَ بِهِ "

اگر ایک جنازہ پر نماز پڑھتے وقت دوسرا جنازہ حاضر ہو جائے تو پہلے کو تمام کرے پھر شروع سے دوسرے جنازہ پر نماز پڑھے یہ افضل ہے جب دوسرے جنازے کے بارے میں کوئی خوف و خطر نہ ہو اور بعض اوقات اسی کا متعین ہونا کہا گیا جب دوسرے پر نماز پڑھنا مستحب ہو کیونکہ اس وقت نیت کی تعیین مختلف ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے (کیونکہ اگر اتنا اختلاف نیت میں مشکل پیدا کرے تو دوسرے جنازے کے لیے بھی تو نیت کو بدلنا پڑے گا)۔

لیکن علامہ حلی اور متقدمین اور متاخرین کی ایک جماعت قائل ہے کہ اسے اختیار ہے کہ پہلی نماز جنازہ کو توڑ دے اور دونوں پر اکٹھی نماز جنازہ پڑھے یا پہلی نماز جنازہ کو پورا کرے پھر دوسرے جنازہ پر شروع سے نماز جنازہ پڑھے اور اس کی دلیل علی بن جعفرؑ کی اپنے برادر امام کاظمؑ سے روایت ہے ان لوگوں کے بارے میں جنہوں نے ایک جنازے پر ایک یا دو تکبیریں کہیں اور اس کے ساتھ دوسرا جنازہ رکھا گیا تو کیا حکم ہے؟ فرمایا: اگر چاہیں تو پہلے جنازہ کو اسی جگہ باقی رکھیں یہاں تک کہ دوسرے جنازہ کی باقی تکبیروں سے فارغ ہو اور اگر چاہیں تو اسے (تکبیریں مکمل ہونے کے بعد) اٹھالیں اور دوسرے کی باقی تکبیریں مکمل کریں، ان سب میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث کی دلالت کی تحقیق

قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ: وَالرَّوَايَةُ قَاصِرَةٌ عَنْ إِفَادَةِ الْمُدَّعَى، إِذْ ظَاهِرُهَا أَنَّ مَا بَقِيَ مِنْ تَكْبِيرِ الْأُولَى مَحْسُوبٌ لِلْجِنَازَتَيْنِ، فَإِذَا فَرَغُوا مِنْ تَكْبِيرِ الْأُولَى تَخَيَّرُوا بَيْنَ تَرْكِهَا بِحَالِهَا حَتَّى يُكْمَلُوا التَّكْبِيرَ عَلَى الْأَخِيرَةِ، وَبَيْنَ رَفْعِهَا مِنْ مَكَانِهَا وَالْإِتِمَامِ عَلَى الْأَخِيرَةِ، وَلَيْسَ فِي هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى إِبْطَالِ الصَّلَاةِ عَلَى

۱۔ کافی ص ۳۳، ۱۹۰ ج ۱، تہذیب ص ۳۷۲ ج ۱۰۲۰۔ مسائل علی بن جعفر۔ ص ۲۱۱ ج ۵۷، وسائل الشیعہ، باب ۱۳۴ ابواب صلاة الجنائزہ ج ۱۔

الْأُولَى بِوَجْهِ هَذَا مَعَ تَحْرِيمِ قَطْعِ الصَّلَاةِ الْوَاجِبَةِ نَعَمْ لَوْ خِيفَ عَلَى الْجَنَائِزِ قُطِعَتِ الصَّلَاةُ ثُمَّ اسْتَأْنَفَ عَلَيْهَا لِأَنَّهُ قَطْعٌ لِّضَرُورَةٍ. وَإِلَى مَا ذَكَرَهُ أَشَارَ هُنَا بِقَوْلِهِ : (وَالْحَدِيثُ) الَّذِي رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (يَدُلُّ عَلَى احْتِسَابِ مَا بَقِيَ مِنَ التَّكْبِيرِ لهُمَا ثُمَّ يَأْتِي بِالْبَاقِي لِلثَّانِيَةِ، وَقَدْ حَقَّقْنَاهُ فِي الذِّكْرَى) بِمَا حَكَيْنَاهُ عَنْهَا.

مصنف نے ذکر میں فرمایا؛ روایت اوپر والے دعویٰ کو ثابت کرنے سے قاصر ہے کیونکہ اس سے ظاہر ہے کہ پہلے نماز جنازہ کی باقی تکبیریں دونوں جنازوں کے لیے شمار ہوں اور جب پہلے جنازے کی تکبیروں سے فارغ ہو جائیں تو اس میں اختیار ہے کہ اسے وہیں رہنے دیں یہاں تک کہ دوسرے جنازے کی تکبیریں مکمل کریں یا پہلے جنازے کو اس کی جگہ سے اٹھالیں اور دوسرے جنازے کی تکبیریں مکمل کریں اس روایت میں کہیں کوئی دلالت نہیں ہے کہ پہلے جنازے کی نماز کو توڑ دیں حالانکہ نماز واجب کو توڑنا حرام ہے ہاں اگر جنازوں کو خطرہ ہو تو نماز توڑ دی جائے پھر وہ شروع سے پڑھی جائے لیکن یہ نماز کا توڑنا اضطراری اور ضرورت کے تحت ہے اور اسی کی طرف مصنف نے آئندہ عبارت میں اشارہ کیا؛ اور وہ حدیث جو علی بن امام صادق نے نقل کی وہ دلالت کرتی ہے کہ باقی تکبیریں دونوں جنازوں کے لیے شمار ہو جائیں پھر باقی رہنے والی تکبیریں دوسرے جنازے کی مکمل کی جائیں اور اس کو ہم نے ذکر میں تحقیق کے ساتھ ذکر کیا ہے جس کو ذکر میں سے ہم نے یہاں نقل کیا۔

دوسرے جنازہ کی نیت کرنے کی مشکل کا حل

ثُمَّ اسْتَشْكَلَ بَعْدَ ذَلِكَ الْحَدِيثِ بَعْدَ تَنَاوُلِ النِّيَّةِ أَوَّلًا لِلثَّانِيَةِ فَكَيْفَ يُصَرَفُ بَاقِيَ التَّكْبِيرَاتِ إِلَيْهَا، مَعَ تَوَقُّفِ الْعَمَلِ عَلَى النِّيَّةِ. وَأَجَابَ بِإِمْكَانِ حَمْلِهِ عَلَى

إِحْدَاثِ نِيَّةٍ مِنْ الْآنَ لِتَشْرِيكَ بَاقِي التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَتَيْنِ. وَهَذَا الْجَوَابُ لَا مَعْدَلَ عَنْهُ، وَإِنْ لَمْ يُصَرِّحْ بِالنِّيَّةِ فِي الرَّوَايَةِ، لَأَنَّهَا أَمْرٌ قَلْبِيٌّ يَكْفِي فِيهَا مُجَرَّدُ الْقَصْدِ إِلَى الصَّلَاةِ عَلَى الثَّانِيَةِ، إِلَى آخِرِ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا. وَقَدْ حَقَّقَ الْمُصَنِّفُ فِي مَوَاضِعَ أَنَّ الصَّدْرَ الْأَوَّلَ مَا كَانُوا يَتَعَرَّضُونَ لِلنِّيَّةِ لِدَلِيلِكَ، وَإِنَّمَا أَحْدَثَ الْبَحْثُ عَنْهَا الْمُتَأَخِّرُونَ، فَيَنْدَفِعُ الْإِشْكَالُ، وَقَدْ ظَهَرَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ لَا دَلِيلَ عَلَى جَوَازِ الْقَطْعِ، وَبِدُونِهِ يَتَجَهُّ تَحْرِيمُهُ.

پھر اس کے بعد اس حدیث پر یہ اشکال کیا کہ یہ حدیث دوسرے جنازے کی نیت کو شامل نہیں ہے تو باقی تکبیرات کو کیسے دوسرے جنازے کے لیے پھیرا جاسکتا ہے حالانکہ اس کا انجام دینا نیت پر موقوف ہے پھر خود ہی اس مشکل کا جواب دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اب سے دوسرے جنازے کی نیت بھی کر لی جائے تاکہ باقی تکبیریں دونوں جنازوں کے لیے مشترک ہوں اور اس جواب کے سوا کوئی چارہ بھی نہیں اگرچہ روایت میں نیت کی تصریح نہیں کی گئی اس کی وجہ یہ ہے کہ نیت ایک قلبی امر ہے اس میں دوسرے جنازے پر نماز کا قصد کرنا کافی ہے جو چیزیں نیت میں معتبر ہوتی ہیں اور مصنف نے کئی جگہوں پر اس چیز کی تحقیق کی پیش کی ہے کہ صدر اول کے علماء نیت کے دلی امر ہونے کی وجہ سے اس کی تحت کے درپے نہیں ہوتے تھے اور علماء متاخرین نے نیت کی بحث کو شروع کیا تو اس طرح نیت کی مشکل حل ہو جاتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ پہلی نماز جنازہ کو توڑنے کے جائز ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے اور دلیل کے بغیر نماز جنازے کا توڑنا حرام ہوگا۔

جنازوں پر خوف ہونے کی صورت میں نماز جنازہ چھوڑنے کا حکم
وَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مِنْ جَوَازِ الْقَطْعِ - عَلَى تَقْدِيرِ الْخَوْفِ عَلَى الْجَنَائِزِ - غَيْرُ
وَاضِحٍ، لَأَنَّ الْخَوْفَ إِنْ كَانَ عَلَى الْجَمِيعِ، أَوْ عَلَى الْأُولَى فَالْقَطْعُ يَزِيدُ الضَّرَرَ
عَلَى الْأُولَى وَلَا يُزِيلُهُ، لِإِنْهَادِ مَا قَدْ مَضَى مِنْ صَلَاتِهَا الْمَوْجِبُ لَزِيَادَةِ
مُكْتَنَاهَا، وَإِنْ كَانَ الْخَوْفُ عَلَى الْأَخِيرَةِ فَلَا بُدَّ لَهَا مِنَ الْمُكْتَنِ مَقْدَارَ الصَّلَاةِ
عَلَيْهَا وَهُوَ يَحْصُلُ مَعَ التَّشْرِيكِ الْآنَ وَالِاسْتِنَافِ. نَعَمْ يُمَكِّنُ فَرَضُهُ نَادِرًا
بِالْخَوْفِ عَلَى الثَّانِيَةِ، بِالنَّظَرِ إِلَى تَعَدُّ الدُّعَاءِ مَعَ اخْتِلَافِهِمَا فِيهِ، بِحَيْثُ يَزِيدُ
مَا يَتَكَرَّرُ مِنْهُ عَلَى مَا مَضَى مِنَ الصَّلَاةِ-

اور جو مصنف نے ذکر کیا کہ جب جنازوں پر خوف ہو تو پہلی نماز جنازہ کو توڑنا جائز ہے، یہ بات
واضح نہیں ہے کیونکہ خوف اگر سب جنازوں پر ہو یا صرف پہلے جنازہ پر ہو تو نماز جنازہ کو توڑنا
پہلے جنازے کے خطرے کو بڑھا دیتا ہے اور اس کو ہر گز ختم نہیں کرتا کیونکہ جتنی تکبیریں
پہلے جنازے کی گزر چکی ہوں ان کو خراب کرنا لازم آتا ہے جس سے اسے زیادہ رکھنا پڑے گا
اور اگر صرف آخری جنازے پر خوف ہو تو بہر حال اسے تو نماز جنازہ کی مقدار جتنا رکھنا پڑے گا
اور برابر ہے کہ اب اس کو پہلی نماز جنازہ کے ساتھ شامل کیا جائے یا (پہلی نماز جنازہ کو توڑ کر
(دوبارہ نماز شروع کی جائے۔

ہاں خوے کی وجہ سے نماز جنازہ توڑنے کو اس صورت میں فرض کرنا ممکن ہے جب صرف
دوسرے جنازہ کے لیے خوف ہو تو دونوں کو دعاء میں شریک کرنے کی جہت سے دیکھا جائے
جب ان کی دعاوں میں اختلاف ہو تو اس سے جتنی نماز گزر چکی اس پر تکرار لازم آئے گا۔

جنازوں پر مشترک نماز پڑھنے کا طریقہ

وَحَيْثُ يَخْتَارُ التَّشْرِيكَ بَيْنَهُمَا فِيمَا بَقِيَ يَنْوِي بِقَلْبِهِ عَلَى الثَّانِيَةِ، وَيُكَبِّرُ تَكْبِيرًا مُشْتَرَكًا بَيْنَهُمَا، كَمَا لَوْ حَضَرَتَا ابْتِدَاءً، وَيَدْعُو لِكُلِّ وَاحِدَةٍ بِوَضِيعَتِهَا مِنَ الدُّعَاءِ مُخَيَّرًا فِي التَّقْدِيمِ إِلَى أَنْ يُكْمَلَ الْأُولَى، ثُمَّ يُكْمِلُ مَا بَقِيَ مِنَ الثَّانِيَةِ. وَمِثْلُهُ مَا لَوْ اقْتَصَرَ عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ عَلَى مُتَعَدِّدٍ، فَإِنَّهُ يُشْرِكُ بَيْنَهُمَا فِيمَا يَتَّحِدُ لَفْظُهُ وَيُرَاعَى فِي الْمُخْتَلَفِ - كَالدُّعَاءِ لَوْ كَانَ فِيهِمْ مُؤْمِنٌ وَمَجْهُولٌ وَمَنَافِقٌ وَطِفْلٌ - وَظِيفَةٌ كُلٌّ وَاحِدٌ، وَمَعَ اتِّحَادِ الصَّنْفِ يُرَاعَى تَثْنِيَةُ الضَّمِيرِ وَجَمْعُهُ وَتَذْكِيرُهُ وَتَأْنِيثُهُ، أَوْ يُذَكَّرُ مُطْلَقًا مُؤَوَّلًا بِالْمَيِّتِ، أَوْ يُؤنَّثُ مُؤَوَّلًا بِالْجَنَازَةِ، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى.

اور جہاں باقی تکبیروں میں دو جنازوں کے درمیان مشترک نماز پڑھنے کو اختیار کرے تو دوسرے کے لیے دل سے نیت کرے اور ان دونوں کے لیے مشترک تکبیر کہے گویا وہ ابتداء سے حاضر ہوں اور ہر ایک کے لیے اس کی دعائیں پڑھے ہاں اس میں اختیار ہے کہ اولاً پہلے جنازے کی دعائیں مکمل کرے پھر جو دوسرے جنازے کی باقی ہوں ان کو مکمل کرے۔

اور اسی طرح ہے اگر کئی جنازوں پر (ابتداء سے) ایک نماز پڑھنے پر انحصار کرے تو ان کے درمیان ان دعاؤں کو مشترک قرار دے جن کا لفظ ایک جیسا ہو اور جو الفاظ مختلف ہوں جیسے دعائیں اگر ان میں مومن، مجہول الحال، منافق اور بچے موجود ہوں تو ہر ایک کے مخصوص وظیفے کو انجام دے اور جب ان کی صنف ایک جیسی ہو تو ضمیر تثنیہ اور جمع اور مذکر و مونث لانے کا خیال رکھے یا سب کے لیے مذکر کی ضمیریں لائے اور ان کی تاویل میت سے کرے (کیونکہ لفظ میت مذکر ہے پس ان سب کے لیے ضمیر مذکر لائے) یا سب کے لیے مونث کی

ضمیر لائے اور ان کی تاویل جنازے سے کرے (کیونکہ جنازہ لفظ مونث ہے تو سب کے لیے ضمیر مونث لائے) طریقہ یعنی سب کے لیے ضمیر مذکر و مونث کا علیحدہ خیال رکھنا بہتر ہے۔

۵۔ دفن میت کے واجبات

(الْخَامِسُ - دَفْنُهُ) (وَالْوَاجِبُ مُوَارَاتُهُ فِي الْأَرْضِ)، عَلَى وَجْهِ يَحْرُسُ جُثَّتَهُ مِنْ السَّبَاعِ، وَيَكْتُمُ رَائِحَتَهُ عَنِ النَّتْشَارِ، وَاحْتَرِزَ بِالْأَرْضِ عَنْ وَضْعِهِ فِي بِنَاءٍ وَنَحْوِهِ وَإِنْ حَصَلَ الْوَصْفَانِ (مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ) بِوَجْهِهِ وَمَقَادِيمِ بَدَنِهِ (عَلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ) مَعَ الْإِمْكَانِ .

۱۔ اور میت کو زمین میں اس طرح دفن کرنا واجب ہے کہ درندوں سے اس کا جسم محفوظ ہو جائے اور اس کی بدبو پھیلنے سے رک جائے اور زمین میں دفن کرنے کو بیان کر کے اس سے پرہیز کیا کہ کوئی اسے کسی عمارت وغیرہ میں رکھ دے اگرچہ اس سے سابقہ دونوں صفتیں حاصل ہو جائیں (یعنی اس کا جسم درندوں سے محفوظ ہو جائے اور بدبو بھی نہ پھیلے)۔

۲۔ اور ممکنہ صورت میں اسے دائیں جانب پر اس کے چہرے اور بدن کے اگلے حصے کے ساتھ قبلہ رو کیا جائے۔

دفن میت کے مستحبات

(وَيُسْتَحَبُّ) أَنْ يَكُونَ (عُمُقُهُ) أَيْ الدَّفْنُ مُجَازًا، أَوْ الْقَبْرُ الْمَعْلُومُ بِالْمَقَامِ (نَحْوُ قَامَةٍ) مُعْتَدَلَةً، وَأَقْلُّ الْفَضْلِ إِلَى التَّرْقُوتِ (وَوَضْعُ الْجِنَازَةِ) عِنْدَ قُرْبِهَا مِنَ الْقَبْرِ بِذِرَاعَيْنِ، أَوْ بِثَلَاثٍ عِنْدَ رِجْلَيْهِ (أَوَّلًا وَتَقْلُ الرَّجُلِ) بَعْدَ ذَلِكَ (فِي ثَلَاثِ دُفْعَاتٍ) حَتَّى يَتَأَهَّبَ لِلْقَبْرِ وَإِنْزَالُهُ فِي الثَّلَاثَةِ (وَالسَّبْقُ بِرَأْسِهِ) حَالَةَ الْإِنْزَالِ .

(وَالْمَرَأَةُ) تُوَضَّعُ مِمَّا يَلِي الْقَبْلَةَ وَتُنْقَلُ دَفْعَةً وَاحِدَةً وَتَنْزَلُ (عَرْضًا)، هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ، وَالْأَخْبَارُ خَالِيَةٌ عَنِ الدَّفْعَاتِ. (وَنُزُولُ الْأَجْنَبِيِّ مَعَهُ) لَا الرَّحِمُ، وَإِنْ كَانَ وَلَدًا، (إِلَّا فِيهَا) فَإِنَّ نُزُولَ الرَّحِمِ مَعَهَا أَفْضَلُ، وَالزَّوْجُ أَوْلَى بِهَا مِنْهُ، وَمَعَ تَعَذُّرِهِمَا فَامْرَأَةٌ صَالِحَةٌ ثُمَّ أَجْنَبِيٌّ صَالِحٌ. (وَحُلُّ عَقْدِ الْأَكْفَانِ) مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ (وَوَضْعُ خَدِّهِ) الْأَيْمَنِ عَلَى التُّرَابِ خَارِجَ الْكَفَنِ (وَجَعْلُ) شَيْءٍ مِنْ (تُرْبَةِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُ) تَحْتَ خَدِّهِ، أَوْ فِي مُطْلَقِ الْكَفَنِ، أَوْ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ، وَلَا يَقْدَحُ فِي مُصَاحَبَتِهِ لَهَا احْتِمَالُ وُضُولِ نَجَاسَتِهِ إِلَيْهَا لِأَصَالَةِ عَدَمِهِ، مَعَ ظُهُورِ طَهَارَتِهِ الْآنَ. (وَتَلْقِيْنُهُ) الشَّهَادَتَيْنِ وَالْإِقْرَارَ بِالْأَمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ مِمَّنْ نَزَلَ مَعَهُ إِنْ كَانَ وَلِيًّا، وَإِلَّا اسْتَأْذَنَهُ، مُدْنِيًّا فَاهُ إِلَى أُذُنِهِ قَائِلًا لَهُ " اَسْمَعْ " ثَلَاثًا قَبْلَهُ (وَالِدُعَاءُ لَهُ) يَقُولُ : " بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، اللَّهُمَّ عَبْدُكَ نَزَلَ بِكَ، وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ، اللَّهُمَّ أَفْسِحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ، وَالْحَقُّهُ بَنِيهِ، اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنَّا " (وَالْخُرُوجُ مِنْ قَبْلِ الرَّجُلَيْنِ) لِأَنَّهُ بَابُ الْقَبْرِ، وَفِيهِ احْتِرَامٌ لِلْمَيِّتِ. (وَالْإِهَالَةُ) لِلتُّرَابِ مِنَ الْحَاضِرِينَ غَيْرِ الرَّحِمِ (بِظُهُورِ الْأَكْفِ مُسْتَرْجِعِينَ) أَيْ قَائِلِينَ : " إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ " حَالَةَ الْإِهَالَةِ، يُقَالُ رَجَعَ وَاسْتَرْجَعَ : إِذَا قَالَ ذَلِكَ. (وَرَفْعُ الْقَبْرِ) عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ مِقْدَارَ (أَرْبَعِ أَصَابِعَ) مُفَرَّجَاتٍ إِلَى شِبْرِ لَا أَزِيدَ لِيَعْرِفَ فِيزَارَ وَيُحْتَرَمَ، وَلَوْ اخْتَلَفَتْ سَطُوحُ الْأَرْضِ اغْتَفَرَ رَفْعَهُ عَنْ

أَعْلَاهَا وَتَأَدَّتْ السُّنَّةُ بِأَدْنَاهَا. (وَتَسْطِيعُهُ) لَا يُجْعَلُ لَهُ فِي ظَهْرِهِ سَنَمٌ لِأَنَّهُ مِنْ شِعَارِ النَّاصِبَةِ وَبَدَعِهِمُ الْمُحَدَّثَةِ مَعَ اعْتِرَافِهِمْ بِأَنَّهُ خِلَافُ السُّنَّةِ مُرَافَعَةٌ لِلْفَرْقَةِ الْمُحَقَّةِ، (وَصَبُّ الْمَاءِ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ) إِلَى رِجْلَيْهِ (دَوْرًا) إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَيْهِ، (وَ) يُصَبُّ (الْفَاضِلُ عَلَى وَسْطِهِ) وَلَيْكُنْ الصَّابُ مُسْتَقْبِلًا (وَوَضْعُ الْيَدِ عَلَيْهِ) بَعْدَ نَضْحِهِ بِالْمَاءِ، مُؤَثِّرَةً فِي التُّرَابِ، مُفَرِّجَةً الْأَصَابِعِ، وَظَاهِرُ الْأَخْبَارِ أَنَّ الْحُكْمَ مُخْتَصٌّ بِهَذِهِ الْحَالَةِ فَلَا يُسْتَحَبُّ تَأْثِيرُهَا بَعْدَهُ. وَرَوَى زُرَّارَةُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : " إِذَا حُتِيَ عَلَيْهِ التُّرَابُ وَسُوِيَ قَبْرُهُ فَضَعُ كَفَّكَ عَلَى قَبْرِهِ عِنْدَ رَأْسِهِ وَفَرَّجْ أَصَابِعَكَ وَاغْمِزْ كَفَّكَ عَلَيْهِ، بَعْدَ مَا يُنْضَحُ بِالْمَاءِ "، وَالْأَصْلُ عَدَمُ الاسْتِحْبَابِ فِي غَيْرِهِ، وَأَمَّا تَأْثِيرُ الْيَدِ فِي غَيْرِ التُّرَابِ فَلَيْسَ بِسُنَّةٍ مُطْلَقًا، بَلْ اعْتِقَادُهُ سُنَّةٌ بِدْعَةٌ (مُتَرَحِّمًا) عَلَيْهِ بِمَا شَاءَ مِنَ الْأَلْفَاظِ، وَأَفْضَلُهُ " اللَّهُمَّ جَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ وَأَصْعِدْ إِلَيْكَ رُوحَهُ وَلَقِّهِ مِنْكَ رِضْوَانًا وَأَسْكِنْ قَبْرَهُ مِنْ رَحْمَتِكَ مَا تُغْنِيهِ عَنْ رَحْمَةٍ مِنْ سِوَاكَ " وَكَذَا يَقُولُهُ كُلَّمَا زَارَهُ مُسْتَقْبِلًا. (وَتَلْقِيَنِ الْوَلِيَّ)، أَوْ مِنْ يَأْمُرُهُ (بَعْدَ الْانْصِرَافِ) بِصَوْتٍ عَالٍ إِلَّا مَعَ التَّقِيَّةِ (وَبِتَخْيِيرِ) الْمَلَقْنِ (فِي الْاسْتِقْبَالِ وَالْاسْتِدْبَارِ) لِعَدَمِ وَرُودِ مُعَيِّنٍ. (وَيُسْتَحَبُّ التَّعْزِيَّةُ) لِأَهْلِ الْمُصِيبَةِ، وَهِيَ تَفْعَلَةٌ مِنَ الْعَزَاءِ وَهُوَ الصَّبْرُ، وَمِنْهُ " أَحْسَنَ اللَّهُ عَزَاءَكَ " أَيْ صَبْرَكَ " وَسَلَوَكَ " يَمُدُّ وَيَقْصُرُ، وَالْمُرَادُ بِهَا الْحَمْلُ عَلَى الصَّبْرِ وَالتَّسْلِيَةِ عَنْ الْمُصَابِ بِإِسْنَادِ الْأَمْرِ إِلَى حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَدْلِهِ، وَتَذْكِيرِهِ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ

الصَّابِرِينَ، وَمَا فَعَلَهُ الْكَابِرُ مِنَ الْمُصَابِينَ، فَمَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ، وَمَنْ عَزَى تَكْلَى كُسَى بَرْدًا فِي الْجَنَّةِ، وَهِيَ مَشْرُوعَةٌ (قَبْلَ الدَّفْنِ) إِجْمَاعًا (وَبَعْدَهُ) عِنْدَنَا.

اور دفن میں درج ذیل چیزیں مستحب ہیں :

۱۔ دفن کی گہرائی ایک معتدل انسان کے قد کے برابر ہونی چاہیے، اس میں ضمیر دفن کی طرف لوٹے تو وہ مجاز ہے کیونکہ دفن تو گہرا یا بلند نہیں ہوتا یا وہ ضمیر قبر کی طرف جارہی ہے تو اس کے بارے میں بحث ہونے کی وجہ سے وہ معلوم ہے اور کم تر فضیلت یہ ہے کہ وہ ہنسی کی ہڈی جتنی گہرائی میں ہو۔

۲۔ جنازے کو پہلے قبر کی پاننتی کی طرف سے قبر کے قریب دو ذراع یا تین ذراع کے فاصلے پر رکھا جائے پھر اس کے بعد مرد کو تین دفعہ اٹھاتے اور رکھتے ہوئے قبر میں اتارنا چاہیے تاکہ وہ قبر کے لیے آمادہ ہو لے اور تیسری دفعہ اسے قبر میں اتارنا چاہیے۔

۳۔ اور مرد کو قبر میں اتارتے وقت سر کی طرف سے اتاریں۔

۴۔ اور عورت کو قبلہ کی طرف رکھا جائے اور اسے ایک بار رکھ کر پھر عرض کی طرف سے قبر میں اتار دیں یہ مشہور ہے اور روایات میں تین دفعہ اٹھانے اور رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

۵۔ جنازے کے ساتھ قبر میں کوئی اجنبی اور پرایا شخص اترے نہ اس کا کوئی رشتہ دار اترے اگرچہ وہ اس کا بیٹا ہو (یعنی بیٹے کا بھی جنازے کے ساتھ قبر میں اتارنا مستحب نہیں ہے) مگر عورت کے جنازے کے ساتھ قبر میں اس کے رشتہ دار کا اتارنا افضل ہے اور اس سے بہتر یہ ہے کہ اس کا شوہر اترے اور جب وہ دونوں (رشتہ دار اور شوہر) نہ ہوں تو کوئی نیک عورت اترے پھر اس کے بعد کوئی نیکو کار اجنبی مرد اترے۔

۶۔ قبر میں اس کے کفن کے بند سر اور ٹانگوں کی طرف سے کھول دیئے جائیں۔

- ۷۔ اور اس کا دائیں رخسارہ کفن سے نکال کر مٹی پر رکھ دیا جائے۔
- ۸۔ اور قبر میں اس کے ساتھ اس کے رخسارے کے نیچے یا اس کے کفن میں یا اس کے چہرے کے سامنے کچھ تربت پاک امام حسین رکھ دی جائے، اور اس میں یہ احتمال تربت کے اس کے ساتھ رکھنے میں مشکل نہیں کرتا کہ شاید تربت پاک پر مردے کی کوئی نجاست نہ پہنچ جائے کیونکہ اصل یہ ہے کہ نجاست نہیں پہنچے گی اور ابھی اس کا پاک ہونا ظاہر ہے۔
- ۹۔ اسے شہاد تین اور ائمہ معصومین کی ترتیب کے ساتھ وہ شخص تلقین کرے جو اس کے ساتھ قبر میں اترے اگر وہ ولی ہو وگرنہ وہ ولی سے اجازت لے لے، اپنا منہ اس کے کان کے قریب لے جائے اور تلقین سے پہلے تین بار کہے: سنو، (اے فلاں بن فلاں)۔
- ۱۰۔ اور (دفن کرتے وقت) اس کے لیے دعا کرے اور وہ یہ ہے: خدا کے نام سے خدا کی مدد سے اور اسی کے راستے میں اور نبی اکرم ﷺ دین پر، خدایا یہ تیرا بندہ تیرے پاس پہنچ گیا اور تو بہترین میزبان ہے خدایا! اس کے لیے اس کی قبر کو وسعت دے اور اسے اپنے نبی پاک ﷺ کے ساتھ ملحق فرمایا خدایا! ہم اس سے سوائے نیکی کے کچھ نہیں جانتے اور تو اس کو ہم سے بہتر جانتا ہے۔
- ۱۱۔ اور قبر کی پاننتی کی طرف سے باہر نکلیں کیونکہ وہی طرف قبر کا دروازہ ہے اور اس میں میت کا احترام بھی ملحوظ ہے۔
- ۱۲۔ اور اس کی قبر پر رشتہ داروں کے علاوہ دیگر افراد ہتھیلی کی پشت سے مٹی ڈالتے ہوئے کلمہ استرجاع پڑھیں؛ بے شک ہم خدا کے لیے ہیں اور اسی کے پاس لوٹ کر جانے والے ہیں اور جب یہ کلمہ کہا جائے تو عربی زبان میں کہتے ہیں رجوع واسترجع۔
- ۱۳۔ قبر کو زمین کی سطح سے چار کھلی انگلیوں سے لیکر ایک بالشت تک بلند کرنا چاہیے اس سے زیادہ نہیں اور اس مستحب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ اس کا قبر ہونا معلوم ہو اس کی زیارت

کی جائے اور اس کا احترام و اکرام کیا جائے اور زمین کی سطح مختلف ہو تو اس کا زمین کی بلند سطح سے اوپر چار انگلی کے برابر اٹھانا معاف ہے اور اس کی نشیبی جگہ سے بلند کرنے سے بھی مستحب ادا ہو جائے گا۔

۱۴۔ قبر کو برابر بنانا مستحب ہے یعنی اس کی پشت پر کہان نہ بنائی جائے کیونکہ وہ ناصبیوں اور دشمنان اہل بیت کا طریقہ ہے اور ان کی ایجاد کردہ بدعت ہے اور وہ خود بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ یہ سنت نبی اکرم ﷺ کے خلاف ہے لیکن مذہب اہل بیت کی مخالفت میں اس پر ڈٹے ہوئے ہیں^۲۔

۱۵۔ اور قبر پر اس کے سر کی طرف سے شروع کر کے دائرہ کی شکل میں اس کے پاؤں تک پانی ڈالنا مستحب ہے اور جو باقی بچے وہ اس کے درمیان میں ڈال دیا جائے اور پانی ڈالنے والے کو قبلہ رو کھڑا ہونا چاہیے۔

۱۶۔ قبر پر پانی ڈالنے کے بعد مٹی میں ہاتھ گاڑنا مستحب ہے جبکہ انگلیاں کھلی ہوں۔ اور روایات سے ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی حالت سے مختص ہے تو اس کے بعد انگلیاں گاڑنا مستحب نہیں ہوگا جیسا کہ زرارہ نے امام باقرؑ سے روایت کی فرمایا جب اس پر مٹی ڈال دی جائے اور قبر

۱۔ مومنین کی قبروں کی زیارت کرنا مستحب ہے اس سے آخرت کی یاد تازہ ہوتی ہے اس کے خاص آداب ہیں، ملاحظہ ہو مفاتیح الجنان کے حواشی کا آخری حصہ۔

۲۔ بہت سے مسائل لوگوں میں ایسے معروف ہیں جو صریح سنت کے خلاف ہیں اور ان پر سنت نبوی کی مخالفت لازم آتی ہے لیکن کچھ ایسے ہی سیاسی اور اجتماعی حالات نے انہیں دوام بخش دیا ہے جن میں بسم اللہ کو آہستہ آواز سے یا بالکل نہ پڑھنا ہے، مستحب کو جماعت سے پڑھنا ہے، وضو میں پاؤں دھونا اور پاؤں پر مسح جائز نہ کہنا لیکن موزے پر جائز کہنا، نماز میں ہاتھ باندھنا اور آمین کہنا، کپڑے پر سجدہ کرنا اور انہی میں سے ایک مسئلہ قبر کی کہان نکالنا ہے حالانکہ سنت ان کے خلاف موجود ہے ان کو مفصل کتابوں میں ذکر کیا گیا ہے۔

برابر کر دی جائے تو اپنی ہتھیلی سر کے نزدیک قبر پر پر رکھ اور اپنی انگلیاں کھول دے اور اپنی ہتھیلی کو اس پر زور دے اور یہ پانی ڈالنے کے بعد ہونا چاہیے۔

اور دیگر موارد میں اصل قانون یہ ہے کہ مستحب نہیں ہوگا (کیونکہ جس چیز کی دلیل نہ ملے اسے اپنی طرف سے مستحب نہیں بنایا جاسکتا)۔

اور مٹی کے علاوہ کسی بھی چیز (جیسے ریت وغیرہ) میں ہاتھ گاڑنا سنت نہیں ہیں بلکہ وہاں ہاتھ گاڑنے کو سنت کہنا ہی بدعت ہے۔^۱

اور قبر کی مٹی پر ہتھیلی رکھتے ہوئے صاحب قبر کے لیے جن الفاظ میں چاہیے رحمت خدا تعالیٰ کی دعا کرے لیکن اس کے افضل الفاظ یہ ہیں: اللّٰهُمَّ جَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ وَأَصْعِدْ إِلَيْكَ رُوحَهُ وَلَقِّهِ مِنْكَ رِضْوَانًا وَأَسْكِنْ قَبْرَهُ مِنْ رَحْمَتِكَ مَا تُغْنِيهِ عَنْ رَحْمَةٍ مَنْ سِوَاكَ^۲؛ اور اسی طرح کہے بعد میں جب بھی اس کی زیارت کرے اور یہ دعا قبلہ رو ہو کر پڑھنی چاہیے۔

۱۔ تدفین میں شرکت کرنے والوں کے لوٹ جانے کے بعد ولی یا جس کو وہ اجازت دے بلند آواز سے تلقین پڑھے مگر تقیہ کی حالت میں^۳، او تلقین کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ قبلہ رو کھڑا ہو یا پشت بہ قبلہ کیونکہ کسی خاص جہت کے بارے میں دلیل موجود نہیں ہے۔

^۱۔ یہ زرارہ کی صحیح السند روایت ہے دیکھئے وسائل باب ۱۳۳ ابواب دفن ج ۱۔

^۲۔ کیونکہ جس چیز کا مستحب ہونا ثابت نہ ہو اس کو مستحب کہنا بدعت، تشریع اور حرام ہے۔

^۳۔ اسے محمد بن مسلم نے امام باقر سے نقل کیا ہے وسائل باب ۱۳۲ ح ۱۳ ابواب دفن

^۴۔ کیونکہ ان میں بعض اس تلقین کے منکر ہیں اور آخری دور میں توحید کے نام پر اس میں اور شدت آگئی ہے کیونکہ وہ اب ایسے سب کاموں کو توحید کے منافی اور شرک کی قسم قرار دینے لگے ہیں حالانکہ شرک کہاں اور خدا کے احکام کی پیروی میں، اور اس کے نبی اور اہل بیت کے طریقے کی سنت میں ایسے کام انجام دینا نہ صرف شرک نہیں بلکہ عین توحید ہیں کیونکہ جب ان کے طریقے کا انکار کیا جائے تو وہ نافرمانی اور شرک عملی لازم آتا ہے اور بعض لوگوں کو شبہ ہے کہ مرنے کے بعد وہ ہماری

۱۸۔ مصیبت والوں کو تعزیت پیش کرنا مستحب ہے یعنی انہیں صبر کی تلقین کرنی چاہیے اور اس کے الفاظ یہ ہیں خدا تمہیں صبر کی توفیق دے اس سے مراد انہیں اس مصیبت پر صبر کرنے کی تاکید کرنا ہے اور اس کو خدا کی حکمت اور اس کے عدل کے مطابق قرار دینا ہے اور انہیں خدا کے وعدے یاد دلائیں جو خدا نے صبر کرنے والوں کے لیے قرار دیئے ہیں اور انہیں یاد دلائیں جو مصیبت کے وقت بزرگان دین نے صبر کیا پس جو شخص مصیبت زدہ افراد کو صبر کی تلقین اور تعزیت پیش کرے گا تو اس کے لیے اتنا اجر ہے جتنا مصیبت برداشت کرنے والوں کا ہے^۲ اور جس نے پسر مردہ مصیبت زدہ ماں کو تعزیت پیش کی اسے جنت میں چادر پہنائی جائے گی^۳ اور دفن سے پہلے تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ تعزیت کرنا جائز ہے لیکن دفن کے بعد ہمارے مذہب والوں کا اتفاق ہے کہ تعزیت جائز ہے^۴۔

آواز کو نہیں سن سکتے تو اولاً تو ہمارا کام ہے اس مستحب کام کو انجام دینا چاہے وہ سنے یا اس کے حساب کتاب کے لیے آنے والے فرشتے ثانیاً میت کا سننے کے بارے میں معتبر ادلہ موجود ہیں جنہیں قرآن کی آیات اور روایات میں کثرت سے دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ قرآن اور سنت میں صبر کرنے والوں خصوصاً عزیزوں کی موت پر صبر کرنے والوں کے لیے خدا نے بہت اجر و ثواب کا وعدہ فرمایا ہے۔

۲۔ یہ وہب کی امام صادق سے روایت میں کا مضمون ہے جس میں آپ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل فرمایا۔

۳۔ اسے شہید ثانی نے مسکن الفوائد میں ابو ہریرہ کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے نقل کیا (متدرک الوسائل باب ۱۴۰ ابواب دفن ۶۷) لیکن اہل سنت نے اسے ابو ہریرہ کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے نقل کیا ہے جیسا جامع کبیر میں سیوطی نے ذکر کیا: ترمذی، ۳۸۷/۳، ن ۶۷۱، بیہقی، شعب الایمان، ۴/۱۳۸۱۔

۴۔ اس اکثر مسلمانوں کا اتفاق ہے سوائے سفیان ثوری کے کہ دفن کے بعد اس نے تعزیت کو مکروہ قرار دیا وار کہا دفن سے میت کے امور کا خاتمہ ہو جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تعزیت کے استحباب کی دلیلوں کا مفہوم وسیع ہے جو دونوں حالتوں کو شامل ہے پھر دفن سے میت کے امور کا خاتمہ ہوتا ہے لیکن اس کے مصیبت زدہ لواحقین کے امر کا خاتمہ تو نہیں ہو جاتا اور نہ ان کی مصیبت کی تلخی ختم ہو جاتی ہے انہیں شدت سے ضرورت ہے کہ انہیں دلاسا دیا جائے۔ اور یہی نبی اکرم ﷺ اور آپ کے اہل بیت کا طریقہ ہے۔

مردگان کے احکام کا کفائی ہونا
(وَكُلُّ أَحْكَامِهِ) أَىْ أَحْكَامِ الْمَيِّتِ (مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ) إِنْ كَانَتْ وَاجِبَةً
أَوْ نَدْبَهَا) إِنْ كَانَتْ مَدْبُوبَةً .

وَمَعْنَى الْفَرْضِ الْكِفَايَةِ مُخَاطَبَةُ الْكُلِّ بِهِ إِبْتِدَاءً عَلَى وَجْهِ يَقْتَضِي وَقُوعَهُ مِنْ
أَيِّهِمْ كَانَ، وَسُقُوطُهُ بِقِيَامِ مَنْ فِيهِ الْكِفَايَةُ، فَمَتَى تَلَبَّسَ بِهِ مَنْ يُمَكِّنُهُ الْقِيَامُ بِهِ
سَقَطَ عَنْ غَيْرِهِ سُقُوطًا مُرَاعَى بِإِكْمَالِهِ، وَمَتَى لَمْ يَتَّفَقْ ذَلِكَ أَثِمَ الْجَمِيعُ فِي
التَّأَخُّرِ عَنْهُ، سِوَاءٍ فِي ذَلِكَ الْوَلِيِّ وَغَيْرِهِ، مِمَّنْ عَلِمَ بِمَوْتِهِ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ،
الْقَادِرِينَ عَلَيْهِ .

اور مردگان کے یہ سب احکام فرض کفائی ہیں اگر واجبات میں سے ہوں اور اگر مستحبات میں
سے ہوں تو مستحب کفائی ہیں اور واجب کفائی کا معنی یہ ہے کہ ابتداء میں وہ سب پر واجب ہیں
اور سب کو ان کا مخاطب قرار دیا گیا ہے اس طرح کہ وہ خطاب تقاضا کرتا ہے ان میں سے کوئی
بھی اسے انجام دے سکتا ہے اور جب اسے کافی حد تک انجام دے دیا جائے تو بقیہ سے وہ ساقط
ہو جاتے ہیں پس جب اسے انجام دینے سے اتنے افراد شروع ہو جائیں جو اسے اچھی طرح
انجام دے سکیں تو دوسروں سے وہ وجوب اس شرط کے ساتھ ساقط ہو گا کہ وہ لوگ اسے کامل

۱۔ ان میں سے تمام واجبات اور اکثر مستحبات کفائی ہیں اگرچہ بعض مستحبات عینی ہیں جیسے تشیع جنازہ، دعاء اور تعزیت
کرنا جو بھی کرے ثواب پائے گا اور جہاں تک واجب کفائی کے تصور کا مسئلہ ہے تو اس میں اصول فقہ میں بعض دانشمندان
نے مشکل کا سامنا کیا ہے اور اس کے واجب ہونے اور بعض کے انجام دینے سے دوسروں سے ساقط ہو جانے کو اچھی طرح
جمع نہیں کر سکے لیکن چونکہ یہ مسئلہ شریعت میں ثابت اور واقع ہے اس لیے اس کی اصولی خنک بحث کو اصول کی تحقیقات
کے لیے چھوڑ دیتے ہیں جس کو ہم نے مقدمہ واجب کی مستقل تحقیق میں تقسیمات واجب اور سہل الوصول الی علم الاصول
میں تفصیل سے ذکر کیا ہے تو تکرار اچھا نہیں ہے۔

طور پر انجام دیں اور جب اس واجب کو کامل طور پر انجام نہ دیا جائے سب لوگ اس کو چھوڑنے کی وجہ سے گناہ گار ہونگے چاہے وہ اس کا ولی ہو یا کوئی دوسرا مسلمان ان لوگوں میں سے جنہیں اس کی موت کا علم ہوا ہو اور وہ عاقل و بالغ بھی ہوں اور اس کے کاموں کو انجام دینے کی قدرت بھی رکھتے ہوں اور چھوڑ دیں تو وہ سب گناہ گار ہونگے۔

فصل ۳: تیمم

۱۔ تیمم کی شرائط

(الفصل الثالث؛ فی التیمم وشرطه: عدم الماء) (بأن لا يوجد مع طلبه على الوجه المعتبر (أو عدم الوصلة إليه) مع كونه موجوداً. إما للعجز عن الحركة المحتاج إليها في تحصيله، لكبر، أو مرض، أو ضعف قوة، ولم يجد معاً ولو بأجرة مقدورة، أو لضيق الوقت بحيث لا يدرك منه معه بعد الطهارة ركعة أو لكونه في بئر بعيد القعر يتعذر الوصول إليه بدون الآلة وهو عاجز عن تحصيلها ولو بعوض، أو شق ثوب نفيس أو إعاره، أو لكونه موجوداً في محل يخاف من السعي إليه على نفس، أو طرف أو مال محترمة أو بضع أو عرض أو ذهاب عقل ولو بمجرد الجبن، أو لوجوده بعوض يعجز عن بذله لعدم أو حاجة ولو في وقت مترقب ولا فرق في المال المخوف ذهابه والواجب بذله عوضاً - حيث يجب حفظ الأول وبذل الثاني - بين القليل والكثير، والفارق النص لا أن الحاصل بالأول العوض على الغاصب وهو منقطع، وفي الثاني الثواب وهو دائم، لتحقيق الثواب فيهما مع بذلهما اختياراً طلباً للعبادة لو أبيح ذلك، بل قد تجتمع في الأول العوض والثواب بخلاف الثاني. (أو الخوف من استعماله لمرض) حاصل يخاف زيادته، أو بظاه أو عسر علاجه، أو متوقع، أو برد شديد يشق، تحمله، أو

خَوْفٍ عَطَشٍ حَاصِلٍ، أَوْ مُتَوَقَّعٍ فِي زَمَانٍ لَا يَحْصُلُ فِيهِ الْمَاءُ عَادَةً، أَوْ
بِقَرَائِنِ الْأَحْوَالِ لِنَفْسٍ مُحْتَرَمَةٍ وَلَوْ حَيَوَانًا.

اور تیسری فصل تیمم کے بارے میں ہے اور اس کی درج ذیل شرائط ہیں؛

۱۔ تیمم کا فائدہ: زمین پر ہاتھ مارنے اور پھر انہیں پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرنے میں کیا فائدہ ہے خصوصاً جبکہ معلوم ہے کہ بہت سی مٹی گندی بھی ہوتی ہے اور اس سے جراثیم بھی منتقل ہوتے ہیں۔ اس سوال کے جواب کے لئے دو نکتوں کی طرف توجہ کرنا چاہیے۔

الف: اخلاقی فائدہ۔ تیمم ایک عبادت ہے، اور عبادت کی روح اس میں اپنے حقیقی معنی میں جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ انسان اپنی پیشانی کو جو بدن کا محترم ترین عضو ہے اس ہاتھ سے جو مٹی پر مارا گیا ہے مس کرتا ہے تاکہ اس کی بارگاہ میں اپنی عاجزی و انکساری ظاہر کرے یعنی میری پیشانی اور ہاتھ تیرے سامنے انتہائی خشوع و خضوع کے لئے حاضر ہیں، اس کے بعد انسان نماز یا دوسری عبادتوں کو انتہائی خلوص اور عاجزی سے ادا کرنے کے لئے آمادہ ہوتا ہے جن میں وضو یا غسل کی شرط ہے۔ اس طرح انکساری، عبودیت اور شکر گزاری کے جذبے کو پروان چڑھانے کے لئے یہ عمل بہت مؤثر اور کارگر ہے۔

ب: حفظانِ صحت کا فائدہ: آج کی دنیا میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مٹی اپنے بہت سے جراثیموں (BACTERIAS) کی وجہ سے گندگیوں کو دور کر سکتی ہے۔ یہ جراثیم جن کا کام آلودہ کرنے والے مواد کا تجزیہ اور طرح طرح کی بدبو کو دور کرنا ہے زیادہ تر زمین کی سطح پر معمولی سی گہرائی میں جہاں سے ہوا اور سورج کی روشنی سے بخوبی فائدہ اٹھا سکیں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے جب مردہ جانور یا لاشیں زمین میں دفن کر دی جائیں اور اسی طرح سے دوسری چیزیں جو گندگی سے بھری ہوئی زمین پر پڑی ہوں، تھوڑے ہی عرصے میں ان کے اجزا بکھرے جاتے ہیں اور جراثیموں کی وجہ سے وہ بدبو کا مرکز نیست و نابود ہو کر رہ جاتا ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اگر زمین میں یہ خاصیت نہ ہوتی تو کثرتِ زمین مدتِ قلیل میں بدبو کے ڈھیروں میں بدل جاتا۔ اصولی طور پر مٹی اینٹی بائیوٹک (ANTIBIOTIC) اثر رکھتی ہے جو بہترین جراثیم کش ہے۔ اس بنا پر نہ صرف یہ کہ پاکیزہ مٹی گندی چیز نہیں بلکہ وہ گندگی کو دور کرنے والی ہے اور اس لحاظ سے ہو سکتا ہے کہ وہ کسی حد تک پانی کی جانشین کرے۔ لیکن اس فرق کے ساتھ کہ پانی جراثیم کو حل کر کے بہالے جاتا ہے لیکن مٹی انہیں موت کے گھاٹ اتار دیتی ہے۔ البتہ تیمم کی مٹی مکمل طور پر پاک و کیزہ ہو جیسا کہ قرآن اس کی تعبیر لفظ ”طیباً“ سے کی ہے۔ یہ بھی قابلِ توجہ ہے کہ اس ”سے وہ“ صعید ”مراد ہے جو مادہ“ صعود ”لیا گیا ہے۔ یعنی بہتر ہے کہ اس کام کے لئے وہ مٹی چنی جائے جو سطح زمین پر سورج کی تپش اور اس کی روشنی کی زد میں ہو اور جراثیم مارنے والے جراثیموں سے بھری ہوئی ہو، اگر اس قسم کی مٹی پاک و پاکیزہ ہو تو اس سے تیمم مندرجہ بالا اثرات رکھتا ہے

(۱)۔ پانی کا موجود نہ ہونا یعنی اسے شرعی معتبر طریقے سے تلاش کرنے کے باوجود پیدا نہ کر سکے۔

(۲)۔ یا اگر پانی موجود ہو تو اس تک پہنچنا ممکن نہ ہو اور اس کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں :

۱۔ یا تو پانی حاصل کرنے کے لیے حرکت کی ضرورت ہو اور وہ بڑھاپے یا مرض یا شدید کمزوری کی وجہ سے حرکت نہ کر سکتا ہو اور اسکو کو تعاون کرنے والا بھی نہ ملے اگرچہ اتنی اجرت اور مزدوری دیکر جو اس کے بس میں ہو۔

۲۔ یا اس لیے کہ وقت اس قدر تنگ ہو کہ اگر اس کو حاصل کرے اور وضو یا غسل کرے تو طہارت کے بعد ایک رکعت بھی وقت کے اندر نہیں پڑھ سکے گا۔

۳۔ یا اس لیے کہ پانی کسی نہایت گہرے کنویں کے پائندے میں ہو اور اس تک پہنچنا بغیر کسی آلے اور وسیلے کے مشکل ہو اور وہ اس آلے کو حاصل کرنے سے عاجز ہو اگرچہ کچھ عوض دیکر یا کسی عمدہ کپڑے کو بھاڑ کر یا اسے عاریۃ لیکر بھی حاصل نہ کر سکتا ہو۔

۴۔ یا اس لیے کہ پانی کسی ایسی جگہ پر موجود ہو جہاں جانے سے جان یا کسی عضو یا مال محترم یا ناموس یا عقل جانے کا خطرہ ہو۔^۱

۱۔ جب پانی موجود نہ ہو اور تلاش کے بعد بھی نہ ملے تو اس وقت تیمم کے مشروع ہونے پر خود قرآن کی آیت کریمہ اور بہت سی روایات دلالت کرتی ہیں

۲۔ خوف اور خطرے کے وقت تکلیف دینا اور اس پر پانی حاصل کرنے کا واجب ہونا تکلیف عسری اور حرجی ہے جس کو شریعت اسلامیہ میں نفی کی گئی ہے تو تیمم کرنا متعین ہو گا اور اس پر بعض روایات بھی دلالت کرتی ہیں لیکن ان کی سندوں میں اشکال ہے جیسا داود رقی کی روایت کہ خود داود کو ضعیف قرار دیا گیا ہے اور یعقوب بن سالم کی روایت کہ اس میں معلی بن محمد ضعیف ہے اور تیسری میں علی بن سالم مجہول ہے (وسائل باب ۱۲ ابواب تیمم) تائید مطلب اور توضیح مسئلہ کی خاطر ان میں سے دو کو نقل کیا جاتا ہے: محمد بن یعقوب، عن عدۃ من اصحابنا، عن احمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن داود الرقی قال :

قلت لأبی عبد اللہ (علیہ السلام) : أکون فی السفر فتحضر الصلاة ولیس معی ماء ، ویقال : إن الماء قریب منا ، أفأطلب الماء وأنا فی وقت یمینا وشمالا ؟ قال : لا تطلب الماء ولكن تیمم ، فإنی أخاف

۵۔ یا اس لیے کہ پانی موجود ہو لیکن اس کے لیے اتنا معاوضہ دینا پڑے جس کو وہ ادا کرنے سے عاجز ہو یا اس کے اتنی رقم نہ ہو یا اسے اس کی ضرورت ہو اگرچہ عنقریب کسی وقت میں اس کی ضرورت ہو۔

اور اس مال میں فرق نہیں جس کے جانے کا خوف ہو اور جسے عوض میں خرچ کرنا واجب ہے کیونکہ پہلے کی حفاظت کرنا واجب ہے اور دوسرے کو خرچ کرنا ضروری ہے کہ وہ مال کم ہو یا زیادہ اور ان میں فرق روایت نے کیا ہے، نہ یہ کہ پہلی صورت میں غصب کرنے والے سے جو عوض حاصل ہو گا وہ اس مال کا دنیاوی بدلہ ہے اور وہ ختم ہونے والا ہے اور دوسری صورت میں جو بدلہ حاصل ہو گا وہ ہمیشہ کا ثواب ہے اور اس دلیل کے فرق کے لیے صحیح نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ثواب تو دونوں میں ہو گا جب انہیں عبادت کی خاطر اپنے اختیار اور ارادے سے قربان کر دے اگر اس کام کو مباح کیا جائے بلکہ کبھی پہلی صورت میں دنیاوی عوض اور ثواب دونوں جمع ہو جاتے ہیں (جب وہ چور ڈاکو پکڑے جائیں جنہوں نے اس کے مال کو چھینا ہو) لیکن دوسری صورت میں صرف آخرت کا ثواب حاصل ہو گا۔

(۳)۔ یا پانی کے استعمال سے خوف ہو کہ جو مرض پہلے موجود ہے وہ زیادہ ہو جائے یا اس کی شفا یابی سست ہو جائے یا اس کا علاج مشکل ہو جائے یا کسی مرض کے پیدا ہونے کا خوف ہو یا

عليك التخلف عن أصحابك فتضل ويأكلك السبع. وعن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن يعقوب بن سالم قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل لا يكون معه ماء والماء عن يمين الطريق ويساره غلوتين أو نحو ذلك؟ قال: لا امره أن يغتر بنفسه فيعرض له لص أو سبع.

۱۔ اولاً تو مریض کے لیے تیمم کا جائز ہونا قرآن میں بیان ہوا ہے اور ثانیاً اس کے بہت سی روایات بھی دلالت کرتی ہیں جیسے صحیح بزنطی از امام رضا اس شخص کے بارے میں جس پر جنابت طاری ہوئی ہو اور اسے پھوڑے پھنسی یا زخم ہوں یا اسے اپنے

اتنی شدید ٹھنڈک لگنے کا خوف ہو جس کو برداشت کرنا مشکل ہو یا پیاس لگی ہو یا عنقریب پیاس لگنے کا خوف ہو جس میں معمولاً پانی نہیں ملے گا یا حالت ایسی ہو جس سے معلوم ہو کہ کسی محترم جاندار کو شدید پیاس لگے گی اگرچہ وہ حیوان ہی ہو اور اس کے لیے سوائے اس پانی کے اور کوئی پانی نہ ہو۔

پانی تلاش کرنے کا وجوب

(وَيَجِبُ طَلْبُهُ) مَعَ فَقْدِهِ فِي كُلِّ جَانِبٍ (مِنْ الْجَوَانِبِ الْأَرْبَعَةِ غَلْوَةً سَهْمٌ) - بَفَتْحِ الْغَيْنِ - وَهِيَ مِقْدَارُ رَمِيَّةٍ مِنَ الرَّامِي بِالْأَلَّةِ مُعْتَدِلَيْنِ (فِي) الْأَرْضِ (الْحَزْنَةِ) - بِسُكُونِ الزَّأْيِ الْمُعْجَمَةِ - خِلَافِ السَّهْلَةِ . وَهِيَ الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى نَحْوِ الْأَشْجَارِ وَالْأَحْجَارِ ، وَالْعُدُوِّ وَالْهَبُوطِ الْمَانِعِ مِنْ رُؤْيَةِ مَا خَلْفَهُ (وَ) غَلْوَةً (سَهْمَيْنِ فِي السَّهْلَةِ) . وَلَوْ اخْتَلَفَ فِي الْحَزُونَةِ وَالسَّهْلَةِ تَوَزَّعَ بِحَسَبِهِمَا . وَإِنَّمَا يَجِبُ الطَّلَبُ كَذَلِكَ مَعَ احْتِمَالِ وُجُودِهِ فِيهَا ، فَلَوْ عِلِمَ عَدَمُهُ مُطْلَقًا ، أَوْ فِي بَعْضِ الْجِهَاتِ سَقَطَ الطَّلَبُ مُطْلَقًا ، أَوْ فِيهِ كَمَا أَنَّهُ لَوْ عِلِمَ وُجُودُهُ فِي أَزِيدَ مِنَ النَّصَابِ وَجَبَ قَصْدُهُ مَعَ الْإِمْكَانِ مَا لَمْ يَخْرُجِ الْوَقْتُ ، وَتَجُوزُ

اپ پر شدید ٹھنڈک کا خطرہ ہو تو امام نے فرمایا: وہ غسل نہ کرے بلکہ تیمم کرے (وسائل باب ۱۵ ابواب تیمم ح ۷) اور ساتھ اولہ نفی ضرر و حرج بھی تیمم جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

۱۔ پیاس کے وقت تیمم کے جائز ہونے پر بہت سی روایات دلالت کرتی ہیں جیسے صحیح ابن سنان از امام صادق: ایک شخص کو سفر میں جنابت طاری ہوئی اور اس کے ساتھ بہت کم پانی ہے اور خطرہ ہے کہ اگر غسل کرے تو پیاس رہ جائے گا فرمایا: اگر اسے پیاس کا خوف ہو تو اس پانی سے ایک قطرہ بھی نہ گرائے اور مٹی سے تیمم کر لے کیونکہ مٹی میرے لیے زیادہ پسندیدہ ہے اور صحیح حلبی میں ہے: میں نے امام صادق سے عرض کی جنب کے ساتھ تھوڑا سا پانی ہوا اگر غسل کرے تو پیاس کا خوف ہو کیا وہ غسل کرے یا تیمم؟ فرمایا: بلکہ تیمم کرے اور اسی طرح جب وضو کا ارادہ رکھتا ہو (وسائل باب ۱۲۵ ابواب تیمم ح ۲)

الاستنباط فيه، بل قد تجب ولو بأجرة مع القدرة. ويشترط عدالة النائب إن كانت اختيارية، وإلا فمع إمكانها ويحتسب لهما على التقديرين، ويجب طلب الثراب كذلك لو تعذر، مع وجوبه-

٢- تيمم كى اشياء

(وَيَجِبُ) التَّيْمُمُ (بِالثُّرَابِ الطَّاهِرِ وَالْحَجَرِ) لَأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْأَرْضِ إِجْمَاعًا، وَالصَّعِيدُ الْمَأْمُورُ بِهِ هُوَ وَجْهُهَا، وَلِأَنَّهُ تُرَابٌ اكْتَسَبَ رُطُوبَةً لَزِجَةً وَعَمِلَتْ فِيهِ الْحَرَارَةُ فَأَفَادَتْهُ اسْتِمْسَاكًا وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْوَاعِهِ مِنْ رُخَامٍ، وَبَرَامٍ، وَغَيْرِهِمَا، خِلَافًا لِلشَّيْخِ حَيْثُ اشْتَرَطَ فِي جَوَازِ اسْتِعْمَالِهِ فَقَدْ الثُّرَابُ، أَمَّا الْمَنْعُ مِنْهُ مُطْلَقًا فَلَا قَائِلَ بِهِ. وَمِنْ جَوَازِهِ بِالْحَجَرِ يُسْتَفَادُ جَوَازُهُ بِالْخَزْفِ بِطَرِيقٍ أَوْلَى، لَعَدَمِ خُرُوجِهِ بِالطَّبِيخِ عَنْ اسْمِ الْأَرْضِ وَإِنْ خَرَجَ عَنْ اسْمِ الثُّرَابِ، كَمَا لَمْ يَخْرُجِ الْحَجَرُ مَعَ أَنَّهُ أَقْوَى اسْتِمْسَاكًا مِنْهُ، خِلَافًا لِلْمُحَقِّقِ فِي الْمَعْتَبَرِ مُحْتَاجًا بِخُرُوجِهِ مَعَ اعْتِرَافِهِ بِجَوَازِ السُّجُودِ عَلَيْهِ. وَمَا يَخْرُجُ عَنْهَا بِالِاسْتِحَالَةِ يَمْنَعُ مِنَ السُّجُودِ عَلَيْهِ، وَإِنْ كَانَتْ دَائِرَةُ السُّجُودِ أَوْسَعَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِ (لَا بِالْمَعَادِنِ) كَالْكُحْلِ، وَالزَّرْنِيخِ، وَتُرَابِ الْحَدِيدِ، وَنَحْوِهِ (وَ) لَا (الثُّورَةُ) وَالْجِصُّ بَعْدَ خُرُوجِهِمَا عَنْ اسْمِ الْأَرْضِ بِالْإِحْرَاقِ، أَمَّا قَبْلَهُ فَلَا .

(وَيَكْرَهُ) التَّيْمُمُ (بِالسَّبْخَةِ) بِالتَّحْرِيكِ فَتْحًا وَكَسْرًا، وَالسُّكُونِ وَهِيَ الْأَرْضُ الْمَالِحَةُ النَّشَاشَةُ عَلَى أَشْهُرِ الْقَوْلَيْنِ مَا لَمْ يَعْطَلَهَا مِلْحٌ يَمْنَعُ إِصَابَةَ بَعْضِ الْكَفِّ لِلْأَرْضِ فَلَا بُدَّ مِنْ إِزَالَتِهِ، (وَالرَّمْلِ) لِشَبَهِهِمَا بِأَرْضِ الْمَعْدِنِ،

وَوَجْهُ الْجَوَازِ بَقَاءُ اسْمِ الْأَرْضِ. (وَيَسْتَحَبُّ مِنَ الْعَوَالِي)، وَهِيَ مَا ارْتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ لِلنَّصِّ، وَلِبُعْدِهَا مِنَ النَّجَاسَةِ، لِأَنَّ الْمَهَابِطَ تُقْصَدُ لِلْحَدَثِ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الْغَائِطُ لِأَنَّ أَصْلَهُ الْمُنْخَفِضُ، سُمِّيَ الْحَالُ بِاسْمِهِ لَوْقُوعِهِ فِيهِ كَثِيرًا.

۳۔ تیم کے واجبات

(وَالْوَاجِبُ) فِي التَّيَمُّمِ (النِّيَّةُ) وَهِيَ الْقَصْدُ إِلَى فِعْلِهِ، وَسَيَّاتِي بَقِيَّةَ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا، مُقَارَنَةً لِأَوَّلِ أَفْعَالِهِ (وَ) هُوَ (الضَّرْبُ عَلَى الْأَرْضِ بِيَدَيْهِ) مَعًا، وَهُوَ وَضَعُهُمَا بِمُسَمًّى الْعِتِمَادِ، فَلَا يَكْفِي مُسَمًّى الْوَضْعِ عَلَى الظَّاهِرِ، خِلَافًا لِلْمُصَنِّفِ فِي الذِّكْرِ فَإِنَّهُ جَعَلَ الظَّاهِرَ الْكَتْفَاءَ بِالْوَضْعِ، وَمَنْشَأُ الْاِخْتِلَافِ تَعْبِيرُ النُّصُوصِ بِكُلِّ مِنْهُمَا، وَكَذَا عِبَارَاتُ الْأَصْحَابِ، فَمَنْ جَوَزَهُمَا جَعَلَهُ دَالًّا عَلَى أَنَّ الْمُؤَدَّى وَاحِدٌ، وَمَنْ عَيَّنَ الضَّرْبَ حَمَلَ الْمُطْلَقَ عَلَى الْمُقَيَّدِ. وَإِنَّمَا يُعْتَبَرُ الْيَدَانِ مَعًا مَعَ الْاِخْتِيَارِ، فَلَوْ تَعَذَّرَتْ إِحْدَاهُمَا - لِقَطْعٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ رِبْطٍ - اقْتَصَرَ عَلَى الْمَيْسُورِ وَمَسَحَ الْجَبْهَةَ بِهِ وَسَقَطَ مَسْحُ الْيَدِ. وَيَحْتَمَلُ قَوِيًّا مَسْحَهَا بِالْأَرْضِ كَمَا يَمْسَحُ الْجَبْهَةَ بِهَا لَوْ كَانَتَا مَقْطُوعَتَيْنِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ لَوْ كَانَتَا نَجِسَتَيْنِ، بَلْ يَمْسَحُ بِهِمَا كَذَلِكَ مَعَ تَعَذُّرِ التَّطْهِيرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مُتَعَدِّيَّةً، أَوْ حَائِلَةً فَيَجِبُ التَّجْفِيفُ وَإِزَالَةُ الْحَائِلِ مَعَ الْإِمْكَانِ، فَإِنْ تَعَذَّرَ ضَرْبُ الظَّاهِرِ إِنْ خَلَا مِنْهُمَا، وَإِلَّا ضَرْبُ الْجَبْهَةِ فِي الْأَوَّلِ، وَبِالْيَدِ النَّجِسَةِ فِي الثَّانِي، كَمَا لَوْ كَانَ عَلَيْهَا جَبِيرَةٌ.

وَالضَّرْبُ (مَرَّةً لِلْوُضوءِ) أَيْ لِتَيْمُمِهِ الَّذِي هُوَ بَدَلٌ مِنْهُ، (فَيَمْسَحُ بِهِمَا جَبْهَتَهُ مِنْ قُصَاصِ الشَّعْرِ إِلَى طَرَفِ الْأَنْفِ الْأَعْلَى) بَادِئًا بِالْأَعْلَى كَمَا أَشْعَرُ بِهِ " مِنْ " وَ " إِلَى "، وَإِنْ احْتَمَلَ غَيْرَهُ. وَهَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْجَبْهَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَزَادَ بَعْضُهُمْ مَسْحَ الْحَاجِبَيْنِ، وَنَفَى عَنْهُ الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ الْبَاسِ، وَآخَرُونَ مَسْحَ الْجَبِينَيْنِ - وَهُمَا الْمُحِيطَانِ بِالْجَبْهَةِ يَتَّصِلَانِ بِالصُّدُغَيْنِ، وَفِي الثَّانِي قُوَّةٌ لَوُرُودِهِ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَمَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ مِنْهُ مِنْ بَابِ الْمُقَدِّمَةِ لَا إِشْكَالَ فِيهِ وَإِلَّا فَلَا دَلِيلَ عَلَيْهِ. (ثُمَّ) يَمْسَحُ (ظَهْرَ يَدِهِ الْيُمْنَى بِبَطْنِ الْيُسْرَى مِنَ الزَّنْدِ) بَفَتْحِ الزَّيِّ، وَهُوَ مُوَصَّلٌ طَرَفِ الذَّرَاعِ فِي الْكَتِفِ (إِلَى أَطْرَافِ الْأَصَابِعِ. ثُمَّ) مَسَحَ ظَهْرَ (الْيُسْرَى) بِبَطْنِ الْيُمْنَى (كَذَلِكَ) مُبْتَدِئًا بِالزَّنْدِ إِلَى الْآخِرِ، كَمَا أَشْعَرُ بِهِ كَلَامُهُ (وَمَرَّتَيْنِ لِلْغُسْلِ) إِحْدَاهُمَا يَمْسَحُ بِهَا جَبْهَتَهُ وَالْآخَرَى يَدَيْهِ. (وَيَتَيْمَّمُ غَيْرَ الْجَنْبِ) مِمَّنْ عَلَيْهِ حَدَثٌ يُوجِبُ الْغُسْلَ عِنْدَ تَعَذُّرِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ مُطْلَقًا (مَرَّتَيْنِ) إِحْدَاهُمَا بَدَلًا مِنَ الْغُسْلِ بِضَرْبَتَيْنِ، وَالْآخَرَى بَدَلًا مِنَ الْوُضوءِ بِضَرْبَةٍ. وَلَوْ قَدَرَ عَلَى الْوُضوءِ خَاصَّةً وَجَبَ، وَتَيَمَّمُ عَنِ الْغُسْلِ كَالْعَكْسِ، مَعَ أَنَّهُ يَصْدَقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ مُحَدَّثٌ غَيْرُ جَنْبٍ، فَلَا بُدَّ فِي إِخْرَاجِهِ مِنْ قَيْدٍ، وَكَأَنَّهُ تَرَكَهُ اعْتِمَادًا عَلَى ظُهُورِهِ. (وَيَجِبُ فِي النِّيَّةِ) قَصْدُ (الْبَدَلِيَّةِ) مِنَ الْوُضوءِ، أَوْ الْغُسْلِ إِنْ كَانَ التَّيَمُّمُ بَدَلًا عَنْ أَحَدِهِمَا كَمَا هُوَ الْغَالِبُ، فَلَوْ كَانَ تَيْمُمُهُ لِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ أَوْ لِلنَّوْمِ عَلَى طَهَارَةٍ، أَوْ لِخُرُوجِهِ جَنْبًا مِنْ أَحَدِ الْمَسْجِدَيْنِ - عَلَى

الْقَوْلُ بِاخْتِصَاصِ التَّيْمُمِ بِذَلِكَ - كَمَا هُوَ أَحَدُ قَوْلِي الْمُصَنِّفِ - لَمْ يَكُنْ بَدَلًا مِنْ أَحَدِهِمَا مَعَ احْتِمَالِ بَقَاءِ الْعُمُومِ بِجَعْلِهِ فِيهَا بَدَلًا اخْتِيَارِيًّا .

(و) يَجِبُ فِيهِ نِيَّةُ (الْاسْتِبَاحَةِ) لِمَشْرُوطِ الطَّهَّارَةِ (وَالْوَجْهِ) مِنْ وَجُوبٍ، أَوْ نَدْبٍ، وَالْكَلَامُ فِيهِمَا كَالْمَائِيَّةِ (وَالْقُرْبَةِ) وَلَا رَيْبَ فِي اعْتِبَارِهَا فِي كُلِّ عِبَادَةٍ مُفْتَقِرَةٍ إِلَى نِيَّةٍ لِيَتَحَقَّقَ الْإِخْلَاصُ الْمَأْمُورُ بِهِ فِي كُلِّ عِبَادَةٍ (و) تَجِبُ فِيهِ (الْمُوَالَاةُ) بِمَعْنَى الْمَتَابَعَةِ بَيْنَ أَعْمَالٍ بَحِيثٍ لَا يُعَدُّ مُفَرَّقًا عُرْفًا. وَظَاهِرُ الْأَصْحَابِ اتِّفَاقُهُ عَلَى وَجُوبِهَا، وَهَلْ يَبْطُلُ بِالْإِخْلَالِ بِهَا أَوْ يَأْتِي خَاصَّةً؟ وَجَهَانٌ .

وَعَلَى الْقَوْلِ بِمُرَاعَاةِ الضِّيقِ فِيهِ مُطْلَقًا يَظْهَرُ قُوَّةُ الْأَوَّلِ وَإِلَّا فَالْأَصْلُ يَقْتَضِي الصَّحَّةَ .

(وَيَسْتَحِبُّ نَفْضُ الْيَدَيْنِ) بَعْدَ كُلِّ ضَرْبَةٍ بِنَفْخِ مَا عَلَيْهِمَا مِنْ أَثَرِ الصَّعِيدِ، أَوْ مَسْحِهِمَا، أَوْ ضَرْبِ إِحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى -

۱

۴- تیمم کا وقت اور جواز بدار کی تحقیق

(وَلِيَكُنْ) التَّيْمُمُ (عِنْدَ آخِرِ الْوَقْتِ) بَحِيثٌ يَكُونُ قَدْ بَقِيَ مِنْهُ مِقْدَارُ فِعْلِهِ مَعَ بَاقِي شَرَائِطِ الصَّلَاةِ الْمَفْقُودَةِ وَالصَّلَاةُ تَامَةٌ الْأَفْعَالِ عَلَمًا أَوْ ظَنًّا، وَلَا يُؤْثَرُ فِيهِ ظُهُورُ الْخِلَافِ (وَجُوبًا مَعَ الطَّمَعِ فِي الْمَاءِ) وَرَجَاءِ حُصُولِهِ وَلَوْ بِالْاحْتِمَالِ الْبَعِيدِ (وَإِلَّا اسْتِحْبَابًا) عَلَى أَشْهَرِ الْأَقْوَالِ بَيْنَ الْمُتَأَخِّرِينَ، وَالثَّانِي - وَهُوَ

الَّذِي اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الذِّكْرِ وَادَّعَى عَلَيْهِ الْمُرْتَضَى وَالشَّيْخُ الْإِجْمَاعُ -
مُرَاعَاةً لِلضِّيقِ مُطْلَقًا، وَالثَّلَاثُ جَوَازُهُ مَعَ السَّعَةِ مُطْلَقًا، وَهُوَ قَوْلُ الصَّدُوقِ
وَالْأَخْبَارُ بَعْضُهَا دَالٌّ عَلَى اعْتِبَارِ الضِّيقِ مُطْلَقًا، وَبَعْضُهَا غَيْرُ مُنَافٍ لَهُ، فَلَا
وَجْهَ لِلْجَمْعِ بَيْنَهَا بِالتَّفْصِيلِ هَذَا فِي التَّيْمُمِ الْمُبْتَدَأِ. أَمَّا الْمُسْتَدَامُ - كَمَا لَوْ تَيَمَّمَ
لِعِبَادَةٍ عِنْدَ ضَيْقٍ وَقْتَهَا وَلَوْ بَنَدَرٍ رَكَعَتَيْنِ فِي وَقْتٍ مُعَيَّنٍ يَتَعَذَّرُ فِيهِ الْمَاءُ، أَوْ
عِبَادَةٍ رَاجِحَةٍ بِالطَّهَارَةِ وَلَوْ ذِكْرًا - جَازَ فَعَلٌ غَيْرُهَا بِهِ مَعَ السَّعَةِ .

اور تیمم آخری وقت میں ہونا چاہیے اس طرح کہ وقت میں سے اتنا باقی بچ گیا ہو کہ جس میں
نماز کو اس کی ان شرائط کو حاصل کیا جائے جو موجود نہ ہوں اور نماز کو اس کی تمام اجزاء اور

۱۔ اس مطلب پر صحیح السند روایات دلالت کرتی ہیں جیسے محمد بن مسلم کی صحیح میں ہے: محمد بن یعقوب، عن محمد بن یحییٰ، عن
محمد بن الحسین، عن صفوان، عن العلاء، عن محمد بن مسلم، (عن ابی عبد اللہ علیہ السلام) قال: سمعته یقول: إذا لم
تجد ماءً وأردت التیمم فأخّر التیمم إلى آخر الوقت، فإن فاتك الماء لم تفتك الأرض؛ میں نے امام
صادقؑ سے سنا فرمایا: جب تمہیں پانی دستیاب نہ ہو اور تیمم کرنا چاہو تو اسے آخری وقت تک موخر کرو، پس اگر پانی نہ مل سکا تو
کیا زمین چلی گئی ہے (الکافی ۳: ۲۳۳، تہذیب ۱: ۲۰۳ | ۵۸۸، استبصار ۱: ۱۶۵ ح ۵۷۳، وسائل ۲۲ ابواب تیمم ح ۱)
اور صحیح زرارة میں ہے وعن علی بن ہریر، عن ابیہ، عن ابن ابی عمیر، عن ابن اذینہ، عن زرارة، عن احمدا (علیہما السلام)
قال: إذا لم يجد المسافر الماء فليطلب ما دام في الوقت، فإذا خاف أن يفوته الوقت فليتييمم،
وليبصل في آخر الوقت. الحديث: المأمین میں سے ایک سے روایت کی فرمایا: جب مسافر کو پانی نہ ملے تو جب تک وقت
موجود ہو پانی تلاش کرے اور جب وقت کے نکلنے کا خطرہ ہو تو تیمم کر کے آخری وقت میں نماز پڑھے [الکافی ۳ ص ۲۳
ح ۲، تہذیب ۱: ۱۶۲ ح ۵۵۵، ۲۰۳ ح ۵۸۹، استبصار ۱: ۱۵۹ ح ۵۴۸، ۱۶۵ ح ۵۷۳، وسائل سابقہ، ح ۲]؛
محمد بن الحسن یاسنادہ عن محمد بن علی بن محبوب، عن العباس، عن ابن المغيرة، عن عبد اللہ بن کثیر، عن ابی عبد اللہ (علیہ
السلام) --- فإذا تیمم الرجل فليكن ذلك في آخر الوقت، فإن فاتته الماء فلن يفوته الأرض؛ امام صادقؑ

انفال کے ساتھ انجام دیا جائے اور آخری وقت کا علم یا گمان کافی ہے، اگر اس نے آخری وقت سمجھ کر نماز پڑھ لی اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہو گیا تو وہ اس میں موثر نہیں ہوگا، (ہاں آخری وقت تک انتظار کرنے کی دو صورتیں ہیں):

نے فرمایا: جب کوئی شخص تیمم کرے تو اسے آخری وقت میں کرنا چاہیے اگر پانی نہ مل سکے [التہذیب ۱: ۴۰۴] ۱۲۶۵، وسائل سابقہ ج ۳

لیکن ایک جماعت جن میں علامہ حلی، شہید اول اور صاحب مدارک ہیں انہوں نے وسیع وقت میں بھی تیمم جائز قرار دیا ہے اگرچہ اسے پانی ملنے کا احتمال یا گمان ہی ہو اور ان کی دلیل چند روایات ہیں جن میں ہے کہ اگر کوئی شخص تیمم سے نماز پڑھ لے اور پانی مل جائے تو دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں، [الطوسی عن الحسن بن سعید، عن حماد، عن حمیز، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): فإن أصاب الماء وقد صلى بتيمم وهو في وقت، قال: تمت صلاته ولا إعادة عليه؛ تہذیب ۱: ۱۹۲، ۵۶۲، استبصار ۱: ۱۶۰، ۵۵۲، وسائل ج ۱۹ ابواب تیمم]۔ یعنی ان کا معنی یہ ہے کہ وسیع وقت میں تیمم سے نماز پڑھنا جائز تھی تو وہ کافی ہو رہی ہے لیکن جیسا کہ معلوم ہے یہ روایات تیمم کے اول وقت میں جائز ہونے کو بیان کرنے کے مورد میں ہیں ہے ان سے یہ مراد لیا جاسکتا ہے جب ایک شخص نے اس مورد میں جہاں تیمم جائز تھا تیمم کیا نماز پڑھی اس کے بعد کچھ وقت باقی تھا اور پانی مل گیا تو اس صورت میں وہی نماز کافی ہے ان یہ معنی ہرگز نہیں کہ سابقہ روایات میں جس چیز کو بیان کیا گیا اس کی مخالفت کریں کیونکہ وہ اس لحاظ سے مقام بیان میں نہیں ہیں، بلکہ بعض معتبر روایات خود اسی مطلب میں اس حکم کی مخالفت کرتی ہیں جیسا صحیح یعقوب بن یقطين ثقفہ (وسائل باب ۱۱۴ ابواب تیمم ج ۸: دیکھئے یعقوب بن یقطين کی توثیق؛ رجال البرقی ۵۲، اختیار معرفۃ الرجال ۴۳، رجال الطوسی ۳۹۵، رجال ابن داود ۳۸۰، رجال علامہ حلی ۱۸۶ ذیل ن ۱، نقد الرجال ۷۹، مجمع الرجال ۴، ۲۳۴، ۶۷، جامع الرواۃ ۲، ۳۵۰، وسائل الشیعہ ۲۰، ۳۶۸، ۱۲، ۷۹، ۱۲، الوجیزۃ ۱۶۹، ہدایۃ المحدثین ۱۶۴، بحیۃ الآمال ۷، ۳۲۶، تنقیح المقال ۳، ۲۳۲، ۱۳۲۹۲، مجمع رجال الحدیث ۲۰، ۱۵۳، ۵۰، ۱۳، ۲۰، ۲۸۵، ۲۸۶، قاموس الرجال ۹، ۲۶۸)۔ اس سے معلوم ہوا کہ محقق حلی نے معتبر میں اور علامہ نے مذکرہ و نہایہ اور مختلف میں بلکہ محقق ثانی نے اسے اکثر متأخرین کی طرف نسبت دی کہ اگر آخری وقت تک پانی نہ ملنے کا علم ہو تو اول وقت میں تیمم کر سکتا ہے وگرنہ نہیں کر سکتا، اس تفصیل کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جب علم ہو کہ آخری وقت تک پانی نہیں ملے گا تو اگر تیمم کے جواز کے بیان کی روایات دیکھی جائیں تو ہو سکتا ہے کہ ان میں آخری وقت تک انتظار کرنا تعبدی حکم ہو تو اس سے پہلے تیمم کے جواز کی دلیل نہیں سوائے چند عموماً کے کہ سابقہ بیان کے مقابلے میں ان کی تخصیص ہو چکی ہے پس قوی تر یہی ہے کہ تیمم کسی صورت میں بھی اول وقت میں جائز نہیں ہے۔

۱۔ جب پانی ملنے کی امید ہو اگرچہ اس کا بہت بعید احتمال ہی ہو تو آخری وقت تک تیمم کو موخر کرنا واجب ہے۔

۲۔ اور اگر پانی ملنے کی امید نہ ہو تو مستحب ہے کہ تیمم کو موخر کرے اور متاخرین میں یہ مشہور تر قول ہے۔

اور اس مسئلے میں دوسرا قول وہ ہے جسے مصنف نے کتاب ذکر میں اختیار کیا اور اس پر سید مرتضیٰ اور شیخ طوسی نے علماء کے اجماع اور اتفاق کا دعویٰ کیا ہے وہ یہ ہے کہ بہر صورت آخری وقت کا انتظار کرنا واجب ہے (چاہے پانی ملنے کی امید ہو یا نہ ہو)۔

اور تیسرا قول یہ ہے کہ بہر صورت وسیع وقت میں تیمم کرنا جائز ہے اور یہ شیخ صدوق کا قول ہے۔

اور جہاں تک روایات کا تعلق ہے تو بعض دلالت کرتی ہیں کہ ہر صورت میں آخری وقت کا انتظار کرنا ضروری ہے اور بعض ایسی ہیں کہ ان کا معنی سابقہ مطلب کے ساتھ مخالف نہیں ہے تو ان کو آپس میں جمع کرنے کے لیے سابقہ تفصیل دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے یہ تو تیمم ابتدائی میں ہے۔

اور سابقہ تیمم کے بارے میں جیسے اس نے ایک عبادت کے آخری وقت میں تیمم کیا ہوا اگرچہ اس نے ایک معین وقت میں دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی ہو اور اس کے لیے پانی نہ ملا تو تیمم

۱۔ سابقہ مسئلے میں اختلاف ابتدائی تیمم کے بارے میں تھا لیکن اس مسئلے میں بحث یہ ہے کہ مثال کے طور پر ایک شخص نے نماز ظہرین کے لیے آخری وقت میں تیمم کیا اور انہیں ادا کیا اس کا وہ تیمم باقی تھا کہ نماز عشاءین کا وقت داخل ہو گیا تو سابقہ مسئلے کی اولہ کو دیکھتے ہوئے اول وقت میں اس تیمم کے ساتھ نماز عشاءین اول وقت میں صحیح نہیں ہونی چاہیے لیکن یہاں صحیح اور معتبر روایات میں اس کی اجازت موجود ہے تو اس سابقہ تیمم کے ساتھ انہیں اول وقت میں پڑھ سکتا ہے لیکن سابقہ تیمم کو توڑ کر دوبارہ اول وقت میں تیمم نہیں کر سکتا بلکہ اسے انتظار کرنی چاہیے، اب اس مسئلے کی اولہ ملاحظہ ہوں: محمد بن الحسن پاشادہ عن الحسن بن سعید، عن حماد، عن حمزہ، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر (علیہ السلام): یصلی

کیا یا کسی ترجیح رکھنے والی عبادت کے لیے طہارت کی اگرچہ وہ عبادت خدا کا ذکر ہو تو اس تیمم کے ساتھ وسیع وقت کے باوجود دوسری عبادتیں کی جاسکتی ہیں۔

پانی ملنے سے تیمم کا باطل ہونا

(وَلَوْ تَمَكَّنَ مِنْ) اسْتِعْمَالِ (الْمَاءِ انْتَقَضَ) تَيَمُّمُهُ عَنِ الطَّهَارَةِ الَّتِي تَمَكَّنَ مِنْهَا، فَلَوْ تَمَكَّنَ مَنْ عَلَيْهِ غَيْرُ غُسْلِ الْجَنَابَةِ مِنَ الْوُضُوءِ خَاصَّةً، انْتَقَضَ تَيَمُّمُهُ خَاصَّةً، وَكَذَا الْغُسْلُ، وَالْحُكْمُ بِانْتِقَاضِهِ بِمَجَرَّدِ التَّمَكُّنِ مَبْنًى عَلَى الظَّاهِرِ. وَأَمَّا انْتِقَاضُهُ مُطْلَقًا فَمَشْرُوطٌ بِمُضِيِّ زَمَانٍ يَسَعُ فِعْلَ الْمَائِيَّةِ مُتَمَكِّنًا مِنْهَا، فَلَوْ طَرَأَ بَعْدَ التَّمَكُّنِ مَانِعٌ قَبْلَهُ كَشَفٌ عَنْ عَدَمِ انْتِقَاضِهِ، سَوَاءٌ شَرَعَ فِيهَا أَمْ لَا. كَوُجُوبِ الصَّلَاةِ بِأَوَّلِ الْوَقْتِ، وَالْحُجِّ لِلْمُسْتَطِيعِ بِسَبْرِ الْقَافِلَةِ مَعَ اشْتِرَاطِ اسْتِقْرَارِ الْوُجُوبِ بِمُضِيِّ زَمَانٍ يَسَعُ الْفِعْلَ، لِسِتِحَالَةِ التَّكْلِيفِ بِعِبَادَةٍ فِي وَقْتٍ لَا يَسَعُهَا، مَعَ احْتِمَالِ انْتِقَاضِهِ مُطْلَقًا، كَمَا يَقْتَضِيهِ ظَاهِرُ الْأَخْبَارِ وَكَلَامُ الْأَصْحَابِ. وَحَيْثُ كَانَ التَّمَكُّنُ مِنَ الْمَاءِ نَاقِضًا، فَإِنْ اتَّفَقَ قَبْلَ دُخُولِهِ فِي

الرجل بتيمم واحد صلاة الليل والنهار كلها ؟ فقال : نعم ، ما لم يحدث ، أو يصب ماءً الحديث . ورواه الكليني ، [التنزيب ۱ ص ۵۸۰ ح ۲۰۰ ، والاستبصار ۱ ص ۱۶۴ ح ۵۷۰ ، الكافي ۳ : ۲۳ ح ۴ ، وسائل ۲۰ ح ۱۱ ابواب تیمم اور اس باب کی دیگر کئی روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں] لیکن سید نے مصباح میں اور شہید اول نے بیان میں اس تیمم کے ساتھ نماز جائز قرار نہیں دی کیونکہ سابقہ مسئلے میں جو روایات بیان کرتی ہیں کہ تیمم اول وقت میں جائز نہیں تو وہ فقط تیمم کے جواز یا عدم جواز کو بیان نہیں کرتیں بلکہ اول وقت میں تیمم کے ساتھ نماز کو بھی ناجائز قرار دیتی ہیں لیکن بات روایات کے وسیع مفہوم اور ان کی واضح دلالت کے خلاف ہے جبکہ اس مسئلے میں کثیر معتبر روایات موجود ہیں۔

الصَّلَاةَ اَنْتَقَضَ اِجْمَاعًا عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ وَاِنْ وَجَدَهُ بَعْدَ الْفَرَاحِ صَحَّتْ،
وَاَنْتَقَضَ بِالنِّسْبَةِ اِلَى غَيْرِهَا۔

اور جب پانی استعمال کرنے کی قدرت حاصل ہو جائے تو اس کا تیمم اس طہارت کے بدلے میں باطل ہو جاتا ہے جس کی قدرت حاصل ہوئی ہے پس اگر اس شخص کو پانی استعمال کرنے کی قدرت ہوئی ہو جس پر غسل جنابت کی بجائے صرف وضو واجب تھا تو اس کا وضو کے بدلے میں تیمم باطل ہو گا اور اسی طرح جس نے غسل کے بدلے میں تیمم کیا تھا جب پانی ملے تو اس کا تیمم غسل کے بدلے میں باطل ہو جائے گا اور صرف پانی پر قدرت حاصل ہونے سے تیمم کا باطل ہو جانے کے حکم ظاہری لحاظ ہے۔

لیکن اس کا بہر صورت باطل ہونا مشروط ہے کہ اتنا وقت گزر جائے کہ جس میں پانی سے طہارت حاصل کر سکے پس اگر پانی پر قدرت حاصل ہونے کے بعد فوراً کوئی مانع پیش آجائے تو اس سے معلوم ہو گا کہ وہ تیمم باطل نہیں ہوا تھا چاہے پانی سے طہارت حاصل کرنا شروع کر دی تھی یا نہیں جیسے اول وقت میں نماز کا واجب ہونا ہے اور استطاعت رکھنے والے شخص کے لیے قافلہ چلنے سے حج کا واجب ہونا ہے کہ وجوب کی شرائط حاصل ہونے کے بعد اتنا زمانہ گزر جائے کہ جس میں وہ اس فعل کو انجام دے سکتا تھا کیونکہ کسی ایسی عبادت کی ذمہ داری کسی پر ڈالنا محال ہے جس کا وقت اس کے لیے کافی نہ ہو اور احتمال ہے کہ پانی ملنے سے تیمم بطور مطلق باطل ہو جائے جیسا کہ روایات کا ظاہری معنی اور علماء کے کلام کا یہی تقاضا ہے۔

۱۔ اس مطلب پر بہت سی روایات دلالت کرتی ہیں جن میں صحیح زرارہ ہے کہ میں نے امام باقر سے عرض کی ایک شخص تیمم سے روز و شب کی تمام نمازیں پڑھ سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں جب تک کوئی حدت واقع ہو کر اس کو باطل نہ کرے یا پانی نہ مل جائے (وسائل باب ۱۲۰ باب تیمم ۱۲) اس سے ظاہر ہے کہ جب پانی مل جائے تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا اور اس کے بعد اسکے ساتھ وہ عبادت نہیں کی جاسکتی جس میں طہارت شرط ہے۔

اور جہاں پانی کامل جانا تیمم کو باطل کر دے تو اگر وہ نماز شروع کرنے سے پہلے ملے تو سابقہ شرائط کے ساتھ پانی ملنے سے تمام علماء کا اتفاق نظریہ ہے کہ تیمم باطل ہوگا اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی ملے تو وہ نماز صحیح ہوگی لیکن دیگر نماز کی نسبت وہ تیمم باطل ہوگا۔

نماز کے دوران پانی ملنے کا حکم

(وَلَوْ وَجَدَهُ فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ) وَلَوْ بَعْدَ التَّكْبِيرِ (أَتَمَّهَا) مُطْلَقًا (عَلَى الْأَصَحِّ) عَمَلًا بِأَشْهَرِ الرِّوَايَاتِ وَأَرْجَحِهَا سَنَدًا، وَاعْتِضَادًا بِالنَّهْيِ الْوَارِدِ عَنْ قَطْعِ الْأَعْمَالِ وَلَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الْفَرِيضَةِ وَالنَّافِلَةِ . وَحَيْثُ حُكِمَ بِالِاتِّمَامِ فَهُوَ لِلْجُوبِ عَلَى تَقْدِيرِ وَجُوبِهَا، فَيَحْرُمُ قَطْعُهَا وَالْعُدُولُ بِهَا إِلَى النَّافِلَةِ، لِأَنَّ ذَلِكَ مَشْرُوطٌ بِأَسْبَابٍ مُسَوِّغَةٍ وَالْحَمْلُ عَلَى نَاسِي الْأَذَانِ قِيَاسٌ، وَلَوْ ضَاقَ الْوَقْتُ فَلَا إِشْكَالَ فِي التَّحْرِيمِ .

وَهَلْ يَنْتَقِضُ التَّيْمُمُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِ هَذِهِ الصَّلَاةِ عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِ التَّمَكُّنِ مِنْهُ بَعْدَهَا ؟ الْأَقْرَبُ الْعَدَمُ، لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّهُ مَشْرُوطٌ بِالتَّمَكُّنِ وَلَمْ يَحْصُلْ، وَالْمَانِعُ الشَّرْعِيُّ كَالْعَقْلِيِّ . وَمُقَابِلُ الْأَصَحِّ أَقْوَالٌ : مِنْهَا الرُّجُوعُ مَا لَمْ يَرْكَعْ، وَمِنْهَا الرُّجُوعُ مَا لَمْ يَقْرَأْ، وَمِنْهَا التَّفْصِيلُ بِسَعَةِ الْوَقْتِ وَضِيقِهِ، وَالْأَخِيرَانِ لَا شَاهِدَ لَهُمَا، وَالْأَوَّلُ مُسْتَنَدٌ إِلَى رِوَايَةِ مُعَارَضَةٍ بِمَا هُوَ أَقْوَى مِنْهَا .

اور اگر نماز کے دوران پانی ملے اگرچہ تکبرۃ الاحرام کے بعد ہی ہو تو صحیح تر قول کی بناء پر اسے بطور مطلق پورا کرے اس میں مشہور تر روایات پر عمل ہوتا ہے اور ان کی سند بھی زیادہ ترجیح

۱۔ نماز کے دوران پانی ملنے کی صورت میں تیمم کے باطل ہونے کے بارے میں اقوال شہید ثانی نے بیان کر دیئے مشہور تو یہی ہے کہ اس نماز کو شروع کرنے کے بعد پورا کرے لیکن اس کے مقابلے میں شیخ طوسی مبسوط میں اور شیخ صدوق، سید مرتضیٰ، جعفری، اور اردبیلی وغیرہ علماء نے رکوع سے پہلے پانی ملنے کی صورت میں نماز کو توڑنے کا فتویٰ دیا ہے اور اس پر زرارہ کی صحیح روایت دلالت کرتی ہے؛ محمد بن الحسن، عن المفید، عن احمد بن محمد، عن ابیہ، عن الصفار وسعد، عن احمد بن محمد، عن الحسین بن سعید، عن حماد، عن حربز، عن زرارة۔ فی حدیث۔ قال: قلت لأبی جعفر (علیہ السلام): إن أصاب الماء وقد دخل فی الصلاة، قال: فلینصرف فلیتوضأ ما لم یرکع، فان کان قد رکع فلیمض فی صلاته، فإن التیمم أحد الطهورین۔ ورواه الکلبینی، عن محمد بن اسماعیل، عن الفضل بن شاذان، وعن علی بن ابراہیم، عن ابیہ جمیعاً، عن حماد بن عیسیٰ، عن حربز مثله میں نے امام باقر سے عرض کی جب جب تیمم کرنے والا شخص نماز شروع کر دے اور پانی مل جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا: جب تک رکوع میں نہ چلا جائے تو نماز چھوڑ کر وضو کرے اور اگر رکوع میں چلا گیا ہو تو اپنی نماز جاری رکھے کیونکہ تیمم بھی طہارتوں میں سے ایک طہارت ہے (التنزیہ: ۱/۲۰۰، ۵۸۰، الکافی: ۳/۶۳، ۴/۱۲۳، وسائل باب ۱۲۱ ابواب تیمم ح ۱۲)۔

اس سے اتنا تو معلوم ہوا کہ شہید نے جو اس کو اذان بھولنے والے کی طرح قرار دینے کو قیاس قرار دینا صحیح کیونکہ جب اس پر معتبر روایت دلالت کرتی ہے تو اس میں قیاس کو ناسا ہے کیا معتبر روایت پر عمل کرنا قیاس ہے!! باقی رہا مشہور کا نظریہ تو بالصرحت اس پر کوئی روایت دلالت نہیں کرتی ہاں زرارہ اور محمد بن مسلم کی صحیح روایت میں ہے: عن المفید، عن احمد بن محمد، عن ابیہ، عن الصفار، عن احمد بن محمد، عن الحسین بن سعید، عن حماد، عن حربز، عن زرارة، عن محمد بن مسلم قال: قلت: فی رجل لم یصب الماء وحضرت الصلاة فتمیم وصلی رکعتین، ثم أصاب الماء أينقض الركعتین، أو یقطعهما ویتوضأ ثم یصلی؟ قال: لا، ولكنه یمضی فی صلاته فیتیمها ولا ینقصها (لمکان انه) دخلها وهو علی طهر بتیمم الحدیث: ورواه الصدوق بإسنادہ عن زرارة ومحمد بن مسلم إنها قالابی جعفر (علیہ السلام)۔ و ذکر الحدیث: [التنزیہ: ۱/۲۰۵، ۵۹۵، والاستبصار: ۱/۱۶۷، ۵۸۰، الفقیہ: ۱/۵۸، ۲۱۴، وسائل، سابقہ ح ۴]، ایک شخص کو پانی نہیں ملا اور نماز کا وقت داخل ہو گیا اس نے تیمم کیا اور نماز شروع کر دی جب دو رکعت پڑھ چکا تو پانی مل گیا کیا وہ دو رکعتوں کو توڑ دے اور پھر وضو کر کے نماز پڑھے؟ فرمایا نہیں وہ نماز کو جاری رکھے اور اسے تمام کرے کیونکہ جب اس نے نماز شروع کی تھی تو وہ تیمم والی طہارت کے ساتھ تھا۔

رکھتی ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو اعمال کو باطل کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس میں فرق نہیں کہ وہ فرض نماز ہو یا نافلہ ہو۔

اور جہاں نماز کے پورا کرنے کا حکم لگایا جائے تو وہ واجب نماز کے لیے واجب ہے تو اس کو توڑنا حرام ہے اور اسے نافلہ کی طرف نیت پھیرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی اجازت میں شرط ہے کہ اس کے لیے انہیں جائز کرنے والے اسباب موجود ہوں اور ان میں سے یہ صورت نہیں ہے اور اس صورت کو اذان بھولنے والے کی طرح قرار دیکر نماز کو توڑنے کو جائز قرار دینا قیاس ہے اور اگر وقت تنگ ہو تو اس وقت نماز توڑنے کے حرام میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

اور کیا وہ تیمم اس نماز کے علاوہ دیگر نمازوں کی نسبت سے باطل ہو جائے گا جب اس نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی دوبارہ نہ مل سکے؟ قریب تر نظریہ یہ ہے کہ وہ باطل نہیں ہوگا کیونکہ گزر چکا ہے کہ تیمم کا باطل ہونا مشروط ہے کہ اتنا وقت گزر جائے جس میں وہ پانی کو استعمال کرنے پر قدرت رکھتا ہو اور یہ شرط موجود نہیں ہے کیونکہ شرعی مانع بھی عقلی مانع کی طرح

اس روایت میں دو رکعتوں کے بعد نماز توڑنے کے حکم کے بارے میں بیان کیا گیا اور اس باب کی دیگر چار روایات جو دونوں طرف کی دلیل ہیں ان کی سندیں ضعیف ہیں اس لیے ان سے استدلال کرنا کسی فریق کے لیے صحیح نہیں ہے ہاں اس دوسری روایت کے آخر میں جو سبب امام نے بیان کیا اس کو عام لیا گیا اور اس سے مشہور نے فتویٰ دیا لیکن اس کو صحیح زرارہ کے ساتھ بیان کیا گیا تو اس کی تصدیق کرنا ضروری ہے کہ وہ حکم رکوع میں جانے کے بعد ہے اس طرح شہید ثانی کے یہاں بیانات کے رکوع والے حکم پر دلالت کرنی والی روایت کی سند مشہور کے قول کی سند سے کمزور ہے اور اس کی مخالفت کی طاقت نہیں رکھی صحیح نہیں ہے بھلا جس مطلب پر صحیح اور معتبر سند کے ساتھ روایت دلالت کر رہی ہو اور دوسری طرف کوئی صریح اور صحیح السند روایت نہ ہو اس کے بارے میں یہ تبصرہ بجا ہے، ہاں اس مسئلے میں سلاسل نے کہا قراءت سے پہلے نماز توڑ دے اور اگر قراءت شروع کر دی تو نہ توڑے تو اس پر تو کوئی ضعیف روایت بھی دلالت نہیں کرتی اور ابن حمزہ کا بیان ہے کہ اگر وقت وسیع ہو تو نماز میں جہاں بھی ہو اسے توڑ دے اس پر بھی کوئی دلیل نہیں ہے پس رکوع سے پہلے پانی ملنے کی صورت میں نماز کو توڑنا واجب ہے اور اسی پر معتبر روایت دلیل موجود ہے

ہے (نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے وہ تیمم نہیں کر سکتا تھا تو گویا وہ پانی سے طہارت کرنے کی قدرت نہیں رکھتا تھا)۔

اور اس صحیح تر قول کے مقابلے میں چند قول ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب تک نماز کا رکوع نہ کیا ہو تو نماز توڑ کر پانی سے طہارت کرے اور دوسرا یہ ہے کہ جب تک قراءت شروع نہ کی ہو نماز چھوڑ کر طہارت کر لے اور بعض نے وقت کے وسیع ہونے یا تنگ ہونے کے لحاظ سے تفصیل دی ہے اور ان میں آخری دو اقوال کی کوئی دلیل نہیں ہے لیکن ان میں سے پہلے قول کی دلیل ایک روایت ہے جس سے اس سے قوی تر روایات مخالفت کرتی ہیں (تو ظاہر ہے کہ انہی قوی تر روایات کے مطابق عمل کیا جائے)۔

منابع و مصادر

- ۲- اجوبة المسائل المهنائمية: حسن بن يوسف بن مطهر، علامة حلّی، ط/النجيام- قم، سنة ۱۴۰۱هـ.
- ۳- اجود التقريرات: تقرير بحث؛ ميرزا محمد حسين النائيني، بقلم سيد ابوالقاسم الموسوي الخوئي، ط/مؤسسة صاحب الامر- قم، سنة ۱۴۱۹هـ.
- ۴- ارشاد الاذهان: حسن بن يوسف بن مطهر، علامة حلّی، ط/مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ۱۴۱۰هـ.
- ۵- الاستبصار: محمد بن حسن طوسي، ط/دار الكتب الاسلامية- طهران، سنة ۱۳۹۰هـ.
- ۶- اشارة السبق: علي بن حسن بن ابي المجد حلبي، ط/مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ۱۴۱۴هـ.
- ۷- اصباح الشيعة: قطب الدين محمد بن حسين بهيقي كيدري، ط/مؤسسة الامام الصادق عليه السلام- قم، سنة ۱۴۱۶هـ.
- ۸- اصطلاحات الاصول: ميرزا علي مشكيني، ط/نشر الهادي- قم، سنة ۱۴۰۹ق/۱۳۶۷ش.
- ۹- اعانة الطالبين: سيد بكري ابن عارف بالله سيد محمد شطاد مياطي، ط/دار احياء التراث العربي- بيروت.
- ۱۰- الاقتصاد: محمد بن حسن طوسي، ط/دار الاضواء- بيروت، سنة ۱۴۰۶/۱۹۸۶م.
- ۱۱- اقتصادنا: شهيد سيد محمد باقر صدر، ط/مكتب الاعلام الاسلامي- مشهد، سنة ۱۴۱۷هـ/۱۳۷۵ش.
- ۱۲- الاقطاب الفقيهية: محمد بن علي بن ابراهيم احسائي، ابن ابي الجمهور، ط/مكتبة المرعشي النجفي- قم، سنة ۱۴۱۰هـ.

- ١٣- الالفية والنقلية: محمد بن مكي عالمي، شهيد اول، ط/ مكتب الاعلام الاسلامي- قم، سنة ١٤٠٨هـ.
- ١٤- الانصار: سيد علي بن حسين بن موسى، شريف مرتضى علم الهدى، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤١٥هـ.
- ١٥- ايضاح الفوائد: محمد بن حسن بن يوسف بن مطهر حلي، فخر المحققين، ط/ مؤسسة كوشانپور- طهران، سنة ١٣٨٨هـ.
- ١٦- بحار الانوار: محمد باقر مجلسي، ط/ مؤسسة الوفاء- بيروت، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ١٧- بحوث في شرح العروة الوثقى: شهيد سيد محمد باقر صدر، ط/ اسماعيليان- قم، سنة ١٤٠٨هـ.
- ١٨- بحوث في علم الاصول: تقرير بحث شهيد سيد محمد باقر صدر، بقلم سيد محمود هاشمي شاهرودي، ط/ مركز الغدير للدراسات الاسلامية- قم، سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.
- ١٩- بلغة الفقيه: سيد محمد ال بحر العلوم، ط/ مكتبة الصادق- قم، سنة ١٩٨٢م / ١٣٦٢ش / ١٤٠٣هـ.
- ٢٠- البيان: محمد بن مكي عالمي، شهيد اول، ط/ بنياد فرهنگي الامام المهدي عليه السلام- قم، سنة ١٤١٢هـ.
- ٢١- البعج: سيد روح الله موسوي خميني، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤١٠هـ / ١٣٦٨ش.
- ٢٢- تاج العروس: محمد مرتضى الزبيدي، ط/ دار مكتبة الحياة- بيروت، سنة ١٣٠٦هـ.
- ٢٣- تحرير الاحكام: حسن بن يوسف بن مطهر، علامه حلي، ط/ مؤسسة الامام الصادق عليه السلام- قم، سنة ١٤٢٠هـ.
- ٢٤- تحرير الوسيطة: سيد روح الله موسوي خميني، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤١٦هـ.
- ٢٥- التحفة السنية: عبد الله بن نور الدين جزائري، ط/ مكتبة استان قدس رضوي، برقم ٢٢٦٩، مخطوطة.

- ٢٦- تذكرة الفقهاء: حسن بن يوسف بن مطهر، علامة حلّي، ط/ مؤسسة البيت لاهياء التراث- قم، سنة ١٤١٢هـ. والطبعة الحجرية.
- ٢٧- تعليقات مبسوطه: محمد اسحاق فياض، ط/ امير- قم، سنة ١٤١٨هـ.
- ٢٨- تعليقه استدلالية: افاضاء الدين عراقي، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤١٠هـ.
- ٢٩- تفسير الاصفى: محمد محسن، فيض كاشاني، ط/ دار نشر اللوح المحفوظ- طهران- قم، سنة ١٤٢٣هـ/ ١٣٨١ش.
- ٣٠- تلخيص المرام: حسن بن يوسف بن مطهر، علامة حلّي، ط/ مكتب الاعلام الاسلامي- قم، سنة ١٤١٢هـ.
- ٣١- التتبع الرابع: مقداد بن عبد الله سيوري حلّي، ط/ مكتبة المرعشي النجفي- قم، سنة ١٤٠٢هـ.
- ٣٢- التتبع في شرح العروة الوثقى (الطهارة): تقرير بحث سيد ابى القاسم موسى خوي، بقلم ميرزا علي غروي تيميزي، ط/ مؤسسة انصاريان- قم، سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٦م.
- ٣٣- تنقيح مباني العروة: ميرزا جواد تيميزي، ط/ دار الصديقه الشهيدة- قم، سنة ١٤٢٦هـ/ ١٣٨٣ش.
- ٣٤- تهذيب الاحكام: محمد بن حسن طوسي، ط/ دار الكتب الاسلاميه- طهران، سنة ١٣٩٠هـ.
- ٣٥- تهذيب الاصول: سيد عبد الله علي موسوي سبزواري، ط/ مؤسسة المنار- قم، سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٦م.
- ٣٦- تهذيب اللغة: محمد بن احمد ازهرى، ط/ دار القويمة العربية للطباعة- القاهرة، سنة ١٣٨٢هـ/ ١٩٦٢م.
- ٣٧- جامع الخلاف والوافق: علي بن محمد قمي سبزواري، ط/ باسدار اسلام- قم، سنة ١٣٧٩ش.
- ٣٨- الجامع للشرائع: يحيى بن سعيد حلّي، ط/ مؤسسة سيد الشهداء عليه السلام- قم، سنة ١٤٠٥هـ.
- ٣٩- جامع المدارك: سيد احمد الخوانساري، ط/ مؤسسة اسماعيليان- قم، سنة ١٤٠٥هـ/ ١٣٦٢ش.

۴۰- جامع المقاصد: علی بن حسین بن عبد العالی کرکی، محقق ثانی، ط / مؤسسه ال البيت لاحیاء التراث - قم، سنه ۱۴۰۸ هـ.

۴۱- الجمل والعقود (الرسائل العشر): محمد بن حسن طوسی، ط / مؤسسه النشر الاسلامی - قم، سنه ۱۴۰۴ هـ.

۴۲- جوامع الجامع: ابو فضل محمد بن حسن فضل طبرسی، ط / دار الاضواء - بیروت، سنه ۱۴۰۵ هـ / ۱۹۸۵ م.

۴۳- جواهر الکلام: محمد حسن النجفی، ط / دار احیاء التراث - بیروت. و دار الکتب الاسلامیه - طهران.

۴۴- حاشیة الدسوقی: مصطفی محمد عرفه دسوقی، ط / مکتبته الشفیعی - قم.

۴۵- حاشیة مجمع الفلدة و البرهان: محمد باقر وحید بهبانی، ط / مؤسسه العللة المجدد الوحيد البهبانی - قم، سنه ۱۴۱۷ هـ.

۴۶- حاشیة المكاسب: میرزا علی ایدوانی غروی، ط / دار ذوی القربی - قم، سنه ۱۴۲۱ هـ.

۴۷- حاشیة المكاسب: محمد حسین اصفهانی، ط / دار المصطفی لاحیاء التراث - قم.

۴۸- حاشیة المكاسب: سید محمد کاظم طباطبائی یزدی، ط / دار المصطفی الشیخی لاحیاء التراث - قم، سنه ۱۴۲۳ هـ / ۲۰۰۲ م.

۴۹- حاشیة المكاسب: محمد کاظم اخوند خراسانی، ط / وزارة الارشاد الاسلامیه - طهران، سنه ۱۴۰۶ هـ.

۵۰- حاشیة المكاسب: اغارضا بن محمد هادی همدانی، ط / ستاره - قم، سنه ۱۳۷۸ ش.

۵۱- الحج: تقریر بحث سید محمد رضا گلپایگانی، بقلم احمد صابری الهمدانی، ط / دار القرآن الکریم - قم، سنه ۱۴۰۵ هـ.

۵۲- الحج: تقریر بحث سید محمد رضا گلپایگانی، بقلم محمد هادی المقدسی النجفی، ط / مخطوط.

۵۳. جواهر الکلام فی شرح شرائع الاسلام؛ نجفی، صاحب الجواهر، محمد حسن؛ م ۱۲۶۶ق۔
 ۱. یہ کتاب سب سے پہلے ۶ جلدوں میں طبع حجری میں پیش ہوئی۔
 ۲. پھر اس کی دوسری طبع ۴۳ جلدوں میں ہوئی جو کئی بار تکرار ہوئی، اس کا معروف ناشر: دار احیاء التراث العربی بیروت ہے جس کو ساتویں بار ۱۴۰۴ھ میں پیش کیا اور اس کی تصحیح عباس قوچانی۔ علی اخوندی نے کی۔
 ۳. موسسہ امام صاحب الزمان، قسم التحقیق والنشر مشہد سے ۱۴۱۶ھ میں اس کی پہلی چودہ جلدوں کی طبع ہوئی۔
 ۴. موسسہ نشر اسلامی جامعہ مدرسین قم نے ۱۴۱۷ق میں اس کی کامل تخریج اقوال و احادیث پیش کی جو کہ پہلے کی نسبت دو برابر صفحات پر مشتمل ۴۳ جلدیں ہیں۔
 ۵. جواهر الکلام فی ثوبہ الجدید؛ ناشر: مؤسسہ دائرۃ المعارف فقہ اسلامی بر مذہب اہل بیت علیہم السلام، قم: ۱۴۲۱ق، اول، محقق / مصحح: گروہ محققین مؤسسہ دائرۃ المعارف فقہ اسلامی۔ اس میں تخریج جامعہ مدرسین پر اعتماد کیا۔
 (۱) التعریف بمصادر الجواهر، طبع مرکز انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی بوستان کتاب ۱۴۲۰ = ۱۳۷۸ش۔
 (۲) آیات الاحکام فی جواهر الکلام تحقیق صاحب علی محبی، چھ جلد، ط انتشارات احسن الحدیث قم ۱۴۲۹ = ۱۳۸۷ش۔
 (۳) خلاصۃ الجواهر مع البیان الزاھر، سید مرتضیٰ حسینی فیروز آبادی، ط دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۵۲ / ۱۳۹۳ق۔
 (۴) معجم فقہ الجواهر، موسسہ دائرۃ المعارف الاسلامیہ للفقہ الاسلامی، قم ۲۰۰۱ = ۱۴۲۲ق۔

٥) الفقه الشيعي التقليدي؛ عبد الله وحيدى فرد ترجمه عربى: بدرى، ط المشرق للثقافة والنشر
قم ١٣٢٤ = ٢٢٠٤.

٥٣- الحدائق الناضرة: يوسف بحراني، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٣٠٨ هـ.

٥٤- الخراجيات: ابراهيم بن سليمان، فاضل قطيني، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة
١٣١٣ هـ.

٥٥- الخلاف: محمد بن حسن طوسي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٣١١ هـ.

٥٦- الخمس (تراث الشيخ الاعظم): مرتضى انصاري، ط / مجمع الفكر الاسلامي - قم، سنة ١٣١٥ هـ.

٥٧- الخمس: مرتضى حائري، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٣١٨ ق.

٥٨- الدرّة النجفية: سيد مهدي بحر العلوم، ط / دار الزهراء - بيروت، سنة ١٣٠٦ هـ / ١٩٨٦ م.

٥٩- الدروس الشرعية: محمد بن مكي عالي، شهيد اول، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة
١٣١٣ هـ.

٦٠- دعائم الاسلام: النعمان بن محمد بن منصور بن احمد بن حيّون تميمي مغربي، ط / دار المعارف -
القاهرة.

٦١- ذخيرة المعاد: محمد باقر بن محمد مؤمن سبز واري، ط / مؤسسة البيت عليهم السلام لاهياء
التراث - قم، حجرية.

٦٢- ذكرى الشيعة: محمد بن مكي عالي، شهيد اول، ط / مؤسسة البيت عليهم السلام لاهياء التراث -
قم، سنة ١٣١٩ هـ.

٦٣- رسالة الارض المندرسية (رسائل المحقق الكركي): علي بن حسين بن عبد العالي كركي،
المحقق الثاني، ط / مكتبة المرعشي النجفي - قم، سنة ١٣٠٩ هـ.

٦٤- روض الجنان: زين الدين بن علي عالي، شهيد ثاني، ط / مكتب الاعلام الاسلامي - قم، سنة
١٣٢٢ هـ / ١٣٨٠ ش.

- ٦٥- الروضة البهية: زين الدين بن علي عالمي، شهيد ثاني، ط/ مؤسسة دار العالم الاسلامي. ودار احياء التراث العربي- بيروت، سنة ١٤٠٣هـ.
- ٦٦- رياض المسائل: سيد علي طباطبائي، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٢هـ.
- ٦٧- زبدة البيان: احمد بن محمد، مقدس اردبيلي، ط/ المكتبة المرتضوية لاحياء الاثار الجعفرية- طهران.
- ٦٨- السرائر: محمد بن منصور بن احمد بن ادريس حلي، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٤هـ.
- ٦٩- سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد قزويني، ط/ دار الفكر- بيروت.
- ٧٠- سنن ابي داود: ابي داود سليمان ابن اشعث سجستاني، ط/ دار احياء التراث العربي- بيروت.
- ٧١- السنن الكبرى: احمد بن حسين بن علي بهقي، ط/ دار المعرفة- بيروت، سنة ١٣١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- ٧٢- شرائع الاسلام: نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلي، ط/ الاداب- النجف الاشرف، سنة ١٣٨٩هـ/ ١٩٦٩م.
- ٧٣- شرح الالفية (رسائل المحقق الكركي): علي بن حسين بن عبد العالي كركي، محقق ثاني، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٢هـ.
- ٧٤- شرح تبصرة المتعلمين: ضياء الدين عراقى، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٢هـ.
- ٧٥- شرح جمل العلم والعمل: عبد العزيز بن راج طرابلسي، ط/ جامعة- مشهد، سنة ١٣٥٢ش.
- ٧٦- شرح الشافية: رضى الدين محمد بن حسن استرآبادي، نحوي، ط/ دار الكتب العلمية- بيروت، سنة ١٣٩٥هـ.
- ٧٧- شرح القواعد: جعفر بن خضر جناحي، كاشف الغطاء، ط/ سعيد بن جبير- قم، سنة ١٣٢٢هـ، حجرية.

- ٤٨- الشادات: تقرير بحث سيد محمد رضا گلپایگانی، بقلم سيد علي الحسيني الميلاني، ط / سيد الشداء - قم، سنة ١٣٠٥هـ.
- ٤٩- الصحاح: اسماعيل بن حماد جوهري، ط / دار العلم للملايين - بيروت، سنة ١٣٠٤هـ / ١٩٨٤م.
- ٨٠- صحيح مسلم: مسلم بن حجاج بن مسلم قشري نيشابوري، ط / دار احياء التراث العربي - بيروت، سنة ١٣٤٢هـ / ١٩٥٥م.
- ٨١- صراط النجاة: سيد ابو القاسم موسوي خوني، مع تعليقات ميرزا جواد تهراني، ط / نشر برگزیده - قم، سنة ١٣١٦هـ.
- ٨٢- الصلاة: تقرير بحث الميرزا محمد حسين نائيني، بقلم محمد علي كاظمي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٣١١هـ.
- ٨٣- الطهارة (تراث الشيخ الاعظم): مرتضى انصاري، ط / مجمع الفكر الاسلامي - قم، سنة ١٣١٥هـ.
- ٨٢- الطهارة: سيد روح الله موسوي خميني، ط / مهر - قم.
- ٨٥- العروة الوثقى: سيد محمد كاظم طباطبائي يزدي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٣١٤هـ.
- ٨٦- عمدة القاري: بدر الدين محمد محمود بن احمد عيني، ط / دار احياء التراث العربي - بيروت.
- ٨٧- عوائد الايام: مولی احمد بن محمد مهدي نراقي، ط / مكتب الاعلام الاسلامي - قم، سنة ١٣١٤هـ / ١٣٥٥ش.
- ٨٨- عوالي اللآلئ: محمد بن علي بن ابراهيم الاحسائي، ابن ابی جمهور، ط / مطبعة سيد الشداء - قم، سنة ١٣٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ٨٩- العين: خليل بن احمد فراهيدي، ط / مؤسسة دار الهجرة - قم، سنة ١٣٠٩هـ.
- ٩٠- عيون اخبار الرضا: محمد بن علي بن حسين بن بابويه قمي، شيخ صدوق، ط / مؤسسة العلمي - بيروت، سنة ١٣٠٢هـ.

۹۱- غنائم الایام: میرزا ابوالقاسم قمی، ط/ مکتب الاعلام الاسلامی- خراسان، سنه ۱۴۱۸هـ/ ۱۳۷۶ ش.

۹۲- غنیمت النزوع: سید حمزة بن علی بن زمرة حلبی، ط/ مؤسسه الامام الصادق علیه السلام- قم، سنه ۱۴۱۷هـ.

۹۳- الفتاوی الواضحة: الشهيد محمد باقر صدر، ط/ دار التعارف للمطبوعات- بیروت، سنه ۱۴۰۳هـ/ ۱۹۸۳م.

۹۴- فتح الوهاب: زکریا بن محمد بن احمد بن زکریا انصاری، ط/ دار الکتب العلمیة- بیروت، سنه ۱۴۱۸ق.

۹۵- فرائد الاصول (تراث الشيخ الاعظم): مرتضى انصاری، ط/ مجمع الفکر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۱۹هـ.

۹۶- فقه الرضا/ المنسوب للامام الرضا علیه السلام: ط/ المؤتمر العالمی للامام الرضا علیه السلام- مشهد، سنه ۱۴۰۶هـ.

۹۷- فقه الصادق: سید محمد صادق حسینی روحانی، ط/ مؤسسه دار الکتب- قم، سنه ۱۴۱۴هـ.

۹۸- قاطعة الحاج (رسائل المحقق الكركي): علی بن حسین بن عبد عالی کرکی، محقق ثانی، ط/ مکتبته المرعشی النجفی- قم، سنه ۱۴۰۹هـ.

۹۹- القاموس المحيط: محمد بن یعقوب فیروز آبادی، ط/ دار احیاء التراث العربی- بیروت، سنه ۱۴۱۲هـ/ ۱۹۹۱م.

۱۰۰- قواعد الاحکام: حسن بن یوسف بن مطهر، علامه حلّی، ط/ مؤسسه النشر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۱۳هـ.

۱۰۱- القواعد والفوائد: محمد بن مکی عالی، الشهيد الاول، ط/ مکتبته المفید- قم.

۱۰۲- الکافی: محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی، ط/ دار الکتب الاسلامیة- طهران، سنه ۱۳۶۷ش.

١٠٣- الكافي في الفقه: تقي الدين بن نجم الدين بن عبيد الله حلبي، ابو الصلاح، ط / مكتبة الامام امير المؤمنين عليه السلام - اصفهان، سنة ١٤٠٣هـ.

١٠٤- كشف الالتباس: مفلح صيمري بحراني، ط / مؤسسة صاحب الامر عجل الله فرجه - قم سنة ١٤١٤هـ.

١٠٥- كشف الرموز: حسن بن ابي طالب بن ابي مجد يوسف، فاضل ابي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٤٠٨هـ.

١٠٦- كشف الريبه (رسائل الشهيد الثاني): زين الدين بن علي عالمي، شهيد ثاني، ط / منشورات مكتبة بصيرتي - قم، جري.

١٠٧- كشف الغطاء: جعفر بن خضر جناحي، كاشف الغطاء، ط / مكتب الاعلام الاسلامي - خراسان، سنة ١٤٢٢هـ / ١٣٨٠ش.

١٠٨- كشف اللثام: محمد بن حسن اصفهاني، فاضل هندي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٤٢٠هـ.

١٠٩- كفاية الاحكام: محمد باقر بن محمد مؤمن سبزاري، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٤٢٣هـ.

١١٠- كلمته التقوى: محمد امين زين الدين، ط / مهر - قم، سنة ١٤١٣هـ.

١١١- كنز الدقائق: ميرزا محمد مشهدي قمي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي - قم، سنة ١٤٠٧هـ.

١١٢- كنز العرفان: المقداد بن عبد الله سيوري حلبي، ط / المكتبة المرتضوية لاحياء الاثار الجعفرية - طهران، سنة ١٣٤٣ش.

١١٣- كنز العمال: علاء الدين متقي بن حسام الدين هندي، ط / مؤسسة الرسالة - بيروت، سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م.

١١٤- لسان العرب: ابن منظور افريقي، ط/ دار احياء التراث العربي- بيروت، سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

١١٥- الملعة الدمشقية: محمد بن مكي عالمي، شهيد اول، ط/ مؤسسة فقه الشيعة- بيروت، سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.

١١٦- لوايح الاحكام: المولى مهدي النراقي، ط/ مخطوط.

١١٧- مباني العروة الوثقى (النكاح): تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوي خوي، بقلم سيد محمد تقى خوي، ط/ منشورات مدرسة دار العلم- النجف الاشرف، سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

١١٨- مباني تكملة المنهاج: سيد ابو القاسم موسوي خوي، ط/ مطبعة الاداب- النجف الاشرف.

١١٩- المبسوط: محمد بن حسن طوسي، ط/ المكتبة المرتضوية لاحياء الآثار الجعفرية- طهران.

١٢٠- مجمع البحرين: فخر الدين طريحي، ط/ مؤسسة البعثة- قم، سنة ١٤١٢هـ.

١٢١- مجمع البيان: الفضل بن حسن طبرسي، ط/ مكتبة المرعشي النجفي- قم، سنة ١٤٠٣هـ.

١٢٢- مجمع الفائدة والبرهان: احمد بن محمد، مقدس اردبيلي، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤٠٥هـ / ١٣٦٢ش.

١٢٣- محاضرات في اصول الفقه: تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوي الخوي، بقلم محمد اسحاق فياض، ط/ مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٤١٩هـ.

١٢٤- المحيط في اللغة: اسماعيل بن عباد، الصاحب، ط/ عالم الكتب- بيروت، سنة ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م.

١٢٥- محيط المحيط: معلم بطرس بستاني، ط/ مكتبة لبنان- بيروت، سنة ١٩٨٤م.

١٢٦- المختصر النافع: نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلي، ط/ دار الاضواء- بيروت، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١٢٤- مختلف الشيعة: حسن بن يوسف بن مطهر، علامه حلّي، ط/ مكتب الاعلام الاسلامي - قم، سنة ١٣١٤هـ / ١٣٤٥ ش.

١٢٨- مدارك الاحكام: سيد محمد بن علي موسوي عالي، ط/ مؤسسة البيت عليهم السلام لاهياء التراث - قم، سنة ١٣١٠هـ.

١٢٩- المراسم العلوية: حمزة بن عبد العزيز ديلمی، ط/ منشورات حرمين - قم، سنة ١٣٠٢هـ.
١٣٠- المسائل البغدادية (الرسائل التسع): نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلّي، ط/ مكتبة المرعشي النجفي - قم، سنة ١٣٤١ ش ١٣١٣ ق.

١٣١- المسائل العزبية (الرسائل التسع): نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلّي، ط/ مكتبة المرعشي النجفي - قم، سنة ١٣١٣هـ / ١٣٤١ ش.

١٣٢- المسائل الموصليات (رسائل الشريف المرتضى): علي بن حسين بن موسى، شريف مرتضى، علم الهدی، ط/ دار القرآن الكريم - قم، سنة ١٣٠٥هـ.

١٣٣- المسائل الميافارقيات (رسائل الشريف المرتضى): علي بن حسين بن موسى، شريف مرتضى، علم الهدی، ط/ دار القرآن الكريم - قم، سنة ١٣٠٥هـ.

١٣٤- مسالك الافهام: زين الدين بن علي عالي، شهيد ثاني، ط/ مؤسسة المعارف الاسلامية - قم، سنة ١٣١٢هـ.

١٣٥- متدرک الوسائل: ميرزا حسين نوري طبرسي، ط/ مؤسسة البيت عليهم السلام لاهياء التراث - قم، سنة ١٣٠٤هـ.

١٣٦- مستمسك العروة الوثقى: سيد محسن طباطبائي حكيم، ط/ دار احياء التراث العربي - بيروت.

١٣٧- مستند الشيعة: احمد بن محمد مهدي نراقي، ط/ مؤسسة البيت عليهم السلام لاهياء التراث - مشهد، سنة ١٣١٥هـ.

- ۱۳۸- مستند العروة الوثقى (الاجارة): تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوى خوى، بقلم مرتضى بروجردي، ط/مدرسة دار العلم- قم، سنة ۱۳۶۵ ش.
- ۱۳۹- مستند العروة الوثقى (الخنس): تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوى خوى، بقلم مرتضى بروجردي، ط/العلمية- قم، سنة ۱۴۰۷ هـ.
- ۱۴۰- مستند العروة الوثقى (الصلاة): تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوى خوى، بقلم مرتضى بروجردي، ط/العلمية- قم، سنة ۱۴۱۴ هـ.
- ۱۴۱- مستند العروة الوثقى (الصوم): تقرير بحث سيد ابو القاسم موسوى خوى، بقلم مرتضى بروجردي، ط/مدرسة دار العلم- قم، سنة ۱۳۶۵ ش.
- ۱۴۲- المسند: محمد بن ادريس الشافعي، ط/دار الكتب العلمية- بيروت.
- ۱۴۳- مسند احمد: احمد بن محمد بن حنبل، ط/دار احياء التراث العربى- بيروت، سنة ۱۹۹۱ م/ ۱۴۱۲ هـ.
- ۱۴۴- مشارق الشموس: حسين بن جمال الدين محمد خوانسارى، ط/مؤسسة البيت عليهم السلام لاحياء التراث- قم، حجرية.
- ۱۴۵- مصابيح الظلام: محمد باقر الوحيد بهباني، ط/مؤسسة العلامة المجدد الوحيد البهباني- قم، سنة ۱۴۲۲ هـ.
- ۱۴۶- مصباح الاصول: سيد محمد سرور الواعظ، ط/مكتبة الداوري- قم، سنة ۱۴۱۲ هـ.
- ۱۴۷- مصباح الفقاهة: تقرير بحث سيد ابى القاسم موسوى خوى، بقلم محمد على توحيدى، ط/مؤسسة انصاريان- قم، سنة ۱۴۱۷ هـ/ ۱۹۹۶ م.
- ۱۴۸- مصباح الفقيه: اغارضا بن محمد هادى لمدانى، ط/مؤسسة النشر الاسلامى- قم، سنة ۱۴۱۶ هـ. و الطبعة الحجرية.
- ۱۴۹- مصباح المتبج: محمد بن حسن طوسى، ط/مؤسسة فقه الشيعة- قم، سنة ۱۴۱۱ هـ/ ۱۹۹۱ م.

- ١٥٠- مصباح المنهاج: سيد محمد سعيد حكيم، ط/ مؤسسة المنار- قم، سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٦م.
- ١٥١- المصباح المنير: احمد بن محمد بن علي مقري فيومي، ط/ مؤسسة الهجرة- قم، سنة ١٤٠٥هـ.
- ١٥٢- مصباح الهدى: محمد تقى الملى، ط/ الفردوسى- طهران، سنة ١٣٤٤هـ/ ١٣٣٤ش.
- ١٥٣- معالم الدين: حسن بن زين الدين عالى، ط/ مؤسسة الفقه للطباعة والنشر- قم، سنة ١٤١٨هـ.
- ١٥٤- المعتمد: نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلى، ط/ مؤسسة سيد الشهداء عليه السلام- قم، سنة ١٣٦٢ش.
- ١٥٥- معتمد الشيعة: المولى مهدي نراقى، ط/ مؤسسة النشر الاسلامى- قم، سنة ١٣٨٠ش/ ١٤٢٢ق.
- ١٥٦- المعتمد في شرح المناسك: تقرير بحث سيد ابو القاسم موسى خوى، بقلم سيد رضا خلخالى، ط/ العلمية- قم، سنة ١٤٠٩هـ/ ١٣٦٨ش.
- ١٥٧- معجم الفاظ الفقه الجعفرى: احمد فتح الله، ط/ المدوخل- الدمام، سنة ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م.
- ١٥٨- معجم مقاييس اللغة: احمد بن فارس بن زكريا، ط/ مكتب الاعلام الاسلامى- قم، سنة ١٤٠٢هـ.
- ١٥٩- المعجم الوسيط: ابراهيم مصطفى و احمد حسن زيات و حامد عبد القادر و محمد على نجار، ط/ دار الدعوة- اسطنبول. ودار احياء التراث العربى- بيروت.
- ١٦٠- المغنى: موفق الدين ابى محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامه، ط/ دار الكتاب العربى- بيروت.
- ١٦١- مغنى المحتاج: محمد شر بنى خطيب، ط/ دار احياء التراث العربى- بيروت، سنة ١٣٤٤ق/ ١٩٥٨م.
- ١٦٢- مفاتيح الشرائع: محمد محسن، لفيض كاشانى، ط/ مجمع الذخائر الاسلاميه- قم، سنة ١٤٠١هـ.
- ١٦٣- مفتاح الفلاح: بهاء الدين محمد بن حسين حارثى، بهائى، ط/ دار الاضواء- بيروت، سنة ١٤٠٥هـ/ ١٩٨٥م.

۱۶۴- مفتاح الکرامۃ: سید محمد جواد حسینی عالمی، ط/ مؤسسه ال البيت عليهم السلام لاجیاء التراث- قم، حجریه.

۱۶۵- مفردات الفاظ القرآن: راغب اصفهانی، ط/ دار القلم دمشق والدار الشامیة- بیروت، سنه ۱۴۱۲ھ/ ۱۹۲۲م.

۱۶۶- المقنع: محمد بن علی بن حسین بن بابویه قتی، شیخ صدوق، ط/ مؤسسه الامام الهادی علیه السلام- قم، سنه ۱۴۱۵ھ.

۱۶۷- المقنعة: محمد بن محمد بن نعمان، شیخ مفید، ط/ مؤسسه النشر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۱۰ھ.

۱۶۸- المكاسب (تراث الشيخ الاعظم): مرتضى انصارى، ط/ مجمع الفكر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۲۰ھ.

۱۶۹- المكاسب المحترمة: سید روح الله موسوی خمینی، ط/ مؤسسه تنظیم و نشر آثار الامام الخمينی قدس سره- قم، سنه ۱۳۷۳ش.

۱۷۰- مناقب المتقين: عبد الله مامقانی، ط/ مؤسسه ال البيت لاجیاء التراث- قم، حجریه.

۱۷۱- منتهى المطلب: حسن بن يوسف بن مطهر، علامه حلی، ط/ مجمع البحوث الاسلامیة- مشهد، سنه ۱۴۱۴ھ. والطبعة الحجرية.

۱۷۲- من لا يحضره الفقيه: محمد بن علی بن حسین بن بابویه قتی، شیخ صدوق، ط/ مؤسسه النشر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۰۴ھ/ ۱۳۶۳ش.

۱۷۳- منهاج الصالحين: سید محسن طباطبائی حکیم، ط/ دار التعارف- بیروت، سنه ۱۴۰۰ھ/ ۱۹۸۰م.

۱۷۴- منهاج الصالحين: سید ابوالقاسم موسوی خونی، ط/ مهر- قم، سنه ۱۴۱۰ھ.

۱۷۵- منهاج الصالحين: سید علی سیدتانی، ط/ مکتب سید سیدتانی- قم، سنه ۱۴۱۴ھ.

۱۷۶- منهاج الصالحين: سید محمد سعید حکیم، ط/ دار الصفوة- بیروت، سنه ۱۴۱۵ھ/ ۱۹۹۴م.

۱۷۷- المهذب: عبد العزيز بن براج طرابلسی، ط/ مؤسسه النشر الاسلامی- قم، سنه ۱۴۰۶ھ.

- ١٤٨- مهندب الاحكام: سيد عبد علي سبز واري، ط / مؤسسة المنار- قم، سنة ١٣١٤هـ.
- ١٤٩- المهندب البارع: احمد بن محمد بن فهد حلي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١١هـ.
- ١٨٠- ميراث الزوجة من العقار (مجلة فقه اهل البيت عليهم السلام العدد ٢٥-٣٨): سيد محمود باشي شاهرودي، ط / مؤسسة دائرة المعارف الفقه الاسلامي- قم، سنة ١٣٢٨هـ / ٢٠٠٤م.
- ١٨١- الناصريات: علي بن حسين بن موسى شريف مرتضى، علم الهدى، ط / مركز البحوث و الدراسات الاسلامية- قم، سنة ١٣١٤هـ. ١٨٢- نجاة العباد: محمد حسن النجفي، ط / حجرية.
- ١٨٣- النكاح (تراث الشيخ الاعظم): مرتضى انصاري، ط / مجمع الفكر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٥هـ.
- ١٨٤- النهاية: محمد بن حسن طوسي، ط / قدس محمدى- قم.
- ١٨٥- النهاية: مبارك بن محمد جزري، ابن الاثير، ط / مؤسسة اسماعيليان- قم، سنة ١٣٦٢ش.
- ١٨٦- نهاية الاحكام: حسن بن يوسف بن مطهر، علامه حلي، ط / مؤسسة اسماعيليان- قم، سنة ١٣١٠هـ.
- ١٨٧- نهاية المرام: سيد محمد بن علي موسى عالمي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٣هـ.
- ١٨٨- النهاية و نكتها: محمد بن حسن طوسي، مع حاشيته نجم الدين جعفر بن حسن، محقق حلي، ط / مؤسسة النشر الاسلامي- قم، سنة ١٣١٢هـ.
- ١٨٩- الهداية: محمد بن علي بن حسين بن بابويه قمي، شيخ صدوق، ط / مؤسسة الامام الهادي- قم، سنة ١٣١٨هـ.
- ١٩٠- هداية العباد: سيد محمد رضا گلپايگاني، ط / دار القرآن الكريم- قم، سنة ١٣١٣هـ.
- ١٩١- وسائل الشيعة: محمد بن حسن حرّاعلي، ط / مؤسسة ال البيت لاهياء التراث- قم، سنة ١٣١٠هـ.
- ١٩٢- الوسيلة: محمد بن علي بن حمزة طوسي، ط / مكتبة المرعشي النجفي- قم، سنة ١٣٠٨هـ.
- ١٩٣- وسيلة النجاة: سيد ابو حسن موسى اصفهاني، ط / دار التعارف للمطبوعات- بيروت، سنة ١٣٩٤هـ / ١٩٤٤م.